Universidad Católica Andrés Bello
Dirección de Postgrado
Maestría en Historia de las Américas

Trabajo Especial de Grado para optar al
Título de *Magíster Scientiarum* en Historia de las Américas

La Teología de la Liberación entre la Democracia y la Dictadura. Estudio de la labor de *Fundalatin* y el Padre Juan Vives Suriá en la defensa y promoción de los derechos humanos y el desarrollo social entre 1978 y 1989

TOMO I

Lic. Robert Alexander Poveda Brito
C.I. Nº V-14.385.200

Tutor:
Dr. Tomás Straka

Caracas, diciembre de 2011

"Las angustias
de mi alma
no las calma
el rosario,
ni la misa,
ni el breviario.

Mi angustias
las mitigan
las escuelas
en los valles,
el bienestar
campesino,
la libertad
en las calles
y la paz
en los caminos".

Gaspar García Laviana

Dedico este trabajo a DIOS
El «*Gran Anciano*» que siempre me acompaña

A mi madre y a mi padre
Sonia y Omar
Por darme siempre inspiración y presencia

A la memoria del Padre Juan Vives Suriá

Y a todo el que asuma la lucha contra la pobreza y la exclusión como un compromiso de vida

Agradezco de modo especial a
la Hermana Jenny Russián y al Profesor Guido Zuleta
por su apoyo académico y acompañamiento

Y al Profesor Tomás Straka
Por el apoyo de sus conocimientos y la confianza
en mí en la realización de esta investigación

TABLA DE CONTENIDO

Pág.

Introducción……... 06

PARTE I

CAPÍTULO 1: PANORAMA SOCIOPOLÍTICO DE AMÉRICA LATINA 1970 – 1990…… 14

- Economía y desarrollo en América Latina……. 17
- Panorama político: la *Doctrina de Seguridad Nacional*……... 29

CAPÍTULO 2: LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN, PENSAMIENTO AUTÉNTICAMENTE LATINOAMERICANO…….. 44

- Antecedentes y contexto histórico…….. 44
- La Teología de la Liberación como hecho religioso……. 54
- La Teología de la Liberación y la política…….. 68
- Perspectivas de la Teología de la Liberación y derechos humanos…. 84

PARTE II

CAPÍTULO 3: JUAN VIVES SURIÁ: LOS INICIOS DE UN MISIONERO…… 89

- Inicios……... 93
- Los *«Xiquets de Valls»*……. 100
- El Callao y Quiriquire (1950 – 1963)…….. 107

CAPÍTULO 4: UNA NUEVA ETAPA DE VIDA PASTORAL…… 121

- *Cáritas de Venezuela* (1963 – 1978)…….. 121
- Los diaporamas del Padre Vives……. 133
- Las migraciones y los refugiados…… 145
- El polémico *«cura revolucionario»* (1999 – 2004)……. 150
- La *«siembra»*…….. 161

PARTE III

CAPÍTULO 5: FUNDALATIN 1978 – 1989: INSPIRACIÓN Y FUNDAMENTOS…….. 164

- Origen de *Fundalatin*…… 167

- *«Los derechos de los oprimidos»*…… 171
- *«La Internacional del Terror»*……... 179
- El *«Plan 80»*……... 188
- Publicaciones: *«Centro Puebla»* y *«Solidaridad»*……. 192

***CAPÍTULO 6:* FUNDALATIN 1978 – 1989: ACCIÓN SOCIAL LATINOAMERICANA……..** 204

- Exiliados y desaparecidos: *«¿Dónde está tu hermano?»*…… 204
- *«Un Día Antes»*…….. 220
- *«La Deuda Eterna»*…… 223
- Relación con Romero y El Salvador…… 234
- Choques con el episcopado…… 241
- Premio *«Mensajero de la Paz»* de la ONU 1987…….. 249
- *Fundalatin* y la opinión pública…… 253
- *Fundalatin* en la «*Corriente Venezolana de la Teología de la Liberación»*: ……..... 271

Consideraciones Finales…… 279

Fuentes Documentales…… 290

Anexos…… 309

INTRODUCCIÓN

El presente Trabajo Especial de Grado (TEG) para optar al título de *Magíster Scientiarum* en Historia de las Américas de la Universidad Católica Andrés Bello, tiene como objetivo general establecer un diálogo analítico y una aproximación histórica acerca del quehacer de la Teología de la Liberación en América Latina y su vinculación con los derechos humanos a través de una experiencia práctica que tiene su raíz en Venezuela, pero con proyección continental, cual es la labor de la *Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social*, *Fundalatin,* entre 1978 y 1989.

La Teología de la Liberación ha tenido gran impacto en la religiosidad católica y ecuménica de la región en el entendido de que sus propuestas teológicas y sociopolíticas rompen con una tradición histórica. Esta parte del *desiderátum* no sólo de adaptarse a una realidad geográfica y social particular, sino también en establecer una relectura de las Santas Escrituras a la luz de la situación de miseria e injusticia padecida por millones de latinoamericanos.

No se busca desgranar la propuesta teológica ni establecer juicios de ella a partir de razonamientos de este campo especializado del conocimiento, sino asumirla como un movimiento que ha permitido a muchos especialistas y a una amplia gama de creyentes, configurar un propuesta con su imaginario particular sobre la base de esa nueva comprensión del saber religioso, tanto en lo teórico como en lo práctico.

La Teología de la Liberación interpreta a Dios como un actor del proceso histórico del presente, en tanto que asume que no sólo se debe esperar de Él, para los creyentes, su prometida salvación. Ello implica que entender que la pobreza y los pobres, en su dolor y angustia, son objeto de preocupación de la religión y sus condiciones de vida constituyen una situación de pecado, lo que lleva a los teólogos de la liberación a hacerse

partícipes, junto con todo su movimiento, de importantes procesos históricos, sociales y políticos en el continente: *«Teólogo es aquel cristiano que, en contacto con nuestras comunidades cristianas de base, percibe lo que la gente vive, escucha lo que la gente habla, recoge la teología que, espontáneamente, la gente hace. Luego, plantea estas cosas de modo organizado y científico (…). Hoy, nuestro encuentro con el Dios vivo, el Padre de Jesucristo, ocurre a través de nuestro encuentro con los pobres que forman las clases populares explotadas por el capitalismo. Tiene como fruto una esperanza: la liberación integral de los oprimidos y explotados»*[1].

Esta participación de inspiración cristiana tiene importancia capital al momento de estudiar la historia de la región, teniendo un relevante peso específico tanto por el papel que ha jugado la religión, especialmente la católica, en América Latina, como por su innovadora concepción de Dios por y para la búsqueda de la justicia terrenal y, paralelamente, divina.

Muchos se han preguntado cómo hacer Teología de la Liberación, cuál ha sido su rol en los procesos políticos y su aporte a las conciencias cristianas latinoamericanas. Entendiendo esta participación crítica se podrá concluir que el aporte de este movimiento en la historia contemporánea de la Iglesia y del cristianismo, valorando sus aciertos y desaciertos, sus conflictos y contribuciones al devenir del continente donde ha hecho vida, en especial su contribución a causas políticas y sociales, como el de la defensa de los derechos humanos.

El Trabajo Especial de Grado persigue entender a la Teología de la Liberación dentro del contexto histórico en que se ha desarrollado gran parte de su propuesta y acciones, y sus aportaciones a esos procesos. Como importante promotor de una forma de pensar y actuar, el movimiento

[1] CELADEC. (1980). ***¿Qué es la Teología de la Liberación?*** Lima: CELADEC. Págs 4, 6.

teológico liberador ha sido actor y mediador en esa sociedad que desde la década de los sesenta del siglo XX se debate su propia forma configurarse.

Así pues, se busca caracterizar y entender al movimiento en su razón de ser, y analizar sus aportes en el debate que sobre el modelo de desarrollo ideal se ha mantenido América Latina, especialmente, después de la Segunda Guerra Mundial.

Importantes hitos como el *Concilio Vaticano II*, la *Conferencias del Consejo del Episcopado Latinoamericano* (CELAM) de Medellín (1968) y Puebla (1979), así como las actuaciones de sus agentes en todo el continente, con sus repercusiones políticas, sociales y religiosas, serán objeto de repaso histórico.

En Venezuela, la actuación y contribución de *Fundalatin*, en el marco de la inspiración de la Teología de la Liberación será el motivo de estudio del TEG, abarcando un período de 11 años, desde 1978, su fundación, hasta 1989. Se hará mención a algunos hechos puntuales de años posteriores, pero sólo a manera referencial.

En tal sentido, se busca conocer y analizar los principales hitos de actuación institucional de esta Organización No Gubernamental (ONG) que en su misma *Acta Fundacional* se plantea con un alcance latinoamericano, en el sentido de conformar redes de interacción y conciencia a escala regional para el desarrollo de sus objetivos.

En razón de su inspiración desde la Teología de la Liberación, con un número de religiosos, laicos y profesionales de distintas áreas, y con el sacerdote Juan Vives Suriá a la cabeza, *Fundalatin* estableció una importante actuación en su contexto como organismo defensor de los

derechos humanos y promotor de una cultura de paz que, incluso, fue reconocida en 1987 por la *Organización de Naciones Unidas*.

También estableció importantes críticas con realidades internacionales como la Deuda Externa, la defensa de los derechos Humanos, la *«Ley de Vagos y Maleantes»*, las reuniones políticas internacionales, entre otros. Asimismo fungió de mediadora para que muchos exiliados de dictaduras políticas en el continente, especialmente del Cono Sur, encontraran refugio en Venezuela, tras huir de la persecución social y política en sus países.

Fundalatin, en función de su rol de ONG mediadora con una inspiración cristiana desde la Teología de la Liberación, también se enfrentó a problemas de financiamiento y de choques con la jerarquía eclesiástica nacional, lo que le granjeó retos importantes a superar a lo largo de su obra en esos años.

Para tener una perspectiva histórica de primera mano se contará con los archivos de la Fundación, contentivos de los comunicados, las propuestas, los balances, el seguimiento de todo su quehacer en la época planteada, a través de escritos, comunicaciones, ponencias, memorandos, audiovisuales, etc.; que ayudarán a reconstruir y valorar en justa medida el alcance de su contribución. En los mismos se cuentan con buena parte de la correspondencia particular del Padre Juan Vives Suriá, su fundador - Presidente y promotor fundamental de toda su actividad, lo cual contribuirá a establecer un perfil biográfico del sacerdote que fue rector de las líneas de la fundación.

Los mismos se encontraban desordenados y, a los efectos del presente trabajo y como un aporte del mismo, se les ordenó y categorizó alfabéticamente. Los nombres otorgados a las carpetas figuran en la sección *«Fuentes Documentales»* y constituyen el orden de las referencias en tanto

que **fuente primaria**, y sirven de referencia para los anexos, algunos de estos reproducidos en la sección del mismo nombre, «*Anexos*». Cada vez que se haga referencia a algún documento presente en esta sección, se especificará la carpeta de la cual se extrajo, y su orden, según se le otorgó en el proceso de clasificación previo.

El TEG planteará, con el análisis del contexto histórico y la labor de *Fundalatin* durante el período planteado, una importante aproximación histórica a la Teología de la Liberación a través de esta experiencia concreta, con sus aciertos y fracasos pero, en todo caso, una realidad dada en el continente y que interactuó de manera activa con otras organizaciones análogas nacionales e internacionales.

El trabajo se ha dividido en tres partes: la **Parte I**, contentiva de los **Capítulos I y II**, serán el marco histórico y conceptual del TEG, en la cual se contendrán los aspectos más destacados para contextualizar el movimiento.

El **Capítulo I**, *«Panorama Sociopolítico de América Latina y el Caribe 1970 – 1990»*, establecerá un acercamiento a la realidad social, económica y política en la región, valorando el clima político que se vive, en un continente signado por dictaduras, persecución y falta de libertades civiles en términos generales. Asimismo, caracterizará la situación social, acudiendo a cifras sobre pobreza y desigualdad que están a la orden del día en la región.

El **Capítulo II**, «*La Teología de la Liberación*, *Pensamiento auténticamente latinoamericano»,* entrará de lleno en lo referido a la Teología de la Liberación como propuesta y movimiento religioso, sus antecedentes históricos, y un repaso de sus postulados teológicos sin entrar en disquisiciones profundas sobre los mismos, propias de su naturaleza religiosa. No obstante se buscará tener clara conciencia de su razón de ser en el continente y entenderla en el contexto en que se desenvuelve.

Asimismo, se volverá a algunos acontecimientos conflictivos de importancia presentes en la propuesta en su sentido de militancia sociopolítica. Hechos tales como el asesinato de monseñor Oscar Arnulfo Romero en El Salvador, las críticas y persecuciones permanentes a sus agentes dentro y fuera de la Iglesia, sus actividades en el marco del hecho religioso, social y político, sus cercanía y participación con movimientos revolucionarios y, en definitiva, hitos relevantes en la historia del movimiento. Esto en el contexto general de América Latina.

En la **Parte II** de la Tesis, **Capítulos III y IV:** *«Juan Vives Suriá: los inicios de un misionero»* y *«Una nueva etapa de vida pastoral»*, respectivamente, y habiendo caracterizado tanto el contexto histórico de América Latina como conceptualmente a la Teología de la Liberación, se pasará a hacer una importante aproximación biográfica al mentor sustantivo de *Fundalatin*, el Padre Juan Vives Suriá, quien durante toda su vida sacerdotal, formalmente de 55 años, sin considerar el seminario y sus estudios de bachillerato (también religiosos), luchó de manera activa por una pastoral de compromiso y vivió una importante evolución de pensamiento que lo llevó de posturas conservadoras a otras más activistas y beligerantes en lo social y político. Entender ese proceso y auscultarlo con las fuentes primarias de sus archivos personales e importantes testimonios de quienes le conocieron, constituyen un valor sustancial al momento de comprender sus actitudes y motivaciones en los años que estuvo al frente de *Fundalatin,* además de ser un valioso aporte para la historia del catolicismo venezolano.

La **Parte III**, **Capítulos V y VI**, *«Fundalatin 1978 – 1989: Inspiración y Fundamentos» y «Fundalatin 1978 – 1989: Acción Social Latinoamericana»*, respectivamente, constituirá la *narración analítica en términos históricos*, con elementos cronológicos, de la labor de *Fundalatin* en el período planteado. En el mismo se busca describir los objetivos, Programas de Acción y justificación en función de la defensa de los derechos humanos, la

interacción con grupos académicos y religiosos, su defensa y mediación de los exiliados políticos, actividades de extensión y formación desde la Teología de la Liberación, conexión con grupos internacionales, rol de formador de opinión en la opinión pública venezolana y latinoamericana, su promoción de la paz y el desarrollo social, entre otras actividades, tras el ordenamiento y revisión exhaustiva de esos archivos.

El orden de la exposición deriva de la naturaleza temática de su contribución. Se va desde sus aportes sustanciales, explicando los tropiezos y cualidades de los mismos y relacionándolos con sus objetivos centrales, en tanto que un todo que constituye la acción general de la fundación.

Se condensará el análisis e interpretación del autor con perspectiva histórica de esta expresión de la Teología de la Liberación al tiempo que ONG con carácter de militancia, con expresiones y opiniones propias y definidor de una corriente de pensamiento en esa Venezuela, de amplias influencias e interacciones latinoamericanas y una importante obra en la formación de una conciencia y cultura de paz.

Cabe destacar que el análisis histórico estará presente en todo el cuerpo expositivo del TEG, al tiempo que estará respaldado, fundamentalmente, por los mismos documentos (fuente primaria) de los archivos de *Fundalatin* de los cuales se encontrarán muestra importante en la sección *«Anexos»*, que muestra copia de los textos a los que se hace referencia, además de muestra fotográfica y hemerográfica.

De seguido se exponen las Consideraciones Finales del autor, exponiéndose algunas conclusiones sobre la investigación del tema.

En razón de su extensión, el TEG se presenta en **dos tomos**, contentivo el primero de ellos de los Capítulos del I al VI , y el segundo de los tomos de los Anexos.

PARTE I

CAPÍTULO I

PANORAMA SOCIOPOLÍTICO DE AMÉRICA LATINA 1970 - 1990

Luego de las luchas independentistas la primera mitad del siglo XIX y el largo y doloroso proceso de consolidación republicana, América Latina entra en el siglo XX con nuevos retos en lo político y lo social, en un contexto mundial de desarrollo incipiente que cada vez más se concentraba en las potencias del norte: Europa y Estados Unidos. El subcontinente latinoamericano-caribeño pujaba por encontrar rumbos en sus dinámicas políticas enmarcadas en luchas revolucionarias por el control de territorios y poder, algunos con recientes independencias o aún siendo colonias (algunos casos del Caribe oriental), economías fundamentalmente agrícolas y sociedades muy segmentadas en su acceso a la riqueza, aún con prácticas de las antiguas metrópolis, y donde los conceptos de justicia e inclusión eran muy lejanos a los que se irían desarrollando en el tiempo.

Tras la Segunda Guerra Mundial (1939 – 1945) y el inicio de la Guerra Fría, aún con sus diferencias internas, América Latina inicia un progresivo proceso de expansión económica al amparo de una creciente presencia de la diplomacia y economía estadounidense que, con su primigenia visión de un y una evolutiva pero firme *«Doctrina Monroe»* que iniciara en 1823 y, posteriormente, la concepción del *«Destino Manifiesto»*, buscó y consiguió incidir decisivamente en los destinos políticos del resto del continente, muchas veces de modo traumático. Largas dictaduras, intervenciones veladas y directas y clases políticas acomodaticias, signaron la primera mitad del siglo XX que, aún con excepciones y ejemplares esfuerzos de revoluciones tendientes a saltos cualitativos en materia de democratización, caracterizaron el proceso histórico latinoamericano-caribeño de aquella etapa, que cada vez más se encontraba con una sociedad en continuo

proceso de madurez y búsqueda de una propia identidad, en la cual los conceptos de igualdad, libertad, progreso y respeto a los derechos humanos se hacían cada vez más patentes.

Con ello se llegó a un período de lento pero inexorable desamalgamamiento de la tradición política dictatorial, antecedido de una toma de conciencia popular acerca de nuevas formas de entender los procesos de desarrollo político nacionales, inspirados en las democracias representativas de otras latitudes y en procesos revolucionarios, todos coincidentes –al menos en teoría– en la necesidad de mayor participación e igualdad en el acceso a la riqueza. La confrontación Este-Oeste también trajo consigo la mayor ideologización del continente, y en ello la búsqueda, con múltiples matices, de nuevos horizontes que dieran al traste con el caudillismo cuasi-feudal y el tutelaje del norte. Un espíritu que aunque no necesariamente tuvo expresiones política homogéneas –manifestándose en derechas, centros e izquierdas, socialdemocracias, socialismos y hasta fascismos– tuvo como telón de fondo tanto el inicio de una lucha ideológica –que incluso hoy se perpetúa–, como el esfuerzo del un debate serio (aunque no necesariamente conducente al éxito) acerca del modelo de desarrollo adecuado para Latinoamérica. En palabras del internacionalista Demetrio Boersner:

> *Mientras la guerra fría alentaba la formación de superestructuras políticas opresivas y conformistas en América Latina, existía un fenómeno rebelde en la infraestructura socioeconómica. No sólo las masas populares, sumidas en su secular pobreza, sino también los núcleos empresariales independientes y nacionales se sentían descontentos por las relaciones existentes con el centro imperial norteamericano y sus poderosos grupos económicos. A ellos se agregaba el sentimiento rebelde de las capas medias intelectuales, marginadas de la toma de decisiones y colocadas en irritante condición de inferioridad frente a las fuerzas oligárquicas y hegemónicas, tanto*

norteamericanas como criollas[2].

Esta situación condujo a un panorama político incierto, en donde por un lado se luchaba, justamente, por encontrar una identidad propia, tanto en el modelo a seguir para alcanzar el desarrollo como en la posibilidad de darle participación al pueblo en ese proceso. Por otro, frente a la dinámica política de la Guerra Fría y el deseo de los sectores ligados a Estados Unidos en que no se expandiera el socialismo/comunismo, además de concepciones políticas propias de la región de clara tendencia anticomunista (como por ejemplo la *Doctrina Betancourt* desde Venezuela), se prefirió apoyar a dictaduras militares que garantizaban en *status quo* de las empresas e inversiones, además de cierta maniobrabilidad política en aras de sostener la estabilidad, aún al elevado precio social que ello significaría.

En el ámbito económico la pobreza marcó el ritmo, con una *«Alianza para el Progreso»*[3] que propugnaba las reformas agrarias, el libre comercio, y una lenta industrialización dependiente de inversiones extranjeras y poca transferencia tecnológica, lo cual dejó que la región continuase siendo ampliamente dependiente de las importaciones y con frágiles economías finalizada la década de los cincuenta, además de intensas migraciones internas que superpoblaron las ciudades. Este contexto obligaba a la adopción de un nuevo rumbo, cuyo camino concreto fue muy difícil de marcar e incluso hoy se debate.

---

[2] BOERSNER, Demetrio. (1996). ***Relaciones Internacionales de América Latina.*** Caracas: Nueva Sociedad. Pág. 201.

[3] La *«Alianza para el Progreso»* fue un programa de ayuda económica destinado a América Latina y financiado por las agencias de cooperación internacional de Estados Unidos, iniciado bajo la presidencia de John Fitzgerald Kennedy, cuyo objetivo era promover el desarrollo y el libre comercio desde una perspectiva de reformas políticas, como contrapeso a la visión socialista de la Revolución Cubana. Tenía como eje las reformas agrarias, y duró de 1961 a 1970, teniendo como principal causa de su fracaso la imposibilidad de impulsar exitosamente aquéllas, debido al convulso panorama político al interior de los países.

Economía y desarrollo en América Latina

Por décadas se ha dicho que América Latina y el Caribe es el continente más desigual del mundo, en el cual sólo el 20 por ciento de la población maneja el 80 por ciento de la riqueza y, de modo contrario, el 80 por ciento subsiste sólo con el 20 por ciento de esta[4]. Para un subcontinente (entendido toda América, a excepción de Estados Unidos y Canadá, países estos clásicamente *«desarrollados»*), con un aproximado de 200 millones de habitantes para 1960, en 30 años incrementó su población en un ciento por ciento, teniendo poco más de 400 millones para 1990[5]. Una realidad como esta conlleva un impacto severo en la paz y la capacidad de gobierno, además de las naturales consecuencias sociales y el llamado ético en ella implícitas:

> *Entre 1980 y 1990 el total de pobres aumentó en 60 millones, alcanzando a 196 millones el número de latinoamericanos con ingresos inferiores a los US$ 60 mensuales,* ***mientras que el 46% de la población total no alcanza a cubrir sus necesidades básicas fundamentales****. Los procesos de ajuste de los años ochenta y sus consecuencias acentuaron la concentración del ingreso y elevaron los niveles absolutos y relativos de pobreza.* ***La pobreza con ingresos inferiores a la línea de indigencia, aquel sector que tiene un ingreso de US$ 30***

[4] La relación Norte-Sur ha sido, históricamente, de desigualdad y asimetría. Según el portal Sostenibilidad, de la *Cátedra UNESCO Sostenibilidad* de la Universidad Politécnica de Cataluña, *«(…) si en 1820 la relación de ingresos entre el 20% más rico del planeta en relación al 20% más pobre era de 3 a 1; en 1870 de 5 a 1; en 1920 de 7 a 1; en 1960 de 30 a 1; en 1980 de 60 a 1 y en el 2000 de 80 a 1. Ese 20% de población más enriquecida tiene el 82% de los recursos y principalmente vive en el Norte, aunque no exclusivamente: también en las capitales de los países del sur».* (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 304).

[5] CENTRO INTERNACIONAL DE AGRICULTURA TROPICAL. (S/F). ***Población de América Latina y el Caribe.*** (S/P). (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

> ***mensuales, creció del 19% al 22% y afectó a 94 millones de personas*** *(…)*[6]. [Negritas nuestras].

Esta situación de estancamiento en la pobreza, para una región con tantos recursos naturales y frente al progresivo crecimiento de otras áreas emergentes, como Asia Pacífico, significaba una gran incógnita para los teóricos, que se planteaban entender el porqué de la misma. Las razones estribaban no sólo en el convulso panorama político, que sumergía la dinámica latinoamericana en una permanente zozobra a expensas de poco desarrollo, sino también en la misma concepción del modelo económico que, por demás, en poco buscaba adaptarse a las realidades que le eran propias, limitándose a la copia de patrones de otros entornos.

Luego de un período de altos precios del petróleo en los setenta, especialmente favorables para los países productores (como México y Venezuela), la región experimentó a principios de los ochenta una gran crisis, caracterizada por un alto déficit fiscal acumulado, deuda externa impagable y con plazos vencidos, descontrol macroeconómico reflejado especialmente en tasas de interés y alta inflación, y su subsecuente peso social. El crecimiento económico, un importante indicador nacional, se vio afectado profusamente en la región, estancándose, y el incremento de la pobreza y la exclusión fue la constante.

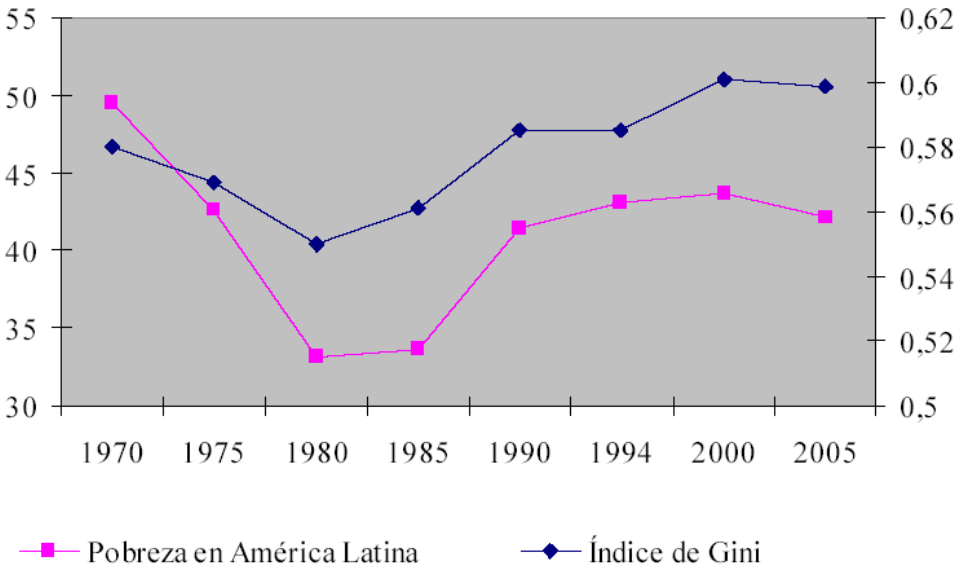
En la siguiente gráfica[7] puede notarse la evolución del crecimiento de la pobreza y su comparación con el Índice Gini[8] desde 1970 hasta 2005. Es

---

[6] LACABANA, Miguel; MAINGON, Thais. (1997). ***La focalización: políticas sociales «estructuralmente ajustadas».*** *Latin American Studies Asociation*. Pág. 2. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

[7] Extraída de SALVIA, Agustín. (S/F). ***Crecimiento, pobreza y desigualdad en América Latina en el contexto de las políticas de estabilización y reformas estructurales***. 11 pp. Buenos Aires: Universidad de Buenos Aires. Pág. 5. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303)

notorio el incremento de la desigualdad social y la variabilidad de la pobreza, con tendencia al alza desde 1980 y leves desaceleramientos en los 90, además de la relación entre ambos índices: más pobreza, más desigualdad, lo que lleva a concluir que los beneficiarios del crecimiento son, generalmente, los mismos sectores pudientes. Es decir, la distribución del ingreso permaneció estancada.



En los ochenta, como puede notarse, no sólo creció la pobreza, sino también la desigualdad, justo cuando se dieron las medidas de intento de ajuste como antesala al *«Consenso de Washington»* en los noventa y abrieron paso a la ola de privatizaciones y desregulación del Estado que recuperó parcialmente algunas economías latinoamericanas (como la de Argentina), pero de modo artificial a juzgar por los resultados sociales que desencadenaron años después. Un ejemplo de ello fue el paquete de medidas económicas implementado en Venezuela en febrero de 1989 que incluyó la privatización de empresas públicas (por ejemplo, la *Compañía*

[8] El *Coeficiente de Gini* es una medida de la desigualdad creada por el italiano Corrado Gini, que va de 0 a 1, en la cual la mayor desigualdad se representa en uno y la menor en cero. Esta ha sido utilizada para medir la desigualdad en la distribución del ingreso en los países.

Anónima Nacional Teléfonos de Venezuela - CANTV), el incremento del precio de transporte, la gasolina y los productos de la cesta básica, lo que trajo como resultado una explosión social conocida como el *«Caracazo»* con miles de fallecidos y el inicio de una gran inestabilidad política.

La denominada *«Década Perdida»*, de los ochenta latinoamericanos terminó por derrumbar la estabilidad de las monedas y disparar la inflación, con su lógica afectación en la pobreza, como se refleja en la gráfica precedente, disminuyéndose la inversión y el gasto público e incrementando la concentración de la riqueza, subsecuentemente, aumentando la desigualdad. Todo ello bajo el paradigma de las medidas económicas clásicas de recuperación liberales, con escasos resultados positivos.

En la siguiente tabla, extraída del libro *Pobreza, un tema impostergable*[9], se presenta la tasa media de desempleo de los años 1980, 1985 y 1990, lo cual ilustra la evolución de este importante indicador socioeconómico en los países latinoamericanos referidos (con las especificaciones respectivas), contribuyendo a tener una visión en perspectiva del deterioro presentado y, consecuentemente, su afectación en la región.

Desempleo en América Latina (Tasa anuales medias – en porcentaje)			
País	**1980**	**1985**	**1990**
Argentina (a)	2,3	6,1	8,6
Bolivia (d)	5,8	5,8	7,0
Brasil (c)	6,3	5,3	4,3
Colombia (d)	9,7	14,0	10,0

[9] KLISBERG, Bernardo [Comp.]. (1993). ***Pobreza un tema impostergable.*** México D.F.: Fondo de Cultura Económica. Pág. 46.

Costa Rica (a)	6,0	6,7	5,4
Chile (e)	11,8	17,0	6,6
Ecuador (f)	5,7	10,4	…
Guatemala (f)	…	12,0	14,0
Honduras (f)	8,8	11,7	13,8
México (g)	4,5	4,4	2,8
Panamá (h)	10,4	15,6	20,8
Paraguay (i)	3,9	5,1	7,0
Perú (j)	7,1	10,1	…
Uruguay (k)	7,4	13,1	9,2
Venezuela (a)	6,6	14,3	10,6

(a) Nacional Urbano; (b) Nacional; (c) Áreas Metropolitanas de Río de Janeiro, Belo Horizonte, Porto Alegre, Salvador y Recife; (d) Bogotá, Barranquilla, Medellín y Cali; (e) Gran Santiago; (f) Total País; (g) Áreas Metropolitanas de Ciudad de México, Guadalajara y Monterrey; (h) Región Metropolitana; (i) Asunción, Fernando de la Mora, Lambaré, Luque y San Lorenzo; (j) Lima metropolitana; (k) Montevideo.

Puede observarse cómo entre 1980 y 1985 el desempleo aumentó prácticamente en todos los países de la región, incluso por encima de los 10 puntos porcentuales, llegando a extremos de 17% (Chile), 15,6% (Panamá), 14,3 (Venezuela), 14% (Colombia), mejorando parcialmente la situación para 1990 pero igual con altos índices, sólo en las área urbanas. México fue de los pocos países que mantuvo la cifra controlada, y aunque los demás países disminuyeron para entrada la siguiente década, las cifras son igualmente altas en términos generales, lo que indica lo delicado de la situación económica y la afectación de la crisis de deuda en este ámbito, con su lógico coste social.

> *La pobreza afectaba en 1980 al 38% de los latinoamericanos. Casi 4 de cada 10 habitantes estaban por debajo de la línea de la pobreza a inicios de 1980. En 1990, sofisticando el manejo de las categorías y de los*

> *instrumentos de medición (…) el Proyecto Regional ONU de superación de la pobreza, estimó que había en situación de pobreza 270 millones de latinoamericanos, lo que quiere decir, cerca del 62% de la población (…). Es decir la década de los 80 al 90 ha sido una década de avance casi arrollador de la pobreza en América Latina*[10]*.*

Esta situación, cómo era de esperarse, generó descontento en la población que poco a poco, en la mayoría de los casos, iba rehaciendo para finales de los ochenta y principios de los noventa, su esperanza en nacientes democracias. Esta situación, unida a la caída del Muro de Berlín y la desaparición de la Unión Soviética, y con ello una pérdida de fe general en los socialismos reales, dio un renovado voto de confianza en los nuevos sistemas que, no obstante, con el tiempo se fue diluyendo.

Pero ¿Qué es desarrollo? Según la *Organización de Naciones Unidas* (ONU), *«la verdadera riqueza de una nación está en su gente. El objetivo básico del desarrollo es crear un ambiente propicio para que los seres humanos disfruten de una vida prolongada, saludable y creativa. Esta puede parecer una verdad obvia, aunque con frecuencia se olvida debido a la preocupación inmediata de acumular bienes de consumo y riqueza financiera»*[11]. Partiendo de esta premisa, se entiende que las naciones buscan el desarrollo en función de amoldar sus políticas en todo orden para promover y garantizar que sus ciudadanos puedan vivir con acceso a la salud, educación, vivienda, cultura, recreación, seguridad, respeto a las tradiciones y en razón de un entorno político que permita la participación en la toma de decisiones alrededor de esos objetivos. Los últimos años, además, se ha hecho primaria la incorporación de una racionalidad en torno a la interacción con el medio ambiente, incorporándose el concepto de

[10] *Ibídem* KLISBERG, pág. 7.

[11] PROGRAMA DE LAS NACIONES UNIDAS PARA EL DESARROLLO. (1990). ***Definición y medición del desarrollo humano.*** Bogotá. Pág. 31.

«sustentable» para aludir la necesaria e impostergable armonía con la naturaleza.

América Latina se ha envuelto en los últimos 60 años el debate interno acerca de cómo alcanzar un desarrollo en el tiempo, caracterizado tanto por el crecimiento económico como por la distribución equitativa de la riqueza y las potencialidades de ese crecimiento a futuro. En ello no ha sido poca tanto la tinta teórica como los experimentos e iniciativas adelantadas para alcanzarlo, así como los enconados conflictos políticos derivados del intento de manifestar un modelo adecuado, yendo desde el liberalismo capitalista clásico (herencia del Norte), el socialismo marxista (herencia soviética) hasta el estructuralismo y el desarrollismo (esfuerzo teórico de los *Cepalianos*[12]), y los múltiples matices de cada uno, alcanzándose algunos progresos y retrocesos en todas y cada una de estas iniciativas.

En la visión clásica de la economía capitalista asume que el desarrollo se alcanzará al aumentar la producción y acumular riquezas las cuales habrían de multiplicarse en el proceso y ponerse, progresivamente, al alcance de la sociedad en su conjunto. En ello se hace hincapié en los equilibrios macroeconómicos y el incremento de la capacidad competitiva, teniendo como punta de lanza a la empresa privada que, aunque debidamente regulada por el Estado, ha de liderar el proceso de producción, con plenas libertades para actuar en el entorno mundial.

[12] La *Comisión Económica para América Latina* (CEPAL), fue constituida por la ONU en 1948, junto con otras 4 para el resto de las regiones del mundo (Europa, Asia-Pacífico, África y Medio Oriente), con el fin de estudiar sistemáticamente el desarrollo económico y proponer opciones en este ámbito. En la década de los sesenta, de la mano del economista argentino Raúl Prebisch, se impulsaron importantes propuestas en torno al desarrollo latinoamericano, rompiendo con la tradición clásica liberal, a través del fomento de un modelo de *«Industrialización por Sustitución de Importaciones»* y cuestionando las relaciones de dependencia entre el *«Centro y Periferia»* o países del sur y del norte, teniendo importantes resultados para los países de la región a pesar de las críticas y modificaciones que fueron incorporados en los años subsiguientes.

Por su parte, el socialismo de influencia marxista asume al Estado como el principal protagonista del proceso económico y de incremento de la producción, visto que la influencia de los capitales extranjeros y la exclusividad de venta de materias primas haría más imposible alcanzar el desarrollo social. La opción sería la creación de un modelo alternativo al capitalismo predominante mundialmente, en donde existan posibilidades reales de alcanzar términos de producción y competitividad acordes con la economía internacional y en el cual no intervengan directamente aquellos capitales extranjeros cuyo único fin es incrementar sus ganancias corporativas y seguir explotando a los países menos desarrollados.

El *Desarrollismo Cepaliano*, a su vez, toma elementos de ambas concepciones, asumiendo que existe desigualdad en los términos de intercambio entre las naciones y frente a ello existe la necesidad de que se impulsen industrias manufactureras que otorguen valor agregado a la producción de las naciones emergentes, sustituyéndose así las importaciones por productos nacionales, y se disminuyan las relaciones de dependencia tradicionales que han ralentizado el proceso de desarrollo. En ello hay una participación compartida de los sectores público y privado, en donde el primero se encarga de regular adecuadamente al segundo y de hacer inversiones en sectores claves, así como promover industrias sólidas que sean capaces de transformar las materia primas para el consumo nacional.

Entre sus principales exponentes se encontraban Raúl Prebish, quien fuera Secretario General de la CEPAL, y los académicos Celso Furtado y Fernando Henrique Cardoso (quien llegaría a ser presidente de Brasil), así como Aníbal Pinto (chileno) y Aldo Ferrer (argentino), quienes dejaron un importante legado teórico sobre el tema el cual si bien fue evolucionando con los años y la puesta en práctica del modelo, mantenía principios constantes

sobre su propia esencia. La llamada *«Teoría de la Dependencia»* está íntimamente ligada a la expresión teórica del modelo que, con sus matices entre expresiones finales y análisis teóricos, enmarcaba una nueva esencia en la comprensión del cómo deberían asumir los países latinoamericanos su rol dentro de la economía mundial, considerando su historia y su tradicional relación asimétrica con las economías del *«centro»*. Con ello se iniciarían cambios estructurales en las relaciones de producción y se propendería al desarrollo nacional sin repetir las fases propias del capitalismo que había caracterizado a los países del norte. Una concepción completamente novedosa e innovadora que daría resultados mixtos. Al respecto de la diferencia entre la concepción de economías subdesarrolladas y dependientes, Cardoso y Faletto afirman:

> *La situación de subdesarrollo se produjo históricamente cuando la expansión del capitalismo comercial y luego del capitalismo industrial vinculó a un mismo mercado a economías que, además de presentar grados diversos de diferenciación del sistema productivo, pasaron a ocupar posiciones distintas en la estructura global del sistema capitalista. De ahí que entre las economías desarrolladas y subdesarrolladas no sólo exista una simple diferencia de etapa o de estado del sistema productivo, sino también de función o posición dentro de una misma estructura económica internacional de producción y distribución. Ello supone, por otro lado, una estructura definida de relaciones de dominación (…)* ***Frente a la argumentación presentada el esquema de «economías centrales» y «economías periféricas» pudiera parecer más rico de significación social que el esquema el de economías desarrolladas y economías subdesarrolladas. A él se puede incorporar de inmediato la noción de desigualdad de posiciones y de funciones dentro de una misma estructura de producción global*** *(…) La noción de dependencia alude directamente a las condiciones de existencia y funcionamiento del sistema económico y del sistema político, mostrando las vinculaciones entre ambos, tanto en lo que se*

> *refiere al plano interno de los países como al externo*[13]. [Negritas nuestras].

Cabe destacar que esa relación política a la cual se refieren los autores, es de suma importancia para entender el proceso histórico latinoamericano, ya que las élites en donde residía el proceso de toma de decisiones muchas veces orientaba sus intereses al sostenimiento de un *status quo* por encima del desarrollo nacional, que en el medio de aquel esquema asimétrico internacional, profundizaba la inequidad y la corrupción con sus consecuencias devastadoras en el desarrollo de los países. Una relación subjetiva que debía considerarse en conjunto con los resultados económicos al momento de entender las causas de la pobreza en la región. Fue, además, un situación con infinitos matices que eran abordados de forma progresiva por el mismo ritmo del proceso de cambios, llegando a darse el mismo de forma, aunque heterogénea, inexorable, en el subcontinente latinoamericano.

El modelo, aplicado en distintos niveles en la región, trajo importantes resultados positivos en lo referido a la creación de empleos, nuevos sectores industriales sólidos y con real capacidad productiva, y un mejoramiento en los términos de intercambio con respecto a la economía mundial. En lo negativo incrementó la deuda externa, no afectó realmente los sectores de exportación bienes primarios y descontroló la inflación, entre otros aspectos, teniendo un balance mixto hasta finales de los setenta, donde América Latina da un viraje. Según Edmar Salinas, *«la industrialización latinoamericana por sustitución de importaciones conforma un estilo de desarrollo particular que transforma el sistema económico parcialmente, limitando la diversificación económica y alentando la especialización, restringiendo la acumulación para*

[13] CARDOSO, Fernando; FALETTO, Enzo. (1969). ***Dependencia y desarrollo en América Latina.*** Buenos Aires: Siglo XXI. Págs. 23-24.

los bienes de producción y alentando la acumulación para los bienes de consumo, homogeneizando parte del sistema y heterogeneizando lo demás; limitando la circulación de capital interna y complementándola con la internacional»[14].

En la tabla que se presenta a continuación[15] se puede observar la evolución del crecimiento del PIB en siete países de América Latina entre 1965 y 1988, en cuatro períodos especificados.

Evolución del PIB 1965 – 1988 (En porcentaje)				
Regiones/Países	**1965-1973**	**1970-1980**	**1980-1983**	**1984-1988**
América Latina				
Argentina	4.3	2.2	-2.8	-1.9
Brasil	9.8	8.4	-1.3	3.7
Chile	3.4	2.4	-3.4	5.5
Colombia	6.4	5.9	1.4	4.3
México	7.9	5.2	0.6	7.3
Perú	3.5	3.0	-2.9	0.6
Venezuela	5.1	5.0	-1.8	2.6
Promedio Ponderado	7.4	5.8	-1.1	2.7

Puede notarse que el promedio ponderado de crecimiento de los siete países entre 1965 y 1980 presenta cifras de hasta 7.4%, siendo positivo en el período en todos los casos, de modo particular en Brasil, Colombia y México,

[14] SALINAS, Edmar. (1998). ***Una historia del desarrollo latinoamericano.*** Ciudad de México: Universidad Autónoma de México. Pág. 25. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

[15] La tabla fue recuperada de DEAS, M. (1991). ***Latin America in perspective.*** Boston – Estados Unidos: Houghton Mifflin Co. P. 182. En: Zona Económica. (S/F). ***Décadas del 60 y 70: desde la Estabilidad relativa a la generación de la deuda externa.*** S/P. (Se puede consultar el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

donde la cifra supera siempre lo 5 puntos porcentuales. Esto, como producto de la política de sustitución de importaciones adelantada en estos países, teniendo como denominador común a la industria como centro de ese crecimiento. La diversificación de las líneas de exportación de productos manufacturados y la caída relativa de las importaciones, como resultado de ese proceso, elevó los números y trajo en período de crecimiento importante. De seguido, a partir de 1980, las cifras bajarían como resultado de la *«Crisis de la Deuda»*, una consecuencia de aquella política. No obstante hubo un importante repunte en aquel período, digno de reconocer.

La tradición de relacionamiento económico con Estados Unidos y otras potencias, como Reino Unido, Francia y Alemania, dieron por sentado hasta la década de los cincuenta que el camino a seguir por América Latina sería, indefectiblemente, el capitalismo del norte. Pero la emergencia de nuevas concepciones teóricas y la dinámica política caudillista de varios países, pese a su alianza mayoritaria con Estados Unidos, abrió paso a la nueva concepción *cepaliana* que tuvo inmenso auge en los sesenta y los setenta, fortaleciendo buena parte de la capacidad productiva de varios países, como Argentina, Brasil y Chile, y en menor medida Perú y Venezuela. Todo ello en el marco de un debate político profuso que se acentuó no sólo por la insurgencia de la Revolución Cubana, en 1959, que trajo consigo un sentimiento de rebeldía de izquierda socialista en buena parte de los sectores políticos de oposición latinoamericanos; sino también por la oposición férrea a ese proceso de parte de muchos gobiernos y el alerta rojo desde los sectores de inteligencia estadounidense, que muy bien instalados en muchas partes del continente, junto a los gobiernos, establecieron rígidos controles y persecución a toda iniciativa, con opción de poder o no, alineada con Fidel Castro y la Unión Soviética.

A su manera, y en sus épocas, cada una de estas visiones fue impulsada en América Latina y el Caribe, con sus distintos tenores y matices y en el marco de procesos políticos muy complejos, que devinieron en enfrentamientos, derrotas y logros que en suma acumularon un desarrollo desigual en la región y en el seno de los países, traducido en avances de relativo alcance para algunos sectores e inmensa exclusión para otros.

Panorama político: la Doctrina de Seguridad Nacional

En el dilema latinoamericano de escoger o asimilar el modelo a seguir para alcanzar su desarrollo, fueron variadas y complejas las experiencias, traducidas en regímenes y experimentos políticos, para llevar adelante este proceso, y el conflicto estuvo a la orden de día. Esto no sólo por el debate ideológico que cada vez cobraba más cuerpo, sino en esencia por la imposición y la falta de madurez y consenso en las sociedades al momento de configurar un sistema de toma de decisiones con carácter generalmente aceptado y en el cual todos los sectores tuvieran cabida.

Tal situación conllevó a la consolidación de dictaduras, la mayoría militares, y gobiernos de fuerza en la mayor parte de los países del continente, además de democracias a medias, con muchos escollos, en donde el régimen de libertades estaba relativizado por los *status quo*, el privilegio de las relaciones con Estados Unidos y las burguesías comerciales que, aliadas con el poder político, definían el camino a seguir. Era un clima de permanente zozobra e inestabilidad, golpes de Estado y conspiraciones, en donde el diálogo a través de organismos regionales estaba casi totalmente limitado al tema comercial y la *Organización de Estados Americanos*, como foro de consenso, que fue tachada por la izquierda como el *«Ministerio de las Colonias»* de Estados Unidos.

La conformación de un sistema interamericano siguió adelante, bajo la impronta de que las decisiones y la soberanía de los países impedía juzgar o intervenir en los procesos internos de los países que en muchos casos se convirtió en una realidad de persecución contra las oposiciones políticas generalmente de modo violento y sanguinario, hasta con guerras civiles. En paralelo, y a pesar de aquel principio inicialmente incuestionable, se presentaban intervenciones selectivas, veladas o directas, por parte de los Estados Unidos, siempre en contra de los gobiernos o sectores que de una u otra forma se les presentaban incómodos.

En este contexto cobra acción en toda Latinoamérica la *Doctrina de Seguridad Nacional* y la *Operación Cóndor*, especialmente desde finales de los sesenta cuando, en función de mantener, como se ha referido, al margen de toda opción de poder y participación política libre a la izquierda socialista, se aliaron la dictaduras de derecha centro y suramericanas con la *Agencia Central de Inteligencia* de Estados Unidos (CIA, por sus siglas en inglés) para impedir su militancia a través de la detención, la tortura, la desaparición y el asesinato de los militantes y dirigentes izquierdistas (generalmente socialistas/comunistas), considerados de subversivos, alrededor de un plan sostenido y sistemático de persecución.

La *Doctrina de Seguridad Nacional* guió a los gobiernos de Augusto Pinochet en Chile, Alfredo Stroesner en Paraguay, Jorge Videla en Argentina, Emilio Garrastazu Médici, Ernesto Geisel y Joao Figueiredo en Brasil; Juan Bordaderry y la junta cívico-militar en Uruguay, Hugo Banzer en Bolivia; además de la influyente presencia en Centroamérica, el apoyo a Anastasio Somoza en Nicaragua y posteriormente la guerra civil y la *«Contra»* nicaragüense, las juntas militares salvadoreñas, hondureñas y guatemaltecas (destacando la breve pero dictatorial presidencia de facto de Efraín Ríos Montt), y un sinnúmero de operaciones encubiertas en los demás

países del continente, incluyendo Venezuela, México, Colombia y algunos países del Caribe que, en cierto modo, vivían otro tipo de procesos políticos.

> *La Doctrina de Seguridad Nacional se asentó en dos postulados básicos: la bipolaridad y la guerra generalizada. Tal bipolaridad se entendió como la división del mundo en dos grandes fuerzas opuestas: las del bien y el mal.* ***Su credo se consistió en afirmar la existencia de un guerra permanente entre el occidente cristiano y el oriente comunista****, cuya expresión en las naciones latinoamericanas, ante la imposibilidad de un enfrentamiento armado mundial, se dio a través de las revoluciones sociales de la época o potenciales dentro de cada país (…) Los países latinoamericanos eran objeto de subversión interna (…)* ***[La cual] provenía, por lo tanto, del enemigo, del comunismo; la seguridad nacional y la sociedad misma estaban en peligro y, en esas condiciones, el hombre común (el pueblo en general) se encontraba inerme, era incapaz de enfrentar esa conspiración que le quería arrebatar su "ser nacional". En consecuencia no quedaba más alternativa a las fuerzas armadas que asumir la conducción política del Estado en defensa de esos valores, preservando su seguridad***[16]*.* [Negritas nuestras].

La *Escuela de la Américas* era el centro formativo de los ejércitos guiados por aquella Doctrina que, aunque no formalizada, era reconocida por círculos políticos y académicos, y guió las actuaciones militares de persecución en tanto que apoyó a la tortura y la concepción general de entender al comunismo como el enemigo a derrotar y perseguir a toda costa. Un campo de entrenamiento y teorización en el cual se entrenaba a las fuerzas armadas del continente. En tal sentido, según la ONG *Observatorio de las Escuela de la Américas* (*SOAW*, por sus siglas en inglés) *«la SOA [School of Americas] ha entrenado a más de 60.000 soldados*

[16] VELÁSQUEZ, Edgar. (2002). ***Historia de la Doctrina de Seguridad Nacional.*** México D.F.: Universidad Autónoma del Estado de México. Pág. 13. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 304).

latinoamericanos en técnicas de contrainsurgencia, pericia como francotiradores, guerra de comandos y psicológica, inteligencia militar y tácticas de interrogatorio (…)»[17].

Venezuela, Colombia y México fueron particular excepción en términos generales, básicamente porque adoptaron un sistema de alternabilidad electoral, (bipartidista en los dos primeros casos, y monopartidista en el último), fundada en elecciones populares cada cuatro o cinco años, y que fueron reconocidos como sistemas democráticos que, en la práctica, sobre todo el caso mexicano y venezolano, se tradujo en un clima de mayor paz social y respeto a las libertades civiles. Por su parte, Colombia, a pesar de que también vivía esta alternabilidad electoral, se vio envuelta en un conflicto armado con grupos insurgentes y guerrilleros (como las FARC-EP, el ELN y el M-19) que convirtió el país en un territorio que si no era tal, si estaba muy cercano a la guerra civil.

El conflicto social y político colombiano ha dado mucho de qué hablar, concluir e investigar a historiadores, sociólogos y políticos. Tiene profundas raíces históricas y lleva a entenderla como un país de contraste extremos: con una derecha e izquierdas poderosas, armadas y enfrentadas, además de los sectores paramilitarismo y grupos narcotraficantes, estos ya sin banderas políticas. Por más de 60 años se han visto envueltos en infinidad de confrontaciones, cada una con diferentes niveles de intensidad y hasta sentados en la mesa de negociaciones. Intereses enfrentados y choques ideológicos irreconciliables en los cuales un sector oficial, más poderoso y con apoyo extranjero (especialmente militar, de Estados Unidos), se enfrenta a otro más pequeño pero igualmente con poder de fuego, representado en

[17] CALDERÓN, JUAN (S/F). ***Doctrina de Seguridad Nacional.*** Pág. 2. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

las guerrillas insurgentes. Todas con las mismas técnicas de guerra para enfrentarse y el mismo objetivo: conservar o llegar al poder político en nombre del pueblo.

En su libro *¿Guerra o paz en Colombia?*, Carlos Lozano afirma:

> *La violencia actual, en la cual surgió el conflicto armado, político y social, en la segunda mitad del siglo XX,* ***comenzó antes del asesinato de Jorge Eliécer Gaitán.*** *Algunos historiadores ubican su inicio en el hecho grave pero coyuntural del magnicidio, pero en realidad la violencia como práctica de poder* ***comenzó con el régimen conservador, en 1946, para liquidar las luchas agrarias del campesinado por una verdadera reforma agraria (sic) y la solución al problema de la tenencia de la tierra en manos, de manera predominante, de latifundistas conservadores*** *(…). El fin de la década de los años cuarenta y casi toda la del cincuenta, fue el escenario de las confrontaciones de conservadores y liberales; y también de comunistas, que en la época constituían sus primeros núcleos en las regiones agrarias del país (…). Esa lucha por la tierra desató la agresividad de los poderosos latifundistas, que no vacilaron en organizar a los paramilitares de la época, llamados «pájaros» y «chulavitas», para asesinar a los luchadores agrarios, contando siempre con la complicidad de agentes estatales (…).* ***La acción armada no fue sólo el instinto de conservación de las masas para defenderse de la violencia ejercida desde el poder dominante, sino también parte esencial de un proceso concreto y quizá sui generis de la política colombiana, expresado en la combinación de todas las formas de lucha de masas. La lucha armada se convirtió en parte fundamental del proceso político en Colombia***[18]. [Negritas nuestras].

A pesar de que existe polémica en el desarrollo del conflicto colombiano, no sólo por las diferencias ideológicas de las partes enfrentadas sino por la discusión moral de los métodos utilizados para dirimir sus

[18] LOZANO, Carlos. (2006). ***¿Guerra o paz en Colombia?*** Bogotá: Ocean Sur. Págs. 40-42.

contradicciones, muchas veces sanguinarios, es indiscutible, pues, que el carácter armado de la confrontación y su extensión en el tiempo le ha dado una connotación particular sobre la realidad histórica latinoamericana, incluso aún en la época de las dictaduras centroamericanas y del Cono Sur, otorgándole un cariz especialmente delicado para la defensa de los derechos humanos y las libertades políticas, siempre signado por las armas.

Por otro lado, en referencia a Venezuela y México, sus democracias no estaban acabadas e igualmente se veían casos de desapariciones y persecución política, pero comparativamente, y en tanto aquellos grupos no representaran riesgo real para las estructuras políticas del *stablishment*, había respeto por académicos y minoritarios partidos de izquierda y centroizquierda. El debate y la defensa de los derechos humanos era un tema incipiente para más cercano a los términos deseables y por esta causa se propició el espacio social para que recibieran en calidad de exiliados a ciudadanos de aquella otras latitudes.

> *Con el advenimiento del régimen democrático en el año 1958, y a partir de la reforma constitucional de 1961, Venezuela cuenta con instrumentos legales, administrativos y judiciales, para velar por la vigencia de los derechos fundamentales, ya que por primera vez se reconocen constitucionalmente los derechos expresados en la Declaración Universal de los Derechos Humanos (…)* ***Desde mediados de los años 70 y hasta comienzos de los 80 se produce un cambio de perspectiva en el trabajo a favor de los derechos humanos. El clima de violencia que se vive en Centroamérica y el predominio de las dictaduras en el Cono Sur llevan a miles de ciudadanos latinoamericanos a abandonar sus países. Venezuela se convierte en uno de los principales centros receptores, acogiendo a un número de exiliados sin precedentes en la historia del país***[19]*.* [Negritas nuestras].

[19] BOLÍVAR, Ligia; Cubas, Raúl. (2009). ***Desarrollo del movimiento de derechos humanos en Venezuela durante los últimos 50 años.*** Caracas: Universidad Católica Andrés Bello. Págs. 12-14. (Puede consultarse el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

La situación de violación de derechos fundamentales en Venezuela y México existía, y de hecho se presentaron infinidad de denuncias sobre desapariciones y torturados entre 1960 y 1990, especialmente activistas políticos. No obstante, como se mencionó, su clima era diferente, permitiendo un nivel relativo de libertades que significó mucho para aquellos exiliados argentinos, brasileños, uruguayos, chilenos, salvadoreños, haitianos, dominicanos, nicaragüenses y guatemaltecos que encontraron en estas naciones una segunda patria.

Mención especial merecen los procesos políticos de Cuba y la Nicaragua de los ochenta. Ya para la década 1970 la Revolución Cubana encabezada por Fidel Castro se encontraba consolidada. Con más de diez años en el poder, y abiertamente alineada con la Unión Soviética, Cuba representó un importante reto geopolítico para una América signada por aquella *Doctrina de Seguridad Nacional*: por un lado, una isla del Caribe enarbolaba las banderas del socialismo y buscaba su expansión por diversas vías; por otro, bajo la premisa de defensa a su proceso político, empleó, como los otros regímenes, el control de los medios de comunicación y las elecciones libres tradicionalmente entendidas y, sin ser un régimen genocida, tal como sí lo fueron las dictaduras del Cono Sur, también aplicó estricto control a quienes no consentían el nuevo modelo, a pesar de los apoyos que tenía en el mismo pueblo. Esto derivó en importantes conflictos con los defensores de los derechos humanos que, así como en Sur y Centroamérica, reclamaban mayor apertura.

Su lógica era la que defendió la izquierda latinoamericana desde sus propios inicios: frente a un vecino colosal, anticomunista y un bloqueo económico de grandes magnitudes, se habían encontrado –a su entender– nuevos caminos de participación del pueblo y una vía democrática diferente. Ello inspiró a muchos sectores políticos en la región que simpatizaban con la

lucha contra el imperialismo estadounidense y se hicieron rápidamente de sus banderas. Lo cual, de la mano con la confrontación de la Guerra Fría –un *«juego»* político entre dos grandes potencias–, caracterizó el contexto de debate ideológico en la región y marcó la alineación de los países. Con el socialismo soviético o el capitalismo estadounidense.

Y es precisamente ese debate ideológico de dos modelos, de dos concepciones políticas (a pesar de los matices existentes) el que explica la confrontación desde la cual se aborda el tratamiento de los derechos humanos, en especial los civiles y políticos, y la raíz de la confrontación con ONG's y gobiernos, que hicieron que Cuba finalmente fuera suspendida indefinidamente del sistema interamericano. Para el gobierno socialista cubano asimilar el tema implica entender en qué modelo se vive y si realmente hay un trastoque estructural en las relaciones de producción, subordinadas a la explotación entre el dueño de los medios de producción, como en los sistema *«liberal-burgueses»*, y donde la relación con el Estado no es armónica sino represiva, a diferencia, como lo conciben, del socialismo que se construye. En tal sentido, el Doctor Fabio Raimundo Torrado, de nacionalidad cubana y partidario del gobierno isleño, en su libro *Los Derechos Humanos en el Sistema Político Cubano*, expresa:

> ***En la sociedad socialista no existen contradicciones antagónicas entre el Estado y el individuo, y por ende, insalvables por vías no violentas*** *(…).* ***En el socialismo lo derechos humanos no pueden ser considerados como resultados de un compromiso entre intereses opuestos, ni como una concesión del Estado a favor de los ciudadanos, como podría ocurrir en los Estados capitalistas.*** *En la sociedad socialista el individuo disfruta de sus derechos, no por haberse opuesto al Estado con el propósito de determinada intervención de su parte, sino por su bienestar material y su desarrollo cultural, así como por su participación en la vida económica y política (…).* ***Nos encontramos que el individuo y el Estado, lejos de oponerse el uno al otro, se encuentran en relaciones de***

> ***estrecha colaboración*** *(…) En consecuencia, la concepción socialista de los derechos humanos rechaza el criterio de que la función de estos derechos es defender al individuo de la acción del Estado en el ámbito privado (…)*[20]. [Negritas nuestras].

Para ejemplificar lo señalado con un caso concreto, en referencia a la existencia de un solo partido político en la isla, Torrado expresa más adelante:

> *En nuestro país no existe el derecho de creación de partidos políticos organizados con fines electorales (…) Esta situación obedece a nuestras características nacionales, a nuestra historia patria y a nuestra condición de país socialista, donde el único partido existente y dotado de rango constitucional, es el Partido Comunista de Cuba (…) ese Partido no es un partido creado con fines electorales, ni postula candidatos (…)* ***Las funciones que corresponderían a los partidos políticos electorales (…) se llevan a cabo por el pueblo directamente, en el caso de los delegados de circunscripciones, que son miembros de las Asambleas Municipales del Poder Popular o a través de su pertenencia a organizaciones de masas que integran las Comisiones de Candidaturas***[21]*.* [Negritas Nuestras].

Es claro que para los socialistas cubanos, al menos en lo que reza la teoría, la relación Estado-individuo es armónica y, en razón de estos postulados ideales, todo lo adelantado por aquél favorece a los ciudadanos. El ejemplo citado refiere que la democracia de partidos imperante en otros países no aplica al modelo cubano, lo cual no implica que no existan elecciones ni libertad de postulación, sólo que con una visión diferente, directamente por el pueblo y en los mecanismos de participación asamblearios. La noción ideal, y el ejemplo de ella, ha sido contradicha por

[20] TORRADO, Fabio. (2003). ***Los derechos humanos en el sistema político cubano.*** La Habana: Ciencias Sociales. Págs. 56-57.

[21] *Ibídem* TORRADO, págs. 209-210.

sus oponentes, que acusan a Cuba de no respetar las libertades económicas, de asociación, participación política o libertad de expresión. En tal sentido, uno de los entes más activos en la condena a Cuba por su situación de derechos humanos, en especial los civiles y políticos, es la *Comisión Interamericana de Derechos Humanos* (CIDH), que ha expresado:

> *En Cuba, la libertad de expresión, asociación y reunión está severamente limitada tanto en la ley como en la práctica. Quienes intentan expresar opiniones, organizar reuniones o formar organizaciones que estén en conflicto con la política gubernamental o con los objetivos del Estado socialista pueden ser sometidos a medidas punitivas tales como detenciones breves, interrogatorios, hostigamiento, pérdida del empleo, desalojos, restricciones a la hora de viajar, registros domiciliarios, amenazas, intimidaciones, intervenciones de teléfono y, en ocasiones, el encarcelamiento.*
> *Normalmente, los presos de conciencia de Cuba son encarcelados por intentar ejercer su derecho a la libertad de expresión, asociación y reunión. Algunos han sido condenados por delitos claramente políticos, pero hay otros que, en lugar de ser acusados de cargos de claro carácter político, son encarcelados por delitos menores, en ocasiones falsos, para disfrazar los motivos políticos de su detención. Se cree que también hay muchos otros presos políticos que han sido condenados por delitos más graves, que en ocasiones entrañan el uso de la violencia*[22].

Cuba ha ignorado de manera sistemática los llamamiento de la CIDH, en principio por estar excluida del sistema interamericano y, también, por no coincidir con los criterios utilizados por ésta, o por innumerables ONG's y gobiernos (en especial el de Estados Unidos), para medir y juzgar. En términos generales no niega la existencia de violaciones pero no sólo las compara innumerablemente menores a las realizadas por otros gobiernos sino que las contextualiza –quizá no sin mucha razón– en el enfrentamiento

[22] CIDH. (1999). ***Informe Anual de la Comisión Interamericana de los Derechos Humanos: Cuba***. S/P. (Se puede consultar el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

ideológico y político que tiene con los sistemas liberales, justamente con Estados Unidos a la cabeza. Una lucha ideológica que ha tenido su expresión también en este ámbito y en el que las contradicciones y coherencias de las partes involucradas continúan a la orden del día.

Por otro lado, al socaire de la inspiración política cubana, insurge en 1978 la Revolución Sandinista, con Daniel Ortega a la cabeza y en lucha contra la *dinastía* de Somoza, también una experiencia de importancia en el continente en el cual la izquierda llega al poder. Este proceso, de muchas semejanzas con el cubano (y además con su abierto apoyo), significó un duro capítulo en la paz subregional, especialmente por la confrontación armada que conllevó luego como consecuencia de la oposición de Estados Unidos al mismo y el apoyo financiero y armado a grupos militares opuestos al gobierno, denominado *«Contra nicaragüense»*. Con ello se extendió la confrontación armada que, unida a las de El Salvador y Guatemala[23] justamente en la expresión militar de aquella lucha ideológica, tenía a la región un polvorín:

> *La revolución nicaragüense no siguió el modelo ruso, ni chino, ni cubano. No fue la clásica revolución armada de los*

[23] En Guatemala muchos analistas e historiadores hablan del *«genocidio olvidado»*, no sólo por lo sangriento y masivo del mismo, ocurrido especialmente entre 1978 y 1985, sino también por la inoperancia de la justicia nacional e internacional para llevar a sus responsables a juicio. Según el reportaje *«El genocidio silenciado»,* en Guatemala *«El 83% de las víctimas fueron mayas. Se arrasaron aldeas enteras masacrando a ancianos, mujeres y niños utilizando métodos de extremada crueldad. El horror incluyó el asesinato de niños a golpes o tirados vivos a fosas donde se lanzaban más tarde cadáveres de adultos, amputación de miembros, violaciones a las mujeres, empalamientos, quemar vivos, extracción de vísceras a víctimas vivas en presencia de otras, encierros en estado agónico hasta la muerte, abertura de vientres a mujeres embarazadas... En la región de Ixil entre el 70 y el 90% de las aldeas fueron arrasadas. En total están contabilizadas 626 masacres, es decir, exterminios masivos de la población (…) La magnitud de la represión de las dictaduras en Guatemala es sin duda la mayor de todas las del continente americano»*. Se han llegado a calcular unas doscientas mil víctimas, durante el gobierno militar de Efraín Ríos Montt. (DE VERDAD (2005) ***El genocidio silenciado***. Madrid: UCE. S/P. [Versión Electrónica]. Puede consultarse el vínculo del reportaje referido en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

> *soviets rusos, que definieron la revolución en pocos días, ni la guerra popular prolongada, de inspiración maoísta, consistente en el asalto del campo a la ciudad. Tampoco fue una copia del modelo cubano, es decir de una guerrilla que fue creciendo hasta convertirse en un ejército popular que venció en operaciones de guerra convencional al ejército regular de Batista. En Nicaragua, tampoco se impuso la tesis foquista ni la insurreccional espontaneista.*
> ***El triunfo de la revolución nicaragüense fue el resultado de una combinación de guerrilla rural y urbana con una masiva insurrección popular de los trabajadores del campo y la ciudad que culminó en una guerra civil***[24]. [Negritas nuestras].

El proceso encabezado por Daniel Ortega en Nicaragua significó una nueva experiencia política que se mantuvo por más de un década, y en ese tiempo nucleó, junto a Cuba, a buena parte de la izquierda latinoamericana y mundial en el difícil contexto centroamericano, trayendo consigo una lucha armada de importantes magnitudes debido al enfrentamiento ideológico consabido y la abierta beligerancia de los sectores de derecha en desencuentro con la izquierda sandinista, le enfrentaron en múltiples frentes (a diferencia de Cuba) y sumiendo a la región, como se ha referido, en un campo de guerra.

En 1983, los gobiernos de Colombia, México, Panamá y Venezuela promueven el grupo de Contadora, a los fines de comprometer a Centroamérica al diálogo y el entendimiento para que cesen las confrontaciones armadas, lo cual logran de modo parcial pero se abre un espacio importante para la pacificación regional, a pesar de no contar con el apoyo de Estados Unidos, opuesto a diálogo con Nicaragua.

[24] CES-UCV. (1980). ***Lecciones de la revolución nicaragüense.*** Caracas: UCV. Pág 1. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

Finalmente, en 1990 Ortega pierde las elecciones frente a Violeta Chamorro, y con él se van 11 años de *Revolución Sandinista*, tras los errores políticos y el hastío popular de la guerra (instigada desde Estados Unidos), culminando así una primera etapa de aquel proceso.

Cabe igualmente mencionar la invasión de la muy pequeña isla de Granada por parte de Estados Unidos en 1983, gobernada por Mauricio Bishop, quien también con el apoyo de Cuba instauró un gobierno de tendencia socialista. Bajo la estricta influencia de aquella doctrina, se acusó a Granada de ser un centro de operaciones soviético-cubano y poner en riesgo la vida de los nacionales estadounidenses en aquel país, abriendo paso a un golpe y una invasión militar abierta. Además, se ejecutó a Bishop en octubre de aquel año.

Este episodio constituye uno de los más importantes de aquel período para entender el modo de proceder de los ideólogos militares de Estados Unidos y la *Doctrina de Seguridad Nacional*, aparte del destino que corrían los gobiernos no alineados con ese país y sus cúpulas políticas. El apoyo arreció en los gobiernos republicanos, y significaron el asentamiento de la concepción. Al respecto, el historiador Luís Suárez Salazar afirma: *«en correspondencia con su estrategia contrarrevolucionaria, el dúo Reagan-Bush desplegó una intensa ofensiva diplomática dirigida a estrechar sus relaciones con todas las dictaduras militares y con todos los gobiernos, autoritarios o conservadores, que a comienzos de la década de 1980 se habían instaurado en América Latina y el Caribe. Al decir de la entonces embajadora norteamericana ante la ONU, Jeane Kirpatrik, el primer paso al respecto fue reanudar la ayuda económica y militar a todos esos «aliados*

leales» de los Estados Unidos en su «lucha por detener el avance del comunismo en América Central y del Sur» (…)»[25].

Es significativo el hecho de que pocas opciones de poder desde la izquierda socialista tuvieran éxito en aquellos años, básicamente la cubana y la nicaragüense. A pesar de que había un importante sentimiento de rechazo a los regímenes instaurados, fundamentalmente de derecha, el hecho de que no hubiera elecciones libres en la mayoría de los países y la poderosa *Doctrina de Seguridad Nacional*, había vetado de manera casi criminal a aquellas opciones y fortalecido a los poderes fácticos, pudo haber influido decisivamente en esa realidad. Es curioso, y a la vez lamentable, que ambas propuestas se acusaban de violar los derechos humanos y de conculcar las libertades, aunque había, pues, una exitosa tendencia mayoritaria en el continente: la proclive, con distintos matices, a Estados Unidos.

La difícil dinámica política planteada en el continente, al tiempo que se debate en su búsqueda de un modelo de desarrollo coherente, fue un dilema difícil de enfrentar, en medio de una acuciante desigualdad y pobreza entre 1970 (y antes) y 1990. Una realidad inocultable de lucha ideológica en lo político y de miseria y contraste social en lo económico, en la cual la sociedad latinoamericana se vio envuelta, enfrentando el reto de sobrevivir. Algunos matices internos para la estabilidad social, pero mucha zozobra en general, caracterizaron el período en referencia, el cual no entra en tiempos de relativa mayor estabilidad para la década de los noventa, con el cese de la Guerra Fría, tras la caída de la Unión Soviética y el Muro de Berlín.

Para algunos este proceso significó el *«Fin de la Historia»*, donde se suprimían las ideologías entrándose en una nueva etapa en la cual el

[25] SUÁREZ SALAZAR, Luis. (2006). ***Un siglo de terror en América Latina.*** México D.F.: Ocean Sur. Pág. 389.

liberalismo emergía triunfante, lo que a juzgar por los hechos posteriores no sería cierto. Lo que sí parece más acertado es que a partir de aquella última década del siglo XX, la región se encamina de manera más ordenada y consensuada hacia un nuevo destino en lo político, especialmente con el fin de las dictaduras militaristas de fuerza y la entrada en innovadores procesos de democratización, representando un salto cualitativo de importancia que, también con sus retos, constituye una nueva etapa en la historia latinoamericana.

PARTE I

CAPÍTULO II

LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN
PENSAMIENTO AUTÉNTICAMENTE LATINOAMERICANO

Antecedentes y contexto histórico

En 1978, América contaba con 367 millones de católicos, según datos del *Annuarium Statisticum Ecclesiae*[26]. De hecho, en contraste con el resto de las regiones, es el continente con más fieles a esta Iglesia en el mundo, especialmente la América Latina. Le seguían Europa, con 265 millones; Asia, con 63 millones; África, con 55 millones; y Oceanía, con 6 millones. En total se contabilizaban unos 756 millones de fieles a escala mundial.

Estas cifras no son casuales. Desde el inicio formal del proceso colonizador de España y Portugal en el *«nuevo mundo»*, comenzó de manera decidida la evangelización católica del continente, entonces devenido en *América*. De manera relativamente acelerada las comunidades originarias de estas tierras, de diferentes etnias, vivieron un proceso no poco traumático de conversión a una nueva religión, la católica, que a pesar de las resistencias y conflictos, terminó por imponerse como credo.

El Papa Juan Pablo II, en ocasión del V Centenario del inicio de esta causa, planteó en una Carta Apostólica a los religiosos y religiosas de América Latina, sus conclusiones generales del significado y resultados de este proceso, según sus mismas palabras, *«largo y difícil»* de la iglesia en la región[27]: «*Los frutos de la primera evangelización se han ido afianzando con*

---

[26] L'OSSERVATORE ROMANO. (2004, 14 de julio). ***Annuarium Statisticum Ecclesiae 2004.*** S/P. (Puede consultar el enlace web del citado artículo en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

[27] *Carta Apostólica del Sumo Pontífice Juan Pablo II a los religiosos y religiosas de América Latina con Motivo del V Centenario de la Evangelización del Nuevo Mundo*, Punto 9.

el correr de los siglos y son característicos del catolicismo del pueblo latinoamericano, que brilla también por su profundo sentido comunitario, su anhelo de Justicia Social, su fidelidad a la fe de la Iglesia, su profunda piedad mariana y su amor al sucesor de Pedro»[28].

En el documento, el Sumo Pontífice de la iglesia católica felicita el rol desempeñado por muchos de los evangelizadores, como Bartolomé de las Casas, Vasco de Quiroga, Toribio de Benavente, Rosa de Lima, Martín de Porres, Ezequiel Moreno[29], entre muchos otros que labraron el complejo camino de la evangelización católica de ese nuevo mundo, admirando su entrega y reconociendo el alcance de su obra. A la vez, hace una llamativa diferenciación entre colonizadores y evangelizadores, a los primeros de los cuales pareciera responsabilizar por los desmanes que se cometieron contra los indígenas de aquella época en la tarea de conquista y colonización.

Comprensiblemente, el Papa da por sentado como un hecho necesario, natural, positivo y gozoso esa evangelización. Se alboroza en ella y alienta a las nuevas generaciones de religiosos a seguir los mejores ejemplos de aquellos pioneros. Éstos, escribe, muchas veces *«se vieron obligados a elevar su voz profética contra los abusos de los colonizadores que buscaban su propio interés a costa de los derechos de las persona que hubieran debido respetar y amar como hermanos»*[30].

[28] *Ibídem* JUAN PABLO II, punto 8.

[29] Bartolomé de las Casas, dominico español, Obispo de Chiapas – México, entre 1544 y 1547; Vasco de Quiroga, Obispo de Michoacán - México, nombrado en 1537; Toribio de Benavente, Misionero Franciscano e historiador, defensor de los derechos indígenas. Aparentemente murió en 1569; Rosa de Lima, religiosa dominica peruana, fallecida en 1617, reverenciada por sus milagros; Martín de Porres y Velásquez, dominico peruano, muere en 1639; Ezequiel Moreno y Díaz, fraile agustino, quien muere en 1906.

[30] *Ibídem* JUAN PABLO II, punto 5.

Como es de suponerse, se asume como innegable al cristianismo, y en ello su proselitismo, muchas veces violentamente impuesto, en culturas tan diferentes. En ello se obvia la asociación de muchos de esos evangelizadores con el colonizador militar, y la armonía que hubo entre ambos sectores. En su breve repaso de los hechos, Juan Pablo II matiza el rol de la iglesia católica en este *trauma histórico*, otorgándole aires de bondad propios de su espiritualidad religiosa, y aunque débilmente reconoce *«sombras»* en este proceso, estima que el balance es positivo.

Pero más allá de adentrarnos al detalle en valorar ciertos juicios y estilos de su Carta Apostólica, y su particular interpretación de las afectaciones del proceso evangelizador en el imaginario y culturas aborígenes del *«Nuevo Mundo»*, conviene extraer de la misma algunos elementos útiles al momento de analizar ciertas cuestiones históricas que aún hoy tienen importante repercusión en América Latina.

Juan Pablo II reconoce en la epístola que su Iglesia ha jugado un rol destacado, incluso decisivo, tanto en las primeras etapas de conquista y colonización, como luego en los procesos independentistas, de seguido en la consolidación de repúblicas nacientes y hasta los procesos sociopolíticos más contemporáneos en el siglo XX. Y, en efecto, al Santo Padre le asiste la razón en estas afirmaciones.

La iglesia católica ha jugado un rol muy importante en toda la historia de América Latina, tanto en lo cultural, social y económico, como en lo político y, obviamente, lo religioso. Sus ideas han marcado rumbos. Sus representantes han intervenido en decisiones de Estado. Sus símbolos han marcado el imaginario popular. Su expansión ha influido en la fe religiosa de todos los países de América Latina. Su voz ha marcado buena parte del pensamiento de la región.

Desde aquel entonces, de los inicios de la evangelización católica, ha sido mucho lo que se ha vivido en el subcontinente y el mundo. Se llega al siglo XX con un panorama altamente dinámico en lo político; y en lo económico, se vive un continente más o menos emergente, aunque podría decirse que al margen de un proceso de globalización liderado por los países del norte (Estados Unidos, Reino Unido, Francia, Alemania, entre otros), y en el cual se le asignó un rol concreto, relativo a su capacidad para proveer recursos naturales.

Un continente con millones de seres humanos excluidos de las condiciones mínimas para subsistir dignamente, tal y como se refirió en el capítulo anterior, con un 80% de la población que disfruta el 20 de la riqueza, y viceversa. Sin educación masificada y de calidad, sin servicios de salud ni alimentación suficiente y oportuna, sin viviendas dignas a sus aspiraciones mínimas, y todos los problemas que de ello derivan: delincuencia, drogadicción, violencia, egoísmo. Un caldo de cultivo que deriva en una sociedad marginada y sufrida.

La religión ha cumplido desde el momento mismo del inicio de la evangelización católica su papel: informar, anunciar, celebrar al cristianismo a través de su doctrina, de su liturgia y de sus sacramentos. Pero llega a la primera mitad del siglo XX preguntándose cómo puede ser sostenible el hecho de ser cristiano para millones que a duras penas pueden comer, y no sólo el hecho de predicar la necesidad de *«ser buenos para ganar el cielo»*.

A esta cruda realidad se añade la situación política del continente, donde las libertades civiles están en muchos países limitadas y controladas por regímenes dictatoriales, de corte civil o militar, que imponen por la fuerza de las armas y el poder el rumbo a seguir, tal y como lo demostraron las

dictaduras del Cono Sur y sus miles de desaparecidos, además de su consabida filiación ideológica.

Es en ese entorno que se mueve el proceso religioso latinoamericano, en donde predomina el cristianismo y, más específicamente, al iglesia católica. La evangelización del siglo XX en la región se hace preguntas, los teólogos se cuestionan su propio rol, el camino que deben seguir para anunciar la *«Buena Nueva de la salvación en Jesucristo»*.

Y es justamente por esas razones que se va configurando una nueva forma de entender la teología, muy diferente a la tradicional, apegada al dogma eclesial y ritual. Una particular y original manera de interpretar el mensaje de la Biblia, la vida de Jesucristo, y el rol de la Iglesia en ese proceso de evangelización el cual, según los promotores de esta visión, hay que vivir la fe de manera activa con la realidad como una demostración de hechos en los cuales ésta se sostiene.

América Latina tiene una realidad histórica particular y el rol de las iglesias cristianas, basado en la *«evangelización»* habría de significar y tener, también, una forma propia, acorde con ese contexto. No bastaban las enseñanzas de la tradición oral y escrita y los años de consolidación de la religión, con marcada influencia europea. Era necesario ver qué ocurría en la sociedad y adaptarse. Para buena parte del catolicismo era menester renovar ese compromiso cristiano en razón y función de cómo se vive, no sólo con el objetivo de hacer creíble ese modo de vivir frente a sus creyentes, sino también por su ética de amor a la verdad y la justicia.

Uno de los pioneros en asumir y liderar ese proceso de relanzamiento fue el Papa Juan XXIII, quien inició, con el *Concilio Ecuménico Vaticano II* (1962-1965), un renovado camino dentro del catolicismo para entender los

retos de esa Iglesia de cara a los nuevos tiempos. Y el mundo religioso latinoamericano lo celebró entusiastamente y decidido a emprender un cambio en su forma de hacer evangelización.

Este *«renacer»* de la iglesia católica, con infinidad de documentos y reflexiones sobre múltiples temas, marca un hito de diferenciación con respecto a anteriores, tanto porque convoca a prelados y sacerdotes de todo el mundo con un nivel de equilibrio, se abre al mundo al escuchar a muchos sectores interesados en el tema religioso y sienta posturas innovadoras sobre temas como la dinámica eclesial, la educación, la democracia, el ecumenismo y la pobreza.

A pesar de las críticas por lo limitado o extralimitado del Concilio por parte de unos y otros, en función de sus tendencias ideológicas, el *Vaticano II* abre paso a nuevas experiencias y reflexiones dentro del catolicismo que fueron definitorias para los años por venir. La Constitución Pastoral *Gadium et Spes* (*«Alegría y Esperanza»*) fruto del mismo, ya con el Papa Pablo VI, asoma importantes reflexiones acerca de la situación socioeconómica y las injusticias sociales, lo cual abriría paso a nuevos rumbos, especialmente en Latinoamérica. A continuación un extracto contentivo de estas manifestaciones:

> *Muchos hombres, sobre todo en regiones económicamente desarrolladas, parecen garza por la economía, de tal manera que casi toda su vida personal y social está como teñida de cierto espíritu economista tanto en las naciones de economía colectivizada como en las otras. En un momento en que el desarrollo de la vida económica, con tal que se le dirija y ordene de manera racional y humana, podría mitigar las desigualdades sociales, con demasiada frecuencia trae consigo un endurecimiento de ellas y a veces hasta un retroceso en las condiciones de vida de los más débiles y un desprecio de los pobres.* ***Mientras muchedumbres inmensas carecen de lo estrictamente necesario,***

> ***algunos, aun en los países menos desarrollados, viven en la opulencia y malgastan sin consideración. El lujo pulula junto a la miseria. Y mientras unos pocos disponen de un poder amplísimo de decisión, muchos carecen de toda iniciativa y de toda responsabilidad, viviendo con frecuencia en condiciones de vida y de trabajo indignas de la persona humana***[31]. [Negritas nuestras].

Aunque la Iglesia se había planteado estos temas anteriormente, esencialmente con la Doctrina Social[32], el *Vaticano II* abrió una etapa de renovación y readaptación frente a los retos de nuevas épocas históricas, y en el cual el tema social tenía marcada importancia. De hecho, así lo interpretaron los obispos latinoamericanos tras el Concilio, y activaron, a través del CELAM, una dinámica política de revisión de sus fórmulas de evangelización y lectura de la realidad en el continente.

Como parte de esta conjunción de propósitos de cambio, y atendiendo el llamado renovador de los pontífices, América Latina se dispone a echar mano de la oportunidad, que venía anidando tiempo hace en la región. Los obispos y teólogos latinoamericanos sentían esa necesidad con respecto a su llamado ético y profesional, en razón de darle un nuevo sentido al gran reto de anunciar a Cristo en los países más pobres.

[31] Constitución Pastoral *Gadium et Spes*. (1965). Aparte 63.

[32] La Doctrina Social de la Iglesia es el conjunto de manifestaciones teóricas, motivadoras a una actitud de praxis colectiva en su seno, que desde la Encíclica *Rerum Novarum* (1891) del Papa León XIII y de seguido en otras, y nuevos documentos, ha guiado de modo oficial la posición de la iglesia sobre la *«cuestión social»*. En tal sentido, en otras encíclicas como *Quadragesimo Anno* (1931), de Pio XI; *Mater et Magistra* (1961) y *Pacem in Terris* (1963), de Juan XXIII, y *Populorum Progressio* (1967), de Paulo VI, además de otros documentos, se invita a la reflexión y actitud activa sobre temas como los sindicatos, la pobreza, la guerra, los derechos humanos, la justicia social, la economía internacional, entre otras temáticas.

En 1968 otro acontecimiento, más regional y si se quiere, incluso, de mayor impacto, tiene lugar en la ciudad colombiana de Medellín, con la II reunión del CELAM, la cual marca un hito importante del pensamiento católico latinoamericano y abre paso a esa nueva forma de entender el hecho teológico, a través de las fórmulas de la liberación. Es la cuna de la Teología de la Liberación, su asidero doctrinal más oficial y con ésta se abre una nueva etapa en la religiosidad católica de la región como resultado y respuesta al Concilio.

A pesar de tensiones existentes entre muchos de los Obispos y demás presbíteros participantes, se avanza en el diagnóstico de la situación de la Iglesia en la región como de su compromiso con una visión más acorde con la realidad que se vive en diferentes ámbitos, como la pastoral, la familia, la liturgia, la educación, los medios de comunicación social y la pobreza. Sus 16 documentos, preparados por la buena organización de los asistentes, con el obispo de Talca-Chile, Manuel Larraín, a la cabeza, marcan el quehacer de la iglesia católica en Latinoamérica en adelante

En esta conferencia se plantea frontalmente el tema de la pobreza como amenaza para los procesos de evangelización que esta Iglesia adelanta, tanto por lo contradictorio de un mensaje de salvación en medio de tantas situaciones de injusticia como por la debilidad de los creyentes y las vocaciones religiosas.

Se genera una innovadora conciencia de la Iglesia frente a los *«signos de los tiempos»,* básicamente expresados éstos en la situación cambiante de la dinámica social, económica y política y su propia interacción con el mensaje evangélico de esperanza.

> *1. El Episcopado Latinoamericano no puede quedar indiferente ante las tremendas injusticias sociales existentes en América Latina, que mantienen a la mayoría de nuestros pueblos en una dolorosa pobreza cercana en muchísimos casos a la inhumana miseria. 2. Un sordo clamor brota de millones de hombres, pidiendo a sus pastores una liberación que no les llega de ninguna parte (…)*[33].

En este mismo marco se activó un fuerte movimiento latinoamericano conformado por destacados teólogos, sacerdotes, laicos e intelectuales en general que concebían una nueva forma de hacer teología partiendo de aquella realidad difícil, y de alguna forma trascendiendo la herencia escolástica y tomista de la teología católica europea que imperaba.

Un ejemplo de ello fue el movimiento de *«Sacerdotes para el Tercer Mundo»,* entre quienes se encontraban Miguel Ramondetti, Helder Cámara, Héctor Botán y Rodolfo Ricciardelli, entre otros, dando muestras de un postura crítica, cada vez más política, con respecto a la necesidad de ir más allá de la caridad, buscando las causas de la pobreza con el fin de denunciarlas y combatirlas.

Denunciar era una postura permanente. Eso obligaba a que esta forma de conformar Iglesia asumiera posiciones militantes, beligerantes, frente a situaciones de opresión económica y política que identificaban en sus contextos nacionales y que despreciaban cada día más, al amparo de una propuesta y opción religiosa que en ningún momento dejaba de por fuera el simbolismo y herencia católicas. Ello trajo muchos enfrentamientos por el enfoque que se le daba al proceso y la forma de analizar la realidad.

[33] Documentos de Medellín 68. XIV *«La Pobreza de la Iglesia»*, apartes 1 y 2.

Sobre la Conferencia de Medellín es posible encontrar interpretaciones diversas acerca de su legado, que aunque implicó gran trascendencia para el movimiento teológico liberador –tanto por la presencia de muchos de sus exponentes como por sus mismas conclusiones–, se manifestaron lecturas distintas a esta, que enriquecieron el debate teológico y sociopolítico en el seno de la Iglesia pero, a su vez, contribuyeron al conflicto de parte de sus religiosos y religiosas. Si bien los *«Sacerdotes para el Tercer Mundo»* mantenían posturas de crítica social muy marcadas, otros exponentes cuestionaron el supuesto acercamiento de estos con ideologías, y su marcada politización.

En una reflexión a propósito de la celebración de los 30 años de la cita, el Cardenal colombiano Alfonso López Trujillo, presidente por muchos años del Consejo Pontificio para la Familia en el Vaticano, expresa:

> *Si Medellín representó un vigoroso clamor por la liberación, lo fue desde el Evangelio (no desde las ideologías), en un marco de definida identidad doctrinal y teológica,* ***cuando todavía no habían irrumpido corrientes que hicieron brumosas enseñanzas y preocupaciones concebidas en otro ambiente*** *(…) Hace tres décadas la jerarquía era más oída y acatada, e incluso allí en donde se hallaba en tensión con los poderes de este mundo su voz no era silenciada bajo la mole de intereses que, en nombre del «pluralismo», hacen injusticia al hombre y a la misma dignidad de los* pueblos. ***Hoy se invoca una democracia pluralista en la concepción de «una verdad política», que termina por apagar las voces portadoras de esperanza y libertad***[34]*.* [Negritas nuestras].

El debate post-Medellín pudiera calificarse de tormentoso en el seno del selecto ambiente académico-teológico del clero latinoamericano,

[34] LÓPEZ TRUJILLO, Alfonso. (2008). ***A los 30 años de la Conferencia de Medellín***. Roma. S/P. (Se Puede consultar el enlace web del citado artículo en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

habiendo nacido de éste profundas diferencias entre diversos representantes que se inclinaban por hacer interpretaciones particulares de los documentos, formando grupos, haciendo comunicados, hasta cuestionando el alcance mismo de las conclusiones del sínodo, y en general un clima que a la vez era de celebración por la importancia de la cita, también significó tensión por lo polémico y profundo de su alcance. El Cardenal López Trujillo es sólo una de tantas otras voces que desde la curia teorizaban sobre el carácter espiritual de la misma y su trascendencia real, señalando a otros presbíteros de políticos e ideologizados. Él, junto con los mismos Papas, era también tachado por los teólogos de la liberación de conservador, por sus posturas a favor de la jerarquía.

La Teología de la Liberación como hecho religioso

La Teología de la Liberación nace, pues, en el marco de cambios eclesiales importantes y con el deseo de desprenderse del legado doctrinal europeo, propios de una región e historia diferenciadas y de una forma distinta de entender a la sociedad, y la maduración progresiva de una conciencia local por parte del clero latinoamericano. Muchos agentes religiosos se percatan del anquilosamiento de la acción teológica y buscan renovarla a la luz del llamado del Papa y con un deseo por mantener la vigencia de su Iglesia frente a sus propias circunstancias sociales, económicas y políticas. Decían que la Iglesia no podía mantenerse al margen de las necesarias transformaciones mas, por el contrario, debía ser luz de las mismas.

El sacerdote peruano Gustavo Gutiérrez publica en 1971 un libro que se constituyó en pieza clave y pionera de la propuesta*: «Teología de la Liberación, perspectivas»*, el cual funda una etapa teórica muy prolífica de la

misma, convocando a decenas de teólogos y agentes pastorales a la reflexión en torno a ella y enriqueciendo el legado, para dar forma, nunca última pero siempre en desarrollo, a la nueva concepción.

El mismo establece importantes afirmaciones sobre el método analítico de la Teología de la Liberación y su quehacer en el futuro. La forma de entender el proceso de evangelización y pastoral cristianas en un continente lleno de excluidos, que buscan más que su desarrollo, entendido éste desde las ciencias sociales, su liberación, con una proyección salvífica y de trascendencia.

Gutiérrez vincula el progreso social a una necesidad espiritual inmanente de los seres humanos que creen en un Dios, y al mismo tiempo relaciona esa consabida situación de miseria padecida por millones a la noción religiosa de pecado. Establece como inadmisibles tales condiciones al deseo de un Dios que ama a sus hijos, llamando a reflexionar y actuar contra ello aún –y a sabiendas– de que tal posición generará conflicto.

> *(…) Las opciones que van asumiendo los cristianos en América Latina ponen sobre el tapete una interrogante fundamental: ¿Cuál es el significado de la fe en una vida comprometida en la lucha contra la injusticia y la alienación? ¿Cómo se articula la obra de construcción de una sociedad justa con el valor absoluto del reino? La participación en el proceso de liberación hace, en efecto, vivir a muchos en una angustiosa y desgastadora, larga e insostenible dicotomía entre su vida de fe y su compromiso revolucionario. Más que acusarlos –como lo hacen, a menudo, quienes están cómodamente instalados en una poco comprometedora vida «religiosa»– de confundir reino y revolución, por el hecho de tomar en serio esta última, y por pensar que el reino es incompatible con la actual situación de injusticia y que, en América Latina, su advenimiento pasa por la ruptura de este estado de cosas, se trata de encontrar pistas de respuesta teológica a los problemas que se plantean a partir de una*

vida cristiana que ha optado por los oprimido y contra los opresores[35].

El planteamiento es complejo y responde a una lógica social. Por un lado se trata de asimilar una forma de *pensar* y *hacer* teología desde la realidad latinoamericana, signada por la injusticia, el despojo y la pobreza. Por otro, de asumir que dicha concepción implicará enfrentamientos. Se busca romper con una cultura tradicionalista de asumir la pastoral cristiana, con poca interacción con la realidad social lo cual es, para el teólogo, un contrasentido en función del mensaje profundo de su Iglesia: *«El Concilio Vaticano II ha reafirmado con fuerza la idea de una iglesia de servicio y no de poder, que no está centrada en ella misma, y que no «se encuentra» sino cuando «se pierde», cuando vive «las alegrías y esperanzas, las tristezas y las angustias de los hombres en nuestros tiempos» (GS 1). Todo lo cual da un nuevo enfoque para ver la presencia y el actuar de la iglesia en el mundo en el punto de partida de una reflexión teológica»*[36].

La visión ulterior que la Teología de la Liberación entiende en el marxismo como herramienta de análisis no es homogénea ni necesariamente determinista entre todos sus exponentes. Hay punto de encuentro, y muchos de estos coinciden en considerar buena parte de sus instrumentos metodológicos como válidos, especialmente en aquella mediación de las ciencias sociales para entender y motivar la transformación de la realidad. Hay, además, coincidencia en comprender que el ateísmo marxista no es compatible con la prédica cristiana, y ciertas divergencias en la interpretación del concepto de *lucha de clases*. Lo que es cierto es su marcada influencia entre los diferentes teólogos de la liberación en la validez se ciertas posturas

[35] GUTIÉRREZ, Gustavo. (1972). ***Teología de la Liberación. Perspectivas*****.** Salamanca: Sígueme. Pág. 177.

[36] *Ibídem* GUTIÉRREZ, pág. 30.

metodológicas del marxismo que, en el contexto latinoamericano de los sesenta a los noventa, coincidía con las propuestas políticas de los grupos más beligerantes de izquierda.

> *De una manera inflexible se rechaza así la posibilidad de entender y, por consiguiente, de utilizar al marxismo como método científico de análisis de la realidad y como programa económico, social y político, es decir, como proyecto de sociedad (…) [El socialismo] por tratarse de un proyecto histórico que ha pretendido hacerse realidad en las luchas liberadoras de otros pueblos y que se proclama como sistema social más justo que el capitalista en los países donde ha triunfado, deberíamos también discernir la calidad y la deficiencia de sus realizaciones concretas (…) Todo ello nos ayudaría a discernir globalmente si la fe cristiana se puede encarnar en América Latina en un proyecto histórico socialista, cuya mayor o menor inspiración en el marxismo como filosofía sería inútil y frívolo pretender esconder*[37].

Hay en todo este proceso una profunda lucha ideológica, en la cual la misma palabra ideología se ve envuelta en el debate, tanto por su verdadero alcance como por su utilización como arma o excusa entre las partes para defender sus posturas. En tal sentido, por un lado el clero distanciado de la Teología de la Liberación aduce *ideologización* de la religión, especialmente por la presencia del método marxista como una de sus herramientas. Por otro, la negación de ésta, acusada de neutralidad artificiosa por parte de ese clero, que en el fondo (y a veces de modo muy frontal) también asume posturas:

> *En el fondo de una resistencia eclesial a tomar partido (…) creemos descubrir un temor a lo que se llama ideologización de la fe. Temor este, que a veces es sincero y a veces encubre falsas neutralidades, es decir, verdaderas opciones*

[37] INDO-AMERICAN PRESS SERVICE. (1979). ***Una buena noticia: la iglesia nace en el pueblo.*** Bogotá. Pág. 75.

> *ideológicas, por acción o por omisión. La consecuencia de este temor de ideologizar la fe parece ser la disminución o la supresión de la eficacia histórica del amor cristiano*[38]*.*

La Teología de la Liberación busca, precisamente, liberar a los oprimidos de la opresión. Con un mensaje crítico identifica como causantes de esa opresión a un *«sistema de cosas»,* a una interacción de relaciones económicas y políticas que hacen que la pobreza se acreciente y perpetúe, llevando al pobre al sufrimiento permanente. Esta situación hace que la Iglesia haga un alto y trate de entender el porqué, interpretándolo a la luz de las escrituras y el mensaje cristiano.

> *Jesús, antes de constituir el Pueblo de Dios con un sentido teológico y litúrgico (el laós) se preocupa de atender al pueblo pobre, ignorante, hambriento, enfermo, pecador público, excluido y mal visto por sus dirigentes (el óchlos). Antes de anunciar el Pan de vida, da de comer al pueblo hambriento. Mientras la teología europea y la oficial se han sentido mucho más preocupadas del láos que del óchlos, la de América Latina cree que sólo podrá llegar a formar parte del Pueblo de Dios si se parte de atender al pueblo pobre, y que este pueblo pobre y despreciado, objeto de la benevolencia divina, ilumina extraordinariamente el sentido de la fe, del evangelio, de la Iglesia y por tanto es un lugar teológico privilegiado. Nadie queda excluido del evangelio ni de la salvación, pero siempre habrá que tener en cuenta la prioridad teológica de los pobres. Esta prioridad no se funda en la santidad de los pobres, sino en la benevolente voluntad salvífica del Padre*[39].

Se afirma que no es comprensible ni tolerable un mundo lleno de hambrientos, enfermos, indigentes, desasistidos, miserables, y ello constituye

[38] *Ibídem* INDO-AMERICAN PRESS SERVICE, pág. 63.

[39] CODINA, Víctor. (2007). ***Los pobres, la Iglesia y la Teología.*** Cochabamba-Bolivia. En*:* ***Bajar de la cruz a los pobres: cristología de la liberación*****.** VIGIL, José María. [Comp.]. Servicios Koinonia. Pág. 56.

pecado, un pecado social el cual debe enfrentarse tal como Cristo lo enfrentó. El proceso de evangelización al cual se debe la Iglesia tiene que ser desde la perspectiva de los pobres que buscan su liberación de esa pobreza con la fe puesta en su Dios, que no aprueba tales condiciones. Hay causantes y los mismos deben ser denunciados y combatidos de diferentes maneras.

En un continente como el latinoamericano, tales planteamientos tienen una importante acogida en el seno del cristianismo que, en su expresión católica, tal como se ha referido, casi llega a los 400 millones de fieles. Y ello llama a la reflexión a las autoridades de esta religión, no sólo por lo crítico de la naciente propuesta sino por lo significativo de la lógica de sus argumentos.

Se plantea un enfrentamiento y una militancia. El primero contra los grandes poderes políticos y económicos, el *stablisment*, que instauró y mantiene las condiciones dolorosas ya descritas. También la jerarquía eclesiástica que ha sido históricamente complaciente y silenciosa ante los desmanes de este sistema, identificado como el capitalismo. La militancia es contra ese sistema, asumiendo posturas y generando propuestas, pero siempre levantando la voz crítica y altisonante para conmover una conciencia colectiva en torno a dicha causa que movilice a los creyentes para mejorar la situación, siempre alrededor de la fe y el mensaje religioso.

Aunque la Conferencia de Medellín no fue tan explícita como lo fueron de seguido muchos de los representantes de la Teología de la Liberación, puede decirse que desde entonces se abre un nuevo canal contestatario que significó prácticas diferentes de emitir un lenguaje religioso, católico y ecuménico en general, alrededor de esta realidad, y que se expresa tajantemente a favor de una región más justa.

Junto a Gutiérrez, muchos otros reflexionaron en todo el continente sobre una Teología de la Liberación. Entre ellos destacan Jon Sobrino, Ignacio Ellacuría, Leonardo y Clodovis Boff, Juan Luis Segundo, Segundo Galilea, Helder Cámara, Hugo Assman, Ignacio Martín Baró, Juan Vives Suriá, Pedro Casaldáliga, Ernesto Cardenal, Frei Betto, Víctor Codina, Enrique Dussel, José María Vigil, Leonidas Proaño, Juan José Tamayo, Pedro Trigo, entre otros.

Aunque no puede decirse que todos mantuvieran una interpretación homogénea de la Teología de la Liberación, en común existe el consenso de tener al pobre como centro de la reflexión teológica, y como una necesidad imperiosa para la Iglesia que por razones éticas y doctrinales debe mantenerse a su lado, con su sufrimiento, solidariamente, y en razón de una nueva y mejor forma de entender y asimilar su situación.

Yendo un poco más fondo en la propuesta, pero sin ánimos entrar en disquisiciones del campo estrictamente teológico ni dictar una línea definitiva al respecto, sí conviene repasar algunos de los puntos contenidos propios del hecho teórico en sí para clarificar cómo se llega a esa conclusión central de tener al pobre como centro de la interpretación bíblica y de la acción teológica.

En primer término existe una ruptura crítica con la tradición tomista de la Iglesia, en donde la relación fe y razón tiene una prevalencia de la primera. Aunque la misma Iglesia ha estado consciente de esta influencia, la Teología de la Liberación intenta fundir la visión separada de *existencia* y *esencia* al interpretar a *Dios como un sujeto activo de la historia terrena*.

Es por ello que critica la caridad, y aduce que entender al pobre como un elemento al cual debe ser objeto de dádivas, sin entrar conscientemente

en que éste aprehenda su situación y busque transformarla, es absolutamente reduccionista y va en contra de la voluntad de Dios.

Para los proponentes, el Éxodo de Israel es una de las experiencias más representativas de esta unión con Dios, en donde se demuestra que no existe separación sino, por el contrario, una unión permanente: *«La iglesia profética arranca del supuesto de que el 'Reino de Dios', la liberación total del hombre, lo sagrado, no es algo separado sino que se halla en relación con el mundo, osea, la historia de los hombres (…) ya no es necesario tender un puente entre lo sagrado y lo profano, lo espiritual y lo temporal, la iglesia y el mundo, porque nunca ha existido la separación».*[40]

Ese éxodo israelita de Egipto significó que Dios está al alcance, más allá que en un altar lejano y de espaldas a la historia de su pueblo *«en consecuencia ahistórico y superior, sino que se hace presente en los actos de las parteras hebreas, de Moisés y del pueblo en general»*.[41]

Esta relación bíblica es tan sólo una de las múltiples expresiones de su exégesis, y de la relación de ésta con el proceso histórico contemporáneo, teniendo su máxima expresión en la vida de Jesucristo y sus apóstoles. La Teología de la Liberación ve en Cristo al pobre, relaciona su vida y su discurso con una redención que es por y para los más débiles, que deben ser salvados en acción terrena.

Nacida al amparo del *Concilio Vaticano II* y la Conferencia de Medellín, se plantó como una respuesta religiosa de interpretación teórica y

[40] DRI, Rubén. (1987). ***La iglesia que nace del pueblo***. Buenos Aires: Nueva América. Pág. 25.

[41] *Ibídem* DRI, pág. 25.

praxis del pensar a Dios en una región cada día por un lado más «*moderna*», y por otro, más miserable. Sus conceptos, a pesar de la vinculación con las ciencias sociales, tienen una matriz bíblica y teológica inocultable, una hermenéutica propia, vinculadas con el hecho espiritual y el material de un mundo contemporáneo.

A pesar de ello no pierde contacto con sus raíces históricas, y permanece fiel a la simbología y liturgia, en el caso del catolicismo, y las grandes líneas maestras del quehacer teológico, incorporando nuevos elementos esenciales de su interpretación de la actualidad en que se desarrolla.

> *La Teología de la Liberación es consciente de ser una teología nueva, contemporánea del período histórico vigente y adecuada a las grandes mayorías pobres (…) No obstante, intenta mantener un lazo de continuidad con la tradición viva de la fe del pueblo cristiano (…) ante la tradición teológica, la teología de la liberación adopta una doble actitud: de crítica, tomando conciencia de los límites e insuficiencias de las elaboraciones del pasado, tributo en parte inevitable pagado por la propia época. (…) De rescate, incorporando filones teológicos fecundos que fueron olvidados y pueden enriquecernos, e incluso cuestionarnos*[42].

Para los teólogos de la liberación, ésta es una consecuencia. No se llega a la conclusión del pobre como centro de la acción cristiana sino a través de la convivencia en ella misma, de las revelaciones propias de esta condición. No nace de los libros ni el seminario ni el centro de reflexión. La vida misma del pobre es su origen. A saber de Roberto Oliveros esta «*no es palabra primera. Es acto segundo. La palabra primera está en la vida del*

[42] BOFF, Leonardo; BOFF, Clodovis. (1986). ***¿Cómo hacer teología de la liberación?*** Madrid: Paulinas. Págs 50-51.

pueblo (…) Y en este pueblo Cristo se revela privilegiadamente en los pobres»[43].

La hermenéutica de la Teología de la Liberación pasa, pues, por ver y juzgar la realidad del presente y luego entender, a partir de ella, el mensaje bíblico y apreciando sus implicaciones, entendiendo en él la influencia liberadora de sus personajes, con Cristo como ejemplo fundamental.

Para esta teología el *«Jesucristo crucificado»* es vivo ejemplo de la pobreza, la persecución y la injusticia. Y su resurrección es la esperanza de ese pobre que quiere liberarse. Pero para ello ha de entender su realidad, su *rol dentro de la historia*, y ser actor partícipe de las transformaciones necesarias para llegar a esa salvación. En ese proceso de comprensión y acción, no sólo juegan factores de carácter sociológico, sino una actitud personal, profunda, de amor por el prójimo (como lo practica la enseñanza cristiana), en la cual la espiritualidad y la oración son fuente permanente de enriquecimiento y desarrollo vital. Partiendo de allí es que se entiende la lucha, en una toma de conciencia primaria fundada en ese ejemplo cristiano y actitudes consecuentes con el mismo: *«Pero el hombre de hoy no aspira sólo a liberarse de aquello que viniendo del exterior, le impide realizarse en tanto que miembro de una clase social, de un país o de una sociedad determinada. Busca, igualmente, una liberación interior, en una dimensión individual e íntima. Una liberación en un plano no sólo social, sino también psicológico (…)»*[44].

La Teología de la Liberación no se asume a sí misma como una ideología política o social, sino como una idea de entender la promesa de

[43] OLIVEROS, ROBERTO. (1990). ***Historia de la Teología de la Liberación*****.** En: ***Misterium Liberationis***, Ellacuría, Ignacio; SOBRINO, Jon. Valladolid: Trota. Págs. 27 – 28.

[44] *Op. Cit*. GUTIÉRREZ, pág. 58.

Dios, bíblica, que nace de la raíz del ser cristianos en un entorno de injusticias para el cual el mensaje de la salvación y el evangelio tienen que tener consonancia con esa realidad, y el cristiano debe actuar en consecuencia.

Se parte de la base que toda teología se encuentra socialmente ubicada en un contexto, y en ese sentido se interpreta aquella realidad y se juzgan para actuar en consecuencia con las santas escrituras como norte. A través de la relación *ver-juzgar-actuar* se hace una mediación *«socioanalítica»*, y por la cual se establecen acciones.

Hay un llamado *«Círculo Hermenéutico»* que opera desde la función experiencia-texto-experiencia en la cual el teólogo se ve a sí mismo localizado, y ubica en la Biblia su razón de ser para luego predicar y promover ese evangelio en la praxis. El punto de partida es siempre el pobre como centro de la acción en sus aspectos sociales, culturales, económicos y en razón de la anhelada liberación. (Berryman, 1989).

En tal proceso se recurre necesariamente a las ciencias sociales, para algunos *«profanas»*, como la sociología, la antropología, la economía, que dan herramientas útiles y unidas a la lectura teológica suman un legado de argumentos básicos para asumir qué hechos son justos o injustos a los ojos de Dios y cómo enfocar para transformar la realidad hacia aquel objetivo.

En este devenir, su misma propuesta ha tenido furibundos contradictores que han cuestionado su verdadera inspiración bíblica y cristiana, además de la validez de sus postulados, en particular en lo referido a su actuar y militancias políticas, e interpretación de la realidad con tendencias metodológicas marxistas.

Para muchos teólogos de la liberación la herramienta de análisis marxista es válida y no es exclusiva. Los puntos de coincidencia entre una y otra son producto de una necesidad de partir de la realidad y no parte de una militancia ideológica, además que no son del todo coincidentes, especialmente en los aspectos relativos a la acción partidista y el ateísmo.

Clodovis Boff ha dicho que «*después de Marx, la teología de la liberación ya no puede poner entre paréntesis las condiciones materiales de la existencia, so pena de mistificar la realidad con situaciones inicuas. La palabra teológica concerniente a 'lo social', no tiene crédito sino es como palabra-segunda, es decir, después de haber explicado las condiciones mencionadas*»[45].

Y aunque ésta como tal no se asume marxista, ni socialista, sino esencialmente cristiana, no deja de haber sectores que la califiquen como tal, aduciendo lejanía con lo espiritual y dándole demasiada importancia a la causa terrena, entrando en campos que no son propios de un saber teológico. Por ejemplo, el Dr. Gustavo Sánchez Rojas afirma que:

> *Hay muchas teologías de la liberación, y una de ellas toma como elemento hermenéutico el análisis marxista —lo que conocemos como el materialismo histórico—para poder interpretar la realidad social tan compleja y difícil que se vive sobre todo aquí en América Latina y para transformar esa misma realidad social (…) La labor del teólogo es profundizar y continuar lo que el Magisterio va señalando, orientando, sugiriendo. En el caso de los teólogos de la liberación, una revisión de sus libros basta para darse cuenta que es al revés. Ellos exponen sus ideas con el apoyo de las así llamadas ciencias sociales y el análisis marxista, y a continuación viene la cita del Magisterio, de la*

[45] BOFF, CLODOVIS en GIBELINNI, R. (1998). ***La Teología del Siglo XX***. Santander: Sal Terrae, Pág. 381, En FACUNDO, Diego. (2009). ***Teología de la Liberación en el derrotero hacia otro modelo de iglesia.*** Tesis. (S/L), pág. 23. [Versión electrónica].

> *encíclica, de algún obispo, en orden a refrendar lo que ellos ya han pensado. Quiere decir que en ese sentido hay una inversión completa de lo que debería ser una sana teología*[46].

Los agentes teológicos han estado conscientes de tales señalamientos, pero su misma esencia busca dar al traste con las ellos, al momento de asumir que el conflicto, producto de tocar y cuestionar intereses terrenales, religiosos, económicos o políticos, es inevitable y forma parte de ese proceso necesario para llegar al estado de justicia y supresión del pecado.

En esta teología la *injusticia social* es pecado. Y el concepto escatológico de salvación está ligado a la superación de aquélla a partir de la liberación, lo cual necesariamente la vincula con una acción terrena, pero íntimamente unida a la trascendencia supranatural. Ambas nociones van de la mano, con lo que cada actuación eclesial, pastoral, educativa, económica, política, ha de estar orientada a la supresión de ese pecado en el gran proyecto de *«construcción del Reino de Dios»*.

En su libro *¿Ha muerto la teología de la liberación?,* el sacerdote jesuita Pedro Trigo identifica algunos elementos que pueden ser propios del marxismo en la teología, como utilizar en distintos niveles el concepto de lucha de clases, y que la actuación de algunos agentes ha fortalecido la percepción. No obstante dice de ésta que *«al propiciar la presencia de los cristianos en la lucha de liberación no tergiversa el mensaje cristiano ni anula su trascendencia. Por el contrario le vuelve a dar el peso y relevancia*

[46] UGARTE, Manuel. (2005). ***Los errores de la Teología Marxista de la Liberación. Entrevista al Dr. Gustavo Sánchez Rojas.*** S/P. (Consúltese vínculo web en la sección *«Fuentes Documentales»,* pág. 304).

histórica que fue eclipsada por la 'cautividad babilónica' de la institución eclesiástica en el orden establecido»[47].

Junto con otros teólogos de la liberación, Trigo propugna la concepción de que la misma se practica, como acto segundo, una vez que se hace vida sin ilustración académica sino de comunidad dentro de la pobreza misma, naciendo en esta conciencia de vivir la promesa evangélica, y superarla en acción militante pero apartidista dentro de ese sagrado ambiente de humildad

Aunque sobre el tema de la política queda abierta la polémica, no sólo porque es propia de un debate ideológico en el cual las verdades quedan siempre en manos del que juzga y nunca han de ser definitivas, lo cierto es que independientemente de quien pueda tener razón, el mismo le ha granjeado importantes conflictos dentro y fuera de la Iglesia, por el carácter político que le añade.

El llamado no es excluyente. No es sólo el catolicismo, sino la religión evangélica, la anglicana, la hebrea. El diálogo interreligioso, como parte de esa construcción, es primordial. La Teología de la Liberación considera el ecumenismo como la esencia misma del hecho cristiano, y en ello también rompe importantes moldes. Se ha asumido la importancia de que aquella lucha tiene que quebrar los sectarismos dogmáticos y entrar en conciencia de que el hombre que busca a un Dios de justicia no puede encerrar la verdad salvadora alrededor de una sola religión, sino en el sano espíritu de todas ellas.

[47] TRIGO, Pedro. (2005). ***¿Ha muerto la teología de la liberación?*** Bogotá: Pontificia Universidad Javeriana. Pág. 16.

En ese proceso, se desarrollaron y extendieron en el continente innumerables Comunidades Cristianas de Base, católicas y ecuménicas, que desde una pequeña célula popular, comunitaria, iniciaron la reflexión bíblica profunda para incorporar a los elementos propios del análisis social la esencial dimensión espiritual, fundamento de la teología y del ser cristiano.

Quedando, pues, claras las premisas teológicas fundamentales de este movimiento, resta ahora repasar y entender cómo las mismas la llevan a una acción militante de gran impacto en el concierto de la historia contemporánea latinoamericana.

La Teología de la Liberación y la política

El movimiento teológico liberador se ha involucrado en el debate y la acción política desde sus propios inicios. Su vocación la lleva a mantener una postura militante abiertamente crítica con las condiciones sociales del cuerpo cristiano que habita en América Latina, hundido en su mayoría en la miseria y, consecuentemente, en analizar, cuestionar y actuar sobre las causas de esa situación.

Helder Cámara fue un vivo ejemplo de ello. Como un defensor de la llamada *«Iglesia de los pobres»* desde Recife-Brasil, condenó la dictadura de su país y denunció en múltiples foros la violencia, persecución y tortura desatada por el régimen dictatorial brasileño tras el derrocamiento de Joao Goulart (1964), así como cuestiones de fondo sobre el modelo económico imperante en la región.

Con una vocación eminente e innegablemente cristiana, Cámara, también conocido como el *«obispo rojo»*, acusó reflexiones intensas sobre el

clima político que vivía Brasil, partiendo del anhelo de justicia de los pobres y viviendo en esas mismas condiciones de pobreza. Por esa razón fue perseguido y condenado dentro de su país bajo el yugo de la dictadura, aunque fuera de él fue reconocido y hasta nominado al Nobel de la Paz. Denunció las torturas y acompañó a las víctimas aún en medio de la más cruel persecución. Era un sacerdote militante y por eso fue alabado y amenazado.

En conversación con la periodista italiana Oriana Fallacci, en su célebre libro *Entrevista con la Historia*, ésta le pregunta*: «¿Cuál es su opción política? ¿Es socialista como se dice, o no? HC: ¡Claro que lo soy! Dios creó al hombre a su imagen y semejanza para que fuese su co-creador y no para que fuese un esclavo ¿Cómo se puede tolerar que la mayoría de los hombres sean explotados y vivan como esclavos? Yo no veo solución alguna en el capitalismo. Pero tampoco la veo en los ejemplos socialistas que hoy se ofrecen porque están basados en dictaduras (…) Mi socialismo es un socialismo especial, un socialismo que respeta al ser humano y que se remite a los evangelios: Mi socialismo es justicia»*[48].

La opción política de la mayoría de los teólogos de la liberación era hacia el socialismo, lo cual, en un continente con dictaduras militares de derecha y una inclinación total hacia el neoliberalismo económico estadounidense a partir de la década de los ochenta, además de la inspiración antiimperialista que provenía de la revolución cubana, contenía lógica y esencia programática. Esa era la opción política frente al poder instituido.

[48] FALACCI, Oriana. (1976). ***Entrevista con la Historia***. La Habana: Técnica. Págs. 243 – 244.

Los derechos humanos, tanto civiles y políticos como económicos, sociales y culturales, en la América Latina de los sesenta y los setenta se encontró sumida en el conflicto de la Guerra Fría. Entre la persecución política oficial y la voz contestataria de los movimientos revolucionarios de vocación socialista/comunista, y el debate de la región se tornó profundamente violento entre ambas opciones. Una, por el mantenimiento de un *«Orden y Progreso»* y otro por el modelo de inclusión social pretendido del modelo socialista de entonces.

Pero más allá del candente debate político, estaba el hecho incuestionable de la persecución por diferencias con los regímenes dictatoriales. Con contadas excepciones, como el caso venezolano donde existían espacios para la pluralidad, prácticamente todos los países de Centro y Suramérica vivían en este entorno de persecución y rigidez: Brasil, Argentina, Chile, Paraguay, Bolivia, Uruguay, Perú, Nicaragua, El Salvador, etc.

Hágase especial mención a Cuba, que en la dialéctica de la época no representaba un modelo dictatorial para los socialistas sino que, por el contrario, un ejemplo a seguir frente a la hegemonía de los Estados Unidos y su influencia en la región.

No faltaban los matices y las críticas al respecto dentro del mismo movimiento teológico. Muchos de sus exponentes trataban de establecer diferenciación sobre la dicotomía Este – Oeste, y trascender al plano espiritual y religioso en sus críticas y posturas a favor de los pobres, generando no pocos enfrentamientos a lo interno de la corriente. No obstante, la participación política era un hecho casi inevitable que les obligaba a tomar posiciones sobre temas terrenales, especialmente en lo referido a la persecución, desapariciones y torturas de disidentes políticos.

El caso de Monseñor Oscar Arnulfo Romero es emblemático. El entonces Arzobispo de San Salvador (entre 1977 y 1980, año en que fue asesinado), fue un ardoroso crítico y denunciante del régimen político que se vivía en su país bajo los gobiernos de Arturo Armando Molina, Carlos Humberto Romero y la Junta Revolucionaria de Gobierno (1979-1982). Su postura militante y filosofía de protección de los pobres estaba por encima de cualquier prebenda y coqueteo con el poder.

Este sacerdote significó un ejemplo de vida dentro de la Teología de la Liberación, tanto por su entrega pastoral como por la actividad política que mantuvo con sus homilías dominicales que tuvieron gran impacto en el pueblo salvadoreño, haciéndole un popular líder y conductor espiritual. Es este rol, justamente, el que lo convierte en un obstáculo para la tranquilidad política del régimen. Un incómodo agitador que azuzaba el rechazo social hacia el gobierno, haciéndose cada vez más indeseable por el poder instituido.

La vida eclesiástica de Romero es singular, toda vez que se transforma de un sacerdote conservador y muy ligado a las élites de su país, en un defensor de la iglesia popular. Tras el asesinado de uno de sus condiscípulos, el Padre Rutilio Grande, y luego de otros asesinatos, denuncias y persecuciones que vivió en su congregación más próxima, opera en él un profundo sentimiento de rechazo con lo que se vivía en su país, y se decidió a denunciarlo abiertamente.

En uno de sus últimos pronunciamientos públicos, dijo:

> *Yo quisiera hacer un llamamiento, de manera especial, a los hombres del ejército. Y en concreto, a las bases de la Guardia Nacional, de la policía, de los cuarteles... Hermanos, son de nuestro mismo pueblo. Matan a sus*

> *mismos hermanos campesinos. Y ante una orden de matar que dé un hombre, debe prevalecer la ley de Dios que dice: "No matar". Ningún soldado está obligado a obedecer una orden contra la Ley de Dios. Una ley inmoral, nadie tiene que cumplirla. Ya es tiempo de que recuperen su conciencia, y que obedezcan antes a su conciencia que a la orden del pecado. La Iglesia, defensora de los derechos de Dios, de la Ley de Dios, de la dignidad humana, de la persona, no puede quedarse callada ante tanta abominación. Queremos que el gobierno tome en serio que de nada sirven las reformas si van teñidas con tanta sangre**. En nombre de Dios y en nombre de este sufrido pueblo, cuyos lamentos suben hasta el cielo cada día más tumultuosos, les suplico, les ruego, les ordeno en nombre de Dios: Cese la represión***[49]**.* [Negritas nuestras].

La presencia en el imaginario popular de Oscar Arnulfo Romero, antes y luego de su muerte, ha sido poderosa, y él representa una de las más vivas muestras de los sacerdotes de la Teología de la Liberación devenidos en *«políticos»* que han hecho vida en América Latina. Su influjo e inspiración ha sido verdaderamente fuertes, y su popularidad arraigada y creciente.

El pensamiento del movimiento teológico liberador no ha buscado, necesariamente, involucrarse en política a través de la generación de líderes como lo fueron, por ejemplo, Cámara y Romero. No obstante, siempre ha sido señalada de participar en ella y, más aún, de ser o bien una ilegítima expresión política de la fe religiosa o una manipulada búsqueda de unificar lo político partidista con el cristianismo.

Sus propios postulantes han sostenido importantes polémicas alrededor de la idea de cómo excluir la Teología de la Liberación del debate partidista. De cómo no ser *«utilizados»* por sectores políticos interesados en

[49] FEDEFAM. ECUVIVES. (2010). ***Monseñor Romero*****.** Banco de Desarrollo de la Mujer: Caracas. Pág. 242.

el argumento religioso para sus fines e incluso cómo los mismos agentes son partícipes de manera intencionada y consciente de esa participación militante en razón de su justificación teológica.

La Teología de la Liberación no es un partido, ni busca necesariamente vincularse a ellos, aunque la praxis la ha llevado a hacerlo de distintas maneras y los sectores de izquierda en el espectro político han hallado en ella simpatía creciente. Es más, su mismo método, obligado a reconocer un contexto y analizar una coyuntura, la lleva a definir actores, intereses y propuestas como parte de su programa religioso y, en ello, a juzgar activamente esas relaciones de poder. Y allí participa en lo político.

Las diferencias entre sus agentes muchas veces han ido en el sentido de vincularse o no, cada vez más, con los sectores que hacen abierta vida político partidista desde la izquierda. O es que su misma dimensión política, finalmente innegable, se entienda a sí misma como esencialmente trascendente, *«superadora»*, del partidismo, y busque a la vez formar, denunciar y comprometerse con un trabajo de base supremamente más *esencial* que la actuación e interacción entre actores en pugna por el poder. La cual es, sin duda, una meta loable que, sin embargo, no deja de contener importantes paradojas.

Al mismo tiempo, impuestas las tendencias más *«partidistas»* dentro de la Teología de la Liberación, ha ocurrido que los sectores jerárquicos de la iglesia la han condenado, a través de los *«silencios obsequiosos»*, como los casos de Leonardo Boff y Jon Sobrino[50]. Se indica que hacer política y

[50] En 1984, tras la publicación de su libro *Iglesia, Carisma y Poder*, Leonardo Boff, entonces sacerdote franciscano, fue amonestado con una años de *«silencio obsequioso»* por la *Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe*, presidida por el cardenal Joseph Ratzinger (Hoy Papa Benedicto XVI). Se le levantó un año después y, tras su deseo de participar en la Cumbre de la ONU sobre el Medio ambiente en Río de Janeiro (1992), estuvo a punto de ser

religión de esa manera no es compatible con el hecho cristiano. A pesar de esto, en paralelo, existían Cardenales, Obispos y demás sacerdotes más alineados con el Vaticano que guardan silencio frente a la persecución y masacres, o colaboran con ese poder instituido de múltiples maneras. De alguna forma, con ello, también hacían política

Se conforman, inevitablemente, dos tendencias dentro de la Iglesia. Una de izquierda y una de derecha. Una que se hace llamar *«oficial»*, y detenta además del poder puertas adentro de la institución, la idea de sostener la interpretación y hacer correcto de las Santas Escrituras; y otra que se hace llamar *«popular»*, y se enfrenta a ese poder, partiendo de que se encuentra más cercana a los anhelos y angustias de los pobres, haciendo una relectura de la Biblia.

Esta es una configuración notoria e innegable en razón del debate planteado. Quiérase o no, se conformaron estos polos dentro de la Iglesia en América Latina, y ha sido una polémica que cobró mucha fuerza en la medida en que los propios proponentes que hacen Teología de la Liberación se volvían más militantes. Se establece una diferencia marcada, y las actuaciones de unos y otros la refuerzan. Muchos exponentes de la jerarquía plantaron cara y tomaron posición a favor de la tradición, aunque hubo otros lugares en donde ésta, más bien, se mostró abierta a la nueva visión.

objeto de la misma sanción, lo que lo llevó a abandonar el sacerdocio. Boff es célebre teólogo de la liberación y conocido por sus críticas y polémicas en torno a las posiciones conservadoras de cierta jerarquía eclesiástica. Por su parte, Jon Sobrino, jesuita español, fue igualmente sancionado por la mencionada Congregación en 2007, por sus obras *Jesucristo liberador: lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret* y *La fe en Jesucristo: ensayo desde las víctimas,* siendo señalado de exaltar una visión humana de Jesucristo, por sobre una divina. Se le prohibió publicar sin autorización jerárquica y ejercer la docencia en instituciones católicas.

En este proceso, el movimiento también se involucra en el debate sobre los modelos de desarrollo en América Latina, alimentada por las teorías de la dependencia, y asume partido por el socialismo. Ello, no sólo porque ese era el modelo en apariencia alternativo, sino que era el que se enfrentaba, al menos discursivamente, a la poderosa *Doctrina de Seguridad Nacional* que regía casi toda América Latina, en una persecución feroz en contra todo lo que identificaran como *«comunista»*.

Había pues, sacerdotes y laicos de una misma Iglesia, tildados de marxistas, comunistas y socialistas, que al tiempo que se enfrentaban a los regímenes dictatoriales, enarbolaban la bandera de los derechos humanos y atizaban la causa de un Cristo que se identificaba con esa pobreza y esa persecución, rechazándola y combatiéndola.

En 1984, el entonces prefecto de la *Congregación para la Doctrina de la Fe*, Cardenal Joseph Ratzinger, y por instrucciones del Papa Juan Pablo II, publicó una instrucción intitulada «*Libertatis Nuntius*», en la cual establece que *«ciertas formas»* de Teología de la Liberación recurrían al pensamiento marxista y, de esta manera, distorsionaban el deber ser del cristianismo:

> *Ante la urgencia de los problemas, algunos se sienten tentados a poner el acento de modo unilateral sobre la liberación de las esclavitudes de orden terrenal y temporal, de tal manera que parecen hacer pasar a un segundo plano la liberación del pecado, y por ello no se le atribuye prácticamente la importancia primaria que le es propia. La presentación que proponen de los problemas resulta así confusa y ambigua. Además, con la intención de adquirir un conocimiento más exacto de las causas de las esclavitudes que quieren suprimir, se sirven, sin suficiente precaución crítica, de instrumentos de pensamiento que es difícil, e incluso imposible, purificar de una inspiración ideológica*

> *incompatible con la fe cristiana y con las exigencias éticas que de ella derivan*[51].

Para Ratzinger, la Teología de la Liberación partía del marxismo, y sin que esta valoración implicara minimizar la poderosa fuerza argumental que significaba la lucha contra la pobreza, renegaba de sus métodos y su verdadera inspiración cristiana. El tema de las ideologías es clave. La jerarquía era celosa de la política de izquierda, especialmente la identificada con el bloque soviético, en el contexto de entonces, la Guerra Fría.

Para el Cardenal, *«ideología»* y religión no pueden ir de la mano. Cristo hablaba de una salvación espiritual y no terrestre, y ciertos tipos de Teología de la Liberación minimizaban el evangelio en su clamor por justicia económica y social, desvirtuando de esta forma el mensaje de la Iglesia, creando divisiones, prefiriendo el legado racionalista o cientificista, y no el de la fe.

En el contexto del conflicto Este – Oeste, la Iglesia tomaba partido el llamado Occidente. Cuestionaba el ateísmo, la lucha de clases, la asumida represión de libertades del bloque soviético, y sin que ello significara avalar las contradicciones de la democracia liberal, la consideraba menos dañina. Un movimiento dentro del mismo catolicismo, fundamentalmente, que fuera en contra de tal inclinación sería, pues, considerado aparte de rebelde, hereje, y no significaba en absoluto el mensaje de esa Iglesia. Por lo tanto, debía ser combatido.

La *Congregación para la Doctrina de la Fe* era cuidadosa al tratar de dejar claro que sí se interesaba por las causas de los pobres, sólo que no a

[51] ***Instrucción «Libertatis Nuntius»***. (1984). *Congregación para la Doctrina de la Fe*. [Versión electrónica].

través del enfoque marxista que denigraba, según ella, del ser humano y simplificaba la realidad. Se convertía en un mito que atraía a muchos y no conducía a nada constructivo socialmente, y menos se apegaba a lo establecido por la fe católica.

El tema de la participación política dividía a la Iglesia. Especialmente porque en la práctica, tal como ocurría fuera de ella, los creyentes tomaban partido de uno u otro bando. Y a pesar de que en la teoría ésta era una mediadora, sus verticales lineamientos también se inclinaban políticamente, haciendo que el fenómeno persecutorio se reprodujera en el seno de la institución eclesial.

En la Revolución Sandinista nicaragüense (1978 – 1990), liderada por Daniel Ortega, la iglesia católica tuvo especial participación a través de sacerdotes y creyentes, buscándose una conjunción entre fe y política, no sólo por la alta religiosidad de aquel país sino también por la idea de que el proceso político que vivía esa nación centroamericana estaba en consonancia con el anhelo de reivindicación de los pobres.

Por citar tres ejemplos notorios, el caso de los Padres Miguel D'Escoto Brockmann, Fernando y Ernesto Cardenal (hermanos), quienes participaron activamente en el gobierno de Ortega en calidad de ministros (en Cancillería, Educación y Cultura, respectivamente), y antes en la resistencia a la dictadura de Anastasio Somoza. Su calidad de sacerdotes les impedía ejercer cargos públicos y, no obstante, desafiaron esa prohibición, en abierto desacato a las reglas de la Iglesia. Pero más allá del mismo estaba su militancia, su compromiso con una causa política que consideraban justa. A todos la Iglesia los amonestó, bien sea degradándolos o expulsándolos, y acrecentando las tensiones entre la Santa Sede y Nicaragua.

La reacción de la Iglesia era previsible y hasta lógica. Básicamente porque es conocida la prohibición a los sacerdotes de participar en política de modo tan explícito. No obstante, para con las posturas antisandinistas, y hasta complacientes con el tema de la *«Contra»* nicaragüense, del Cardenal Miguel Obando y Bravo, no había críticas sino aliento. Parecía en cierto modo que, más allá de la cuestión estricta de derecho canónico, afloraba un enfrentamiento entre dos formas de ver y entender la participación política. Una que lo consideraba válido, lícito y hasta necesario desde el punto de vista cristiano; y otra que lo condenaba a la luz de esas mismas escrituras. O más bien, una postura política, o un proceso revolucionario, que gustaba a unos y a otros no.

En Chile nace, durante la presidencia de Salvador Allende, el movimiento de *Cristianos por el Socialismo*, quienes inspirados en los cambios políticos de su país y la Teología de la Liberación, buscaron entenderse como cristianos al tiempo que luchar por un mundo que consideraban más justo, a partir del socialismo. El mismo tuvo su auge y reproducción en algunos países pero, no obstante, fue de igual forma duramente combatido dentro y fuera de la Iglesia, hasta su definitiva desaparición.

Triste caso de martirologio fue el de Ignacio Ellacuría s.j, Rector de la Universidad Centroamericana (UCA) de El Salvador, y uno de los más denodados defensores del movimiento, con gran prestancia académica y compromiso pastoral, que fue asesinado en 1989 junto a los también jesuitas Ignacio Martín Baró, Amando López, Juan Ramón Moreno, Segundo Montes, Joaquín López, y la señora de servicio y su hija, Elba y Celina Ramos.

Ellacuría se convirtió en un importante crítico de la dictadura salvadoreña, a través de artículos, ponencias, y su acción misma al frente de la UCA, lo que activó un oscuro operativo para eliminarlo, como parte de las políticas represivas del régimen de la época. Este es uno de los tantos casos en los cuales pastores de la Teología de la Liberación se ven asediados dadas sus posturas políticas.

La persecución a la Iglesia en El Salvador fue intensa durante la dictadura, y representaba sólo uno de los tantos casos que en otros países, como Brasil, Chile, Argentina, los pastores cristianos que se hacían críticos, eran ferozmente aniquilados.

El CELAM de Puebla, en 1979, como un nuevo e importante hito del catolicismo latinoamericano, que en mucho afianza las conclusiones del sínodo de Medellín, reafirmó la importancia de la participación histórica de la Iglesia en la necesaria superación de las condiciones de injusticia propiciadas por un sistema socioeconómico excluyente. No obstante, al inaugurarla, Juan Pablo II advirtió acerca del intento de algunos por desvirtuar sus conclusiones (haciendo referencia a los teólogos de la liberación y su inclinación marxista).

En algunos de los apartes de sus documentos, indica:

> *(…) 46. En estos últimos años se comprueba, además, el* ***deterioro del cuadro político con grave detrimento de la participación ciudadana*** *en la conducción de sus propios destinos. Aumenta también, con frecuencia, la injusticia que puede llamarse institucionalizada (…)*
> *47.* ***La economía de mercado libre****, en su expresión más rígida, aún vigente como sistema en nuestro continente y legitimada por ciertas ideologías liberales,* ***ha acrecentado la distancia entre ricos y pobres por anteponer el capital al trabajo****, lo económico a lo social (...).*

> *48.* ***Las ideologías marxistas*** *se han difundido en el mundo obrero, estudiantil, docente y otros ambientes con la promesa de una mayor justicia social. En la práctica, sus estrategias han sacrificado muchos valores cristianos y, por ende, humanos, o* ***han caído en irrealismos utópicos, inspirándose en políticas que, al utilizar la fuerza como instrumento fundamental, incrementan la espiral de la violencia.***
> *49.* ***Las ideologías de la Seguridad Nacional*** *han contribuido a fortalecer, en muchas ocasiones, el carácter totalitario o autoritario de los regímenes de fuerza, de donde se* ***ha derivado el abuso del poder y la violación de los derechos humanos****. En algunos casos pretenden amparar sus actitudes con una subjetiva profesión de fe cristiana. (…)*[52]. [Negritas nuestras].

La Iglesia en Puebla criticaba oficialmente tanto al liberalismo económico de occidente como y al socialismo soviético. Su visión de lo político intentaba encontrar aires de neutralidad y de apartidismo, tratando de trascender hacia una participación *«profunda»* que va de la mano con el pobre, con los jóvenes, con la familia, con la pastoral. Identificó, no obstante, en la *Doctrina de Seguridad Nacional* a un férreo enemigo de la libertad, aunque siempre limitándose a eso, identificar. Oficialmente, la Iglesia no podía hacer nada más.

La lectura de la Teología de la Liberación a Puebla fue igualmente renovadora de sus postulados, a pesar del aparente retroceso con respecto de Medellín. Aunque no se esperaba algo diferente, la realidad latinoamericana enardecía y el llamado de estos teólogos les era acuciante. Pese a las restricciones y matices, su vocación y entusiasmo permanecían, y los conflictos seguían a la orden del día.

[52] Documentos de Puebla 1979. *«Visión Pastoral de la Realidad Latinoamericana».*

No se trataba de participar en política por hacerle juego a la izquierda, sino de que la configuración del poder en la región propendía a que los bandos se establecieran y consolidaran cada vez más, haciendo muy difícil que no se tomara partido, tal cual era el deseo de la jerarquía. Esto parecía ser una opción en Europa o Estados Unidos, pero no en América Latina. Frente a la persecución y la tortura de los regímenes, la polarización era inevitable. Según los teólogos de la liberación, cuando se trataba de la vida y la muerte no había lugar para la neutralidad, aún a riesgo de ser tachado de político.

Esta situación implicaba que mientras más militancia, más oposición tanto desde la jerarquía como desde el poder político, que reprimió a las bases populares y los pastores de la Teología de la Liberación, sobre la base de esa doctrina de Seguridad Nacional que imperaba en muchos países y que criticó Puebla.

El llamado *«Documento de Santa Fe»* (década de los ochenta), de *Agencia Central de Inteligencia* de Estados Unidos (*CIA*, por sus siglas en inglés), señala que*: «La política exterior de Estados Unidos debe empezar a contrarrestar (no a reaccionar en contra) la Teología de la Liberación, tal como es utilizada en América Latina por el clero a ella vinculado. El papel de la Iglesia en América Latina es vital para el concepto de libertad política. Desafortunadamente, las fuerzas marxistas-leninistas han utilizado a la iglesia como un arma política en contra de la propiedad privada y del capitalismo productivo, infiltrando la comunidad religiosa con ideas que son menos cristianas que comunistas»*[53]*.*

[53] CENTRAL INTELLIGENCE AGENCY. (1980). ***Documento de Santa Fe I.*** Nuevo México. S/P. [Versión electrónica]. (Puede consultarse el vínculo web de la cita en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

Las dictaduras latinoamericanas, bajo la *Doctrina de Seguridad Nacional*, llegaron a perseguir, hostigar, encarcelar, y asesinar muchos sacerdotes y religiosas críticos, bajo el supuesto de que apoyaban a movimientos rebeldes, militaban en guerrillas, y con sus discursos y acciones agitaban el descontento popular. Eran llamados traidores y comunistas, con lo cual se abría paso legal a su erradicación por múltiples vías[54].

A pesar de ello, cada día más los pastores y sacerdotes vinculados a la Teología de la Liberación se hacían partícipes y activistas en contra de las dictaduras de sus países, eran críticos de relaciones económicas, se convirtieron en activos agentes de opinión social, política y cultural; desde el mundo comunicacional o el académico, dedicaban horas al análisis de la realidad que vivía la región, las relaciones internacionales y políticas internas y externas, los grupos de poder, esto en el marco de un dinámico activismo que convocaba a miles de creyentes, convirtiéndose en referencia obligada para la vida de las naciones.

Se fue configurando un movimiento realmente portentoso, sin ser opulento mas, por el contrario, tenía como fuerza de su propia esencia nacer de la acción de la base popular, incrementando no sólo su crítica sustentada en la solidez de su propia raíz académica sino en la interacción objetiva y subjetiva con el pobre. El teólogo de la liberación se veía a sí mismo como un pobre más, pero que a diferencia del conocido voto católico, cuestionaba

[54] Son múltiples los casos de asesinatos y hostigamiento de representantes católicos en el Cono sur y Centroamérica de los sesenta a los ochenta. Figuran como ejemplo las desapariciones y asesinatos en Argentina de los PP. Carlos Mugica (1974), Pedro Dufau, Alfredo Leaden, Alfie Kelly, Salvador Barbeito y Emilio Barletti (1976); o en Chile los PP. Miguel Woodward , Joan Alsina y Gerardo Poblete (1973), André Jarlan y Antonio Llidó (1984); además de la persecución, amenazas, expulsión, encarcelamiento y/o tortura de tantos otros en muchos otros países, especialmente aquello que mantenían cercanía o militancia con la Teología de la Liberación; generándose, en el marco de los gobiernos dictatoriales, un clima de hostilidad y temor en el seno del catolicismo.

su situación y buscaba crear en la comunidad una conciencia de ella, con la pretensión de transformarla.

El *Acto Segundo* del cual es producto la Teología de la Liberación, devenía del *«evangelio pobre»*, y de un desprendimiento del conocimiento ilustrado para hacer vida pastoral, social, política, económica, crear comunidad, de la raíz misma de esa comunidad, rural o urbana, pero siempre con el denominador común de provenir de la periferia, con una historia y una tradición esencialmente popular.

De esta cultura nace el teólogo de la liberación cuya expresión de lo político, como vivencia de compromiso, se convertía en una prédica del ejemplo. Es hacer vida de barrio, vida de caserío, evangelización desde abajo, con la conciencia de que el sufrimiento, la enfermedad, la pobreza, son esencialmente producto de una relación estructural de poder social y económico cuyas causas son terrenales y su solución, con inspiración espiritual, debe ser también terrenal. El *«Reino de Dios»* por el cual se inspira su vocación y su apostolado, es también aquí, en la tierra.

Los pastores se hicieron queridos y odiados. Se hicieron perseguidos por los regímenes y admirados por muchos, feligreses o no, pues su mensaje contestatario era refugio para los perseguidos y las víctimas de la violencia institucionalizada, y además aportaban esperanza en la búsqueda de ese orden social más justo que tanto se requería.

La jerarquía eclesiástica llegó a reconocer, a pesar de sus críticas, el aporte de estos pastores, y en cierto modo admitía la certeza de aquellos postulados teológicos cuya cercanía al marxismo cuestionaba con tanto encono. No obstante, la posición estaba sentada y de manera progresiva se

iría asfixiando, dentro y fuera de la institución, esta luz que para muchos representaba la Teología de la Liberación.

Perspectivas de la Teología de la Liberación y derechos humanos

En referencia al tema de la defensa de los derechos humanos, la postura de la Teología de la Liberación está íntimamente ligada con su planteamiento central acerca de la *opción por los pobres*, y el debate tradicional en aquel marco sobre una *visión liberal*, donde preponderan los derechos civiles y políticos (como la libertad de expresión y elección) y aquella en donde son los derechos económicos, sociales y culturales una bandera primaria de lucha (derecho a la salud, vivienda, cultura, educación, alimentación, etc.), aportando de modo importante a este, pero ya desde una perspectiva teológica.

En esto la Teología de la Liberación adopta una postura que aunque pudiera considerarse política, no deja de encuadrarse en el contexto propio de su quehacer teológico y espiritual a favor de los necesitados: buscando comprender las razones de la exclusión y la pobreza (el *«pecado social»*) afirma que el mercado, que el sistema capitalista, promueve la marginación, el individualismo y la concentración de la riqueza con su consecuente carga de explotación y sufrimiento. Una posición que sus exponentes es demostrable en el subdesarrollo y el despojo crecientes que han vivido las masas latinoamericanas y que se ve exacerbado de modo amenazante y dantesco en la represión política y el asesinato sistemático que muchas dictaduras de la región adelantaron. Su defensa de la vida y de los derechos humanos a fondo está ligada con la concepción de la búsqueda da un sistema socioeconómico y político más justo y en ello la militancia social juega un rol destacado.

La relación entre régimen político y sistema económico es muy estrecha, entendiéndose que fundamentalmente aquellos gobiernos dictatoriales que se emparentaron en América Latina con el capitalismo estadounidense no sólo encontraban en el discurso de defensa de los derechos humanos de aquel país un alto grado de cinismo y complicidad sino que, a la vez, era imposible compatibilizar el idealismo de una postura de defensa con las condiciones a las cuales se había empujado a América Latina a través de medidas económicas y compradrazgo político de las élites que hacían imposible su cumplimiento. En palabras del teólogo de la liberación Juan Luis Segundo, citado por Berryman, *«La raíz de las violaciones de los derechos humanos se encontraba en las condiciones imposibles impuestas a los países del Tercer Mundo por los países ricos, condiciones que sólo podían mantenerse mediante la represión. Por lo tanto, era una hipocresía de esos países el criticar a los regímenes que llevaban a cabo la represión. Hay una «trampa ideológica» en considerar al sadismo y la tortura como genéticamente latinoamericanos. «Nos acusan de no ser democráticos, cuando son ellos los que nos impiden serlo»»*[55].

Para el teólogo, esa «Trampa ideológica» a la que se refiere Segundo vendría a ser en realidad la crónica del discurso político Norte-Sur en los sesenta, setenta y ochenta: es un Norte señalando de violaciones que en el fondo alienta directa e indirectamente con la moralina de ser un verdadero defensor, pero que en el fondo no desea o no le conviene superar. *«Los teólogos latinoamericanos cuestionaron también lo que consideraron un lenguaje «idealista» sobre los derechos humanos en el discurso liberal occidental y el fracaso en darse cuenta de que algunos derechos son*

[55] BERRYMAN, Phillip. (1989). ***Teología de la Liberación: los hechos esenciales en torno al movimiento revolucionario en América Latina y otros lugares.*** México: Siglo Veintiuno. Cap. 7.

prioritarios sobre otros. Insistieron en que el derecho más elemental es el derecho a la vida, y en consecuencia el derecho a los medios de vida, es decir el empleo y la tierra. Algunos cuestionaron también la manera convencional de enfocar los derechos humanos simplemente sobre el individuo y no sobre el Estado»[56].

Allí radica el aporte de la Teología de la Liberación en el tema de los derechos humanos, y en entender que este llamado no deja de ser una arista más de su compromiso místico y espiritual en la prédica pastoral por los desfavorecidos y en la tradición cristiana. Defender la vida y la justicia por encima de cualquier obstáculo, incluso la represión gubernamental o el asesinato, tal fue el caso de El Salvador o Chile, en donde hubo tantos mártires y perseguidos miembros de la misma Iglesia; o aún a costa de ponerse en contra de las autoridades de su misma institución, muchas de las cuales, a pesar de que en teoría también se predicaba la esta defensa, guardaron silencio ante muchos abusos.

Junto a la preservación de la vida como tarea primordial, estaba su dignificación lo que pasaba para el teólogo de la liberación, necesariamente, por un nuevo orden de cosas, un nuevo sistema de relaciones y una actitud crítica y activista sobre lo que se vivía. En palabras de Ignacio Monzalvo, en su ensayo *«Derechos Humanos, Globalización y Método Teológico Latinoamericano»*:

> *El Estado muestra una faz benigna a la presión de la gente que reclama sus derechos básicos, pero hace avanzar las fuerzas globalizadoras, entregándoles propiedades públicas que se convierten en privadas.*
> ***Por su parte, el mercado se apropia del discurso sobre los derechos humanos para evitar toda confrontación***

[56] *Ibídem* BERRYMAN, Cap. 7.

> ***con las presiones que vienen de abajo. Quiere auto-justificarse como promotor del desarrollo y para ello necesita de las fuerzas económicas de la globalización.***
> *El capitalismo internacional y el mercado domestican al Estado para hacerlo incapaz de intervenir ante toda violación de derechos humanos que ellos han causado. A base de estrategias para manipular la disidencia,* ***el Estado y el mercado entran en contradicción con los derechos humanos***[57]. [Negritas nuestras].

La formulación de esta crítica junto con la acción latinoamericanista militante y pastoral cristiana comprometida han hecho de la Teología de la Liberación un movimiento que enmarcado en su propio proceso de asentamiento teórico en paralelo cuestionara los fundamentos mismos de un todo sociopolítico que amenazaba el mismo derecho a la vida y la progresividad de los derechos de segunda y tercera generación, encasillada en sus propias dinámicas con el poder económico. Esto le valió mucha polémica y enfrentamientos al interior de la Iglesia y una postura por algunos atractiva y para otros cuestionable en el seno de la religión.

A pesar de las vicisitudes, de los debates y de la rudeza de configurar un movimiento orgánico inspirado en una forma novedosa de interpretar y hacer evangelización, la Teología de la Liberación ha nacido y se ha consolidado como una fuerte corriente dentro del catolicismo con importante repercusión en todo el continente.

Su ética parte de la premisa fundamental de una aspiración incuestionablemente justa, orientada a la superación de una situación de pobreza generalizada que nadie en su sano juicio puede aprobar. Pero

[57] MONZALVO, Ignacio. (2005). ***Derechos Humanos, Globalización y Método Teológico Latinoamericano.*** En: *Ecumenical Review* N° 249. Págs. 66-67. (Puede consultarse el vínculo web de la cita en la sección *«Fuentes Documentales»,* pág. 302).

yendo más allá, cuestiona sus causas y vive el evangelio y la promesa cristiana a la luz de entender que superarla pasa por las acciones concretas que los hombres y mujeres de hoy puedan emprender en comunidad y organización, siempre con la inspiración espiritual de las Santas Escrituras.

Sus intervenciones en el seno de la sociedad han tenido alto impacto, y sus agentes gozado de importante prestigio, de opiniones resonantes y acciones igualmente trascendentes. Con todo, esa misma aspiración y los problemas y debates granjeados a partir de su actitud y los intereses contrariados que de ella derivan han constituido los retos más importantes de un movimiento con esa naturaleza en la América Latina de los setenta y los ochenta. Al mismo tiempo, su vigencia pasados los años, su posterior bajo perfil y la inspiración primigenia del *«Cristo pobre»*, representan un legado de gran importancia no deben dejarse de lado cuando se busque interpretar integralmente la esencia de la historia de la Iglesia y de la sociedad de la región.

No se trata de declarar el triunfo o fracaso de la Teología de la Liberación, sino de valorar su aporte histórico con la medida de una objetividad posible sin desprenderse de la subjetividad natural e inevitable de todo analista, comprendiendo lo relevante de su crítica y acción desde su filosofía y creencia cristianas, y las complejidad de las situaciones a las cuales se enfrentó, valiéndose del coraje de muchos de sus exponentes, efectivamente perseguidos, con sus errores y aciertos, pero en el fondo creyentes en la posibilidad de una región latinoamericana más justa e incluyente.

PARTE II

CAPÍTULO III

JUAN VIVES SURIÁ:
LOS INICIOS DE UN MISIONERO

Comprender parte de la historia de la iglesia católica pasa en buena medida por explicarse la vida y obra de sus sacerdotes y religiosas, como pastores por excelencia de las aspiraciones moralizadores y universales de esta institución. En ello, implica reconocer el impacto que las acciones y pensamiento de estos representantes han tenido en la labor pastoral, evangelizadora, religiosa en general, pero también social, de esta Iglesia, y la influencia que llega a tener en la vida de los pueblos.

El largo recorrido de la misma, con su infinidad de perspectivas, va desde lo fundamentalmente teológico y religioso, su espíritu de cuerpo, ascendencia cultural, aportes al arte y la arquitectura, pasando por la capacidad de influir en la conducta de los hombres y mujeres y la expresión colectiva de ese pensamiento y actitudes, hasta el rol que ha desempeñado tanto en inculcación de valores sociales como en toma de decisiones en los niveles bajos, medios y más altos del poder político. Explicar esa labor profundamente moralizadora, con su inspiración cristiana y de particular interpretación de la Biblia, la instauración y consolidación de doctrinas y ritos, y su consecuente asimilación popular a escala global, obliga a adentrarse en el aporte individual de sus exponentes. Dentro de la institución, y con los niveles propios de autonomía que según sus circunstancias han podido tener éstos, la sumatoria de ellos ha consolidado al catolicismo a lo largo de los siglos.

En este caso particular ocupa exponer y entender, con un apego lo más estricto posible a fuentes primarias y a la interpretación de su personalidad social y religiosa, la vida del Padre Juan Vives Suriá, mentor

cardinal de *Fundalatin*, cuyo aporte institucional será tratado en capítulos subsiguientes. En tal sentido, se ha escogido iniciar el presente estudio partiendo del recorrido motivacional y de formación de su representante e ideólogo más importante, para de esta forma entender los antecedentes de la fundación y comprender cabalmente su origen. En este recorrido, no se trata de señalar aspectos minuciosamente detallados de su vida, que aunque en parte los habrá, su comprobación documental está extraviada o es prácticamente imposible de conseguir. El propósito será exponer las etapas de su vida sacerdotal y aportes pastorales, sociales y culturales que van configurando su inclinación teológica y, a la vez, constituyen su pensamiento, basado en inspiración vocacional e influencias vitales.

Para ello se cuenta esencialmente con un número importante de documentos escritos personalmente por él, tanto en publicaciones como cartas (personales e institucionales), y la direccionalidad de sus acciones en los distintos espacios que ocupó, especialmente en *Cáritas de Venezuela*[58] (1963 – 1978) y *Fundalatin* (1978 – 2004), expresada en esos documentos; los testimonios profundos de algunos de quienes le conocieron, apreciándole y adversándole; el registro de su papel activo en la opinión pública venezolana a través de los medios de comunicación social, escritos y

[58] *Cáritas Internationalis* es una institución de la iglesia católica dedicada a la promoción de la caridad y el desarrollo de las personas más pobres a través de la asistencia humanitaria directa, con una inspiración religiosa – evangélica. Ha desarrollado una importante labor en este campo desde su fundación en Alemania, en 1897, extendiéndose por más de 160 países y viviendo varias etapas, incluida su desaparición en su país de fundación durante la Segunda Guerra Mundial. Asimismo, de una visión asistencialista ha evolucionado en sus propios principios programáticos a una concepción en donde el pobre sea dotado de herramientas necesarias para superar su condición de una manera activa y protagónica. En Venezuela, el Monseñor Rafael Arias Blanco la introduce en 1958 desde la Arquidiócesis *de Caracas* y en los años subsiguientes se va consolidando con una identidad jurídica propia y ciertos niveles de autonomía, siempre dependiendo, no obstante, de la *Conferencia Episcopal Venezolana* (CEV). Logra en pocos años diseminarse en todo el país, a través de las diócesis, y en 1963 se nombra su primer Director Nacional al Padre Juan Vives Suriá.

audiovisuales, con infinidad de reseñas, entrevistas, opiniones, etc.; en guiones radiales y teatrales, y sus aportes audiovisuales, a través de muy reconocidos documentales sobre temas de actualidad que dirigía ya desde la misma década de los sesenta.

Partiendo de esa base, se busca interpretar al Juan Vives Suriá sacerdote comprometido y polémico, de una incuestionable vitalidad cristiana y vehementes posturas de activista social en múltiples causas que en ocasiones lo llevaron a agrios conflictos con su institución y algunos colegas religiosos, al rechazo y al cariño, y su cercanía con la Teología de la Liberación. Sin ser propiamente un teólogo de la liberación, entendido ello como un docto teórico, sí se inclinó en la praxis de la misma y su deliberada adhesión, especialmente desde *Fundalatin*.

Desde 1949, cuando es ordenado cura en la localidad de Upata, estado Bolívar, y luego de más de medio siglo de misión en Venezuela, Juan Vives Suriá se realizó como sacerdote que, tal cual muchos otros pero también a diferencia de otros muchos, tuvo una obra de importancia, seguimiento y particularidad. Su gran sensibilidad social y entusiasmo contagioso le hicieron emprender importantes proyectos y hacerse querido en las comunidades en que hizo vida. Con una vocación incansable de activista y articulador social supo granjearse amistades en espacios muy diversos que, incluso, estando opuestos a sus ideas y formas, le tendían la mano y apoyaban. Al mismo tiempo, por su progresiva y cada vez más abierta posición política de izquierda, y permanentes posturas cuasi-militantes en temas más allá de lo estrictamente pastoral y religioso, también tuvo regios opositores que le cuestionaban una presumida lejanía a los valores mismos de su cualidad de pastor católico, e incluso de mantener una doble moral.

Por ejemplo, al acercarse al tema de los refugiados políticos de las dictaduras del Cono Sur y Centroamérica, y comprometerse cada vez más con esta causa y su concepción política desde la izquierda (especialmente a finales de los setenta y de allí en adelante), quebró sus lazos con la jerarquía eclesiástica venezolana, que a pesar de la postura *progresista* del clero latinoamericano en general –fundamentalmente proclive a la Teología de la Liberación–, se mantuvo en posiciones mayoritariamente alejadas de este movimiento y más apegadas al Vaticano y la tradición, lo que para Vives Suriá constituyó un choque importante. Más recientemente, al identificarse los últimos cinco años de su vida de manera abierta con el gobierno del Presidente Hugo Chávez Frías, termina de fijarse la ruptura con muchos sectores e individualidades que son opuestos a aquél, pero a la vez mantiene un discurso que pudiera considerarse de consecuente con su vida y trayectoria sacerdotal y en momentos críticos sirvió de puente con sectores nacionales que a pesar de mantener sus diferencias de postura para con él, le respetaban.

El objetivo del presente Capítulo será, pues, revisar esas bases y esa trayectoria que lo definen religiosa, social y hasta políticamente; que lo motivan en su vida pastoral, sin desconectarse nunca de su familia ni de su natal España y, aún así, convertirse en un venezolano de intensidad y pasión, que configuran una notable labor y, a la vez, modesta, pero que sin duda ha tenido su peso en la *microhistoria* del catolicismo nacional y la corriente venezolana de la Teología de la Liberación de segunda mitad del siglo XX.

Inicios

Juan Vives Suriá nació en Barcelona, entonces Mancomunidad de Cataluña, España, el sábado 26 de enero de 1924[59], hijo de Rosa Suriá y Francisco Vives, una joven pareja española, profundamente católica y de simpatías carlistas, que llegó a tener doce hijos, entre quienes se encuentran Francisco, Javier, Luis, Rosa, Carmen, María Antonieta, Felipe, Ignacio, Carlos y el propio Juan, quien es el quinto de ellos[60].

Con un bachillerato en humanidades interrumpido por la Guerra Civil (1936 – 1939), y con dos tíos sacerdotes, el Padre Jaime Suriá y su hermano jesuita, Carlos Suriá[61], además de una historia familiar ligada al catolicismo, desde niño se le promueve la vocación sacerdotal, inscrito a la corta edad de 10 años en el *Seminario Concilial de Barcelona*, iniciando en su seminario menor, en donde seguiría hasta casi culminar sus estudios eclesiásticos, de

---

[59] Entre amigos se comenta que celebraba su cumpleaños el día 27 de enero, cocinando paella, típica comida española. La confusión está derivada de que en su Cédula de Identidad figura este día como su nacimiento, aunque realmente fue un día antes.

[60] Información que se obtiene de los Archivos del *Fundalatin* (Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*), y de entrevistas sostenidas con sus sobrinos Carles Feliú Vives y María del Carmen Olivier.

[61] En el transcurso de esta investigación se halló en los Archivos de *Fundalatin* una carpeta contentiva de una biografía escrita por el Padre Carlos Suriá s.j., acerca de su hermano mayor, el también Padre Jaime Suriá (que hizo vida en Venezuela, como se verá más adelante), tal cual se ha dicho, ambos tíos del Padre Vives. Son 154 páginas extra-oficio, mecanografiadas en papel de contextura cebolla y con correcciones a bolígrafo, éstas últimas presumiblemente realizadas por el mismo autor. Se concluye igualmente, según el contenido, que la misma fue escrita entre 1966 y 1967, y enviada al Padre Juan desde India (residencia del Padre Carlos), para su eventual publicación, la cual no se ha concretado. En el proceso de investigación previo a la redacción de la misma, según se pudo constatar en los archivos, el Padre Vives desempeñó un rol importante, ya que diligenció a través de *Cáritas* y otros amigos sacerdotes el envío de información que le sirviera de documentación al Padre Carlos para la escritura final. Se estima que este material es sumamente valioso y digno de ser publicado por instituciones como *Fundalatin,* la *Academia Nacional de la Historia de Venezuela* o la *Arquidiócesis de Caracas*, en honor al presbítero Jaime, precursor del Archivo Arquidiócesano de esta última y consagrado sacerdote misionero en Venezuela. Incluso la *Academia Nacional del la Historia* le publicó varios libros al Padre Jaime, entre ellos «*Iglesia y Estado 1810-1821»* (1967). En el archivo se ha categorizado como Carpeta N° 6 *«Biografía del Padre Jaime Suriá»*.

filosofía y teología, interrumpidos durante los tres años que duró la guerra (que vivió junto a los hermanos de su edad en una masía familiar en la localidad de Valls), y casi diez años después, por su traslado a Venezuela.

Según algunas reseñas de prensa y sus propios testimonios epistolares, durante sus tiempos de estudiante antes de salir de España, entre los 20 y 24 años, desarrolló una faceta periodística de prensa y radio, escribiendo notas y haciendo guiones vinculados a su carrera religiosa, sobre la vida de santos, el pesebre o valores humanos. También empezó su vinculación los *«Castells»*[62]. Colaboraba con *El Correo Catalán* y *Radio Barcelona*.

Un ejemplo de ello lo dan dos reseñas aparecidas en el diario *La Vanguardia*, de Barcelona, en abril de 1949, donde se anuncia la programación en la grilla radial: «*RADIO BARCELONA: (…) 22:45 «Estampas radiofónicas de la vida de Jaime Balmés»*[63]*, por Juan Vives»*; y, en el marco de las *«Jornadas de la Pasión»*, a propósito de la celebración de la Semana Santa, también de Radio Barcelona, *que «presentó ayer «El Hijo del Hombre», visión radiofónica de la vida de Nuestro Señor Jesucristo, original de Juan Vives Suriá, y corroborada con efectos especiales de sonido de Jorge Janer»*[64]*.*

[62] Los *«Castells»* (en catalán) o *«Castillos»*, son una manifestación cultural propia de aquella Comunidad Autónoma española que consiste en la creación de *«torres humanas»* en medio de un ritual, con vestimenta y música particular, que se ha convertido en una tradición centenaria en España. Se profundizará sobre el tema en páginas subsiguientes. No obstante, a modo de referencia, revísese el artículo *«Els Castellers y su origen»*, en el Anexo N° 1, página 310.

[63] Jaime Balmés, teólogo y filósofo español de gran prestigio (1810 – 1848).

[64] Extraído de la hemeroteca digital del diario *La Vanguardia*, de Barcelona – España, de sus versiones del 10 y el 14 de abril de 1949, págs. 11 y 14, respectivamente (Ver Anexo N° 2, pág. 312).

Es destacable que el joven Juan mostraba desde sus primeros años religiosos, incluso antes de haberse ordenado sacerdote, una importante vocación de comunicador, llegando a escribir en la prensa local y, como se ha visto, también para la radio. Además, sus temas son en general ligados a la vocación espiritual o pasión regional, lo que sin duda le llevaba tiempo extra de sus estudios para investigar y plasmar en frutos definitivos aquella propuesta expresiva que empezaba a gestarse dentro de sí y alcanzaría su plenitud, de modo activo, años más tarde.

La España de las décadas de finales de los treinta y principios de los cuarenta del siglo XX, con el lastre de división social que deja tras sí la Guerra Civil, inició un proceso de asentamiento de conservadurismo profundo que tuvo una de sus máximas expresiones en la religión mayoritaria, con una tendencia que se conoció como *Nacionalcatolicismo*. El hecho de que Francisco Franco, con su mezcla de militar, anticomunista y católico, llegara al poder y se erigiera como «*Caudillo de España por la Gracia de Dios»* significó un duro golpe para algún sector de la iglesia católica, aunque minoritario, que en España, durante la guerra y antes de ella no se identificaron con alguna de las causas o, simplemente, no hallaban filiación en las ideas de *El Generalísimo*, incluso cercano a Adolfo Hitler. No obstante, al principio del proceso, hubo una armonía mayoritaria entre el franquismo y la iglesia católica.

El catolicismo se renovó en esta época, con su asunción como religión oficial y la adopción de sus simbolismos en parte del código político del franquismo como fórmula para romper su aislamiento internacional tras la Segunda Guerra Mundial. Pero el costo de ello fue significativo para muchos religiosos, que inconformes con la visión encasillada que se iba adoptando entre la jerarquía y la praxis católica, su vinculación con el hecho político y los resabios de Guerra Civil, se manifestaron en contra abierta o

veladamente, lo cual les granjeó una agria persecución que a algunos hasta los confinó en la prisión. Desde ese momento ya se hablaba de *«curas rojos»*, aquellos contradictores del nacionalcatolicismo. No obstante, estos eran minoría.

Pero Juan, que al parecer no pertenecía, ya que estaba aún muy joven, recién adolescente, para tener absolutamente definido cuál era su tendencia o filiación política personal. Para el final de la Guerra contaba con 15 años apenas, aunque ya estaba en el seminario. Su sobrino Carles Feliú Vives, hijo de un militante del *Partido Carlista*[65] español, Carlos Feliú de Travy, en entrevista para este trabajo, dice que *«la familia Vives era carlista. Los carlistas se alinearon con el bando de los sublevados por cuestiones de ideología religiosa, aunque una vez Franco asumió el poder, no se adhirieron a la causa del dictador. En realidad fueron opositores al régimen. Este es el caso de los Vives, al menos»*[66]. La sociedad española, estaba parcialmente dividida, inclusive en la Iglesia, y aunque el catolicismo se inclinó de modo mayoritario por los nacionalistas durante el período de la guerra y algunos años después, luego hubo un progresivo deslinde de ciertos sectores mientras se consolidaba el régimen franquista.

César Alcalá (2007), en un libro completamente antirepublicano, *Las Checas del Terror: la desmemoria histórica al descubierto*, relata que *«Toda la familia Vives Suriá nos ayudó muchísimo y, en estas cosas, hay que valorar las ayudas y lo que queda después al que ayuda en sentido*

[65] El *Carlismo* en España tiene una historia compleja, inicialmente conservadora, tradicionalista y católica que va escindiéndose, en particular con la fundación del *Partido Carlista* y el liderazgo de Carlos Hugo de Borbón-Parma, declarándose a favor del socialismo, los derechos de los trabajadores y la autogestión. Tiene sus orígenes en una división progresiva pero inexorable del carlismo histórico, del siglo XIX. En la actualidad se encuentra electoralmente muy decaído y, en comparación con sus inicios, prácticamente inexistente.

[66] Entrevista realizada al abogado español Carles Feliú Vives, sobrino de Juan Vives Suriá, el día 7 de marzo de 2011.

económico y la protección que nos proporcionan, cuando estamos en peligro, siendo ellos también perseguidos (…) La familia Vives Suriá era también numerosa y con muchos niños a los que alimentar en aquella época de gran escasez, y además, por sus ideales, también estaba perseguida. ¡Sólo Dios puede pagarles todo el bien que me hicieron!»[67].

Feliú Vives comenta en la entrevista realizada que la familia, a pesar de que tuvo un apoyo hacia la causa *«sublevada»*, o franquista, hasta el punto de que varios de los hermanos Vives Suriá (mayores que Juan), como José y Jaime, llegaron a luchar en la guerra, y sus padres (Rosa y Francisco), fueron víctimas de persecución y llegaron a estar encerrados en calabozos republicanos y salvando la vida de la ejecución. Luego del avance del régimen, y fieles al *Carlismo*, llegaron a ser militantes del Partido, ya separados de sus ideas iniciales: *«Mi padre fue detenido y encarcelado 15 días junto con dos de sus cuñados, José y Jaime Vives Suriá. Efectivamente, los Vives pertenecieron al bando nacional durante la guerra civil y algunos tuvieron que esconderse por ello, como por ejemplo el hermano mayor de Juan, mi tío José. En una ocasión, los abuelos fueron llevados a los calabozos republicanos y no fueron ejecutados de milagro. Uno de los hijos, Jaime, estuvo en el frente y creo que sobrevivió a la famosa batalla del Ebro. Dentro de la familia se le tuvo -a mi juicio equivocadamente- como un héroe, por sus hazañas bélicas»*[68].

[67] ALCALÁ, César. (2007). ***Las Checas del Terror: la desmemoria histórica al descubierto.*** Madrid: Libros Libres. 286 pp. Este libro plantea un testimonio sobre las instalaciones, también denominadas *«checas»*, utilizadas por el bando republicano durante la Guerra Civil española, para interrogar, encarcelar y torturar a sus enemigos en el frente. En su portada subtitula: *«Los métodos de represión de la «justicia roja» y las cárceles clandestinas en Barcelona, Madrid, Valencia y Bilbao».* (Consúltese el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 300).

[68] Entrevista realizada al abogado español Carles Feliú Vives, sobrino de Juan Vives Suriá, el día 7 de marzo de 2011.

El 8 de octubre de 1964, Francisco Vives Suriá, hermano de Juan, le envió una carta a propósito de que éste le emitiera sus opiniones acerca del «*Ideario Carlista actualizado*», e incluso expresándole: *«no hace falta que me des explicación alguna si hay negativa en la petición que te hago seguidamente, conozco de antemano las múltiples dificultades. La petición estriba en pedirte algún dinerito para la impresión del Ideario que te remito. De todas formas muchas gracias»*[69]. Tales expresiones reflejan no sólo del respetado y calificado criterio que, ya para la década de los sesenta, se tenían de Juan para con el tema carlista, sino también el permanente apoyo en remesas familiares que el sacerdote tenía para con su familia más directa, especialmente sus padres, e incluso para asuntos como el citado.

Por esta influencia familiar, que fue alejándose de la otrora tendencia conservadora y franquista, sus postulados teóricos, el drama de la guerra y el consiguiente endurecimiento de la línea hacia la derecha dentro del catolicismo español tras el triunfo de los nacionalistas, en unos años tan importantes para su formación religiosa, Vives ve dentro de su familia una transformación que se va haciendo de su propio pensamiento. De hecho, sus acciones y línea de acción vital así lo confirmarían en el futuro.

Según el Prof. Gregorio Valera Villegas[70], quien visitó el Seminario Concilial de Barcelona en el 2005, en búsqueda de información sobre el Padre Vives, no existen registros del estudiante: «*Pareciera que lo mandaron a Venezuela con el expediente bajo el brazo, como exiliado»*. De hecho, al verse en el seminario optaron por mandarlo de misión fuera de España, aún incluso sin haber terminado sus estudios. Venezuela fue su destino, más

[69] Comunicación de Francisco a Juan Vives Suriá, ambos hermanos, fechada el 8 de octubre de 1964. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver Anexo N° 3, pág. 313).

[70] Gregorio Valera Villegas es profesor de Filosofía de la Educación en la *Universidad Central de Venezuela*. Conoció al Padre Vives Suriá durante su adolescencia. Fue entrevistado para este trabajo el martes 18 de enero de 2011.

específicamente el clero secular de las misiones del Caroní, en el estado Bolívar, donde se encontraría con su tío Jaime Suriá, Párroco de El Callao en 1948.

Otro factor que fuera determinante en su vocación fue la influencia de dos tíos por parte de madre, como se ha mencionado Jaime, y el hermano de éste, Carlos, ambos sacerdotes, el último de estos jesuita. A lo largo de su vida, como podrá apreciarse más adelante, les veneraría como consejeros espirituales y ejemplos de vida, manteniendo una cálida relación en persona y por escrito (dadas las distancias). Esto último especialmente con su tío Carlos Suriá, quien como parte de su deber jesuítico, se fue de misión a la India, específicamente en la localidad de Gujarat.

Para las familias españolas de la primera mitad del siglo XX, y en especial los Vives Suriá por sus valores e ideología, parecía ser de especial gusto e interés, muy a diferencia del presente, tener un hijo cura. Y siendo que Doña Rosa y Don Francisco llegaron a tener 12 hijos en un lapso de 20 años (diferencia de edad que se llevaban entre el mayor y el menor), no era de extrañar que alguno encontrara su vocación por el sacerdocio. Al final, y pese a los inicios de José y María Antonieta, Juan fue el único que llegaría a ser *«su hijo sacerdote»* como les llegara a escribir, manteniendo un servicio pastoral activo, abnegado y muchas veces polémico, en una convulsa y evolutiva Venezuela, durante más de 54 años: de Pérez Jiménez a Chávez.

Su tío Jaime Suriá mantuvo con él una estrecha y orientadora relación desde sus mismos comienzos, pues lo recibió en Venezuela, y quizá fue una de las principales motivaciones/causas de su venida al país. El Padre Jaime se dedicaría durante los últimos años de su vida al estudio de la historia, especialmente con el ordenamiento del *Archivo Arquidiocesano de Caracas*.

Los «Xiquets de Valls»

Una de las pasiones y tradiciones por excelencia de su Cataluña natal son los *«Castells»*, los cuales constituyen una de las manifestaciones culturales que junto con la tauromaquia y la fiesta de San Fermín (en Pamplona), están más arraigadas y cuentan con más simpatía en toda España.

Juan Vives demostró pasión por esta tradición catalana desde sus inicios periodísticos, escribiendo artículos en diversos medios impresos españoles con el seudónimo de *«Juan Cirera»* (o *«Juan Cereza»*) antes de llegar a Venezuela. Una costumbre que no abandonaría en adelante e, incluso, practicaría durante sus viajes a España (incluso con la sotana puesta), compartiendo con sus exponentes y ofreciendo el pregón previo de las celebraciones, como parte de su aporte religioso[71].

En comunicaciones de febrero y marzo de 1968, su primo Juan Suriá, en ocasión de haber sido éste designado administrador de la *«Fiesta Mayor»* en Villafranca del Panadés, le solicita ser pregonero de la edición de ese año, a celebrarse en el verano:

> *En este año, y como pequeño abance [sic], te puedo manifestar que se celebrará el primer concurso de Castells en la Plaza de Villafranca el día 30 de agosto, como trofeo hemos acordado dar «L'anxaneta de plata»*[72]*, ya que consideramos que es un trofeo más digno que las copas de plata, y que puede marcar un hito en la historia de los*

[71] Se puede visualizar una selección de fotografías del Padre Vives Suriá participando en los *«Castells»*, en el Anexo N° 4, pág. 314 y siguientes. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 48: *«Fotografías de Juan Vives Suriá»*.

[72] Se conoce como el *«Anxaneta»* al niño o niña *«Casteller»* que llega a la cima del castillo, llegando así a su máxima expresión. *«L'anxaneta de plata»* llegaría a ser un premio, instaurado en 1968, que seguiría en el tiempo al celebrarse la «Fiesta Mayor».

> *castillos el poder conseguir por las collas este galardón que supongo será muy apreciado.*
> ***Con este motivo me agradaría saber si tú podrás estar con nosotros en aquellas fechas, ya que habíamos pensado en que si te era posible podrías hacer el pregón de las fiestas y predicar la homilía el día de San Félix. Es una idea mía que pongo a tu consideración***[73]*.* [Negritas nuestras].

El Padre Vives le responde a su primo:

> *Te agradezco de corazón el recuerdo que tuviste de mí y te aseguro que* ***haré todo lo posible y más para hacerte quedar bien****. Si tienes especial interés en algún tema, remembranza o evocación del pasado, me lo comunicas para tomarlo en cuenta. Cualquier publicación, crónica o memoria sobre la Fiesta y su pregón, me podrá ser muy útil.* ***Con Pedro Grases, que vive muy cerca de mi oficina, puedo obtener alguna información literaria y personal. Cualquiera otra que me puedas enviar no estará demás*** *(sic). […]. Por mera coincidencia, el 29 de este mes tengo que dar una charla sobre el Xiquets de Valls en el Centro Catalán de Caracas, cosa que 19 años de estar aquí no se me había pedido. Aunque dispongo de alguna información y material gráfico, pedí a los de casa en Barcelona me envíen una selección de lo mejor para ampliar e ilustrar la conferencia. Si en Villafranca hay algo disponible (vistas fijas para proyector, alguna monografía histórica, etc.) me lo puedes enviar por avión, pues me será muy útil. Y hasta servirá para entrenarme para el pregón de vuestras Fiestas*[74]*.* [Negritas nuestras].

En agosto de 1968, agobiado por el trabajo y ya muy próxima la fecha de su viaje a España, le escribe a su hermano José Vives Suriá, quien vivía en Barcelona, pidiéndole apoyo en la redacción del mismo:

---

[73] Comunicación personal a Juan Vives Suriá de su primo, llamado Juan Suriá, fechada el 6 de febrero de 1968. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 5, pág. 319).

[74] Respuesta al anterior por parte de Juan Vives Suriá, fechada el 18 de abril de 1968. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 6, pág. 320).

> *En vísperas del gran compromiso de tener que hacer el pregón de la Fiesta Mayor de Villafranca del Panadés, no he tenido el tiempo ni la tranquilidad espiritual necesaria para comenzar a escribir la pieza. Al trabajo ordinario se me han sumado varios proyectos importantes en situación de despegue, que no permiten al piloto abandonar la nave… me acordé de tu pericia en el arte de las buenas letras, con erudición y juicio, que es lo más importante, y pensé que podrías sacarme del hoyo.*

Aportando algunas ideas sobre cómo había pensado redactar el mismo, añade:

> *(…) había pensado iniciarme con alguna remembranza personal, familiar, y entrar de lleno al tema: la exaltación de los valores espirituales del hombre y de los pueblos, y entre ellos la tradición frente a la invasión y peligros de los* ***neo-valores de la tecnología moderna que pone en peligro la libertad y la dignidad del hombre, aunque, alienado por los ídolos de la nueva civilización, crea el hombre que haya conquistado estos ideales del nuevo humanismo deshumanizado****… Como símbolo y ejemplo de los viejos valores, siempre nuevos, Els Xiquets, que tienen que poner «força, equilibri, valor y seny»* [fuerza, equilibrio, valor y cordura, lema de los *«Castells»*]*… como* ***hay que ponerlos para no perder los valores de una tradición y de una cultura, necesarios para el nuevo mundo que se está gestando****. Como los nuevos vinos, necesitan de la vieja madre (reserva añeja) para producir nuevos caldos de calidad … Dentro del tema pensaba poner a Villafranca como capital espiritual de Cataluña, Patria de Morgades, Torres y Bages (Santo Padre de los tiempos modernos) Milá i Fontanals, Llorens y Barba. Modernamente, Mr. Trens y otros modernos, aunque de una talla distinta. Una exaltación de los valores comarcales por encima de las divisiones artificiales cortadas con las tijeras de la política o de la administración pública. El Panadés, comarca de vi, de seny roma, la millor plaça castellera, la Fiesta mayor que es un resumen de todo el folclor datlán [sic], San Félix, el mártir anónimo del cual tomaron nombre muchos San Félix con nombre y apellido; la entrada de San Félix, después de la procesión, el único espectáculo indescriptible porque resume*

> *demasiada historia y tradición que se desarrolla pleno y simultáneo: xiquets, drac, gitanes, cotonines, cerculets, bastons, gegants… música, focs, tot junts mentres entre el Sant a casa seva, i reventa la tranca final...*[75]*.* [Negritas nuestras]*.*

En estas líneas se destacan varios aspectos resaltantes, no sólo del pensamiento del Padre Vives, que seguirá madurando y consolidándose tras las experiencias en El Callao y Quiriquire, sino que se fortalecería en el diario trajinar de *Cáritas de Venezuela* (etapas que se desarrollarán en páginas subsiguientes), en el cual asumía una labor a la vez de ideólogo como de administrador. Sus permanentes compromisos administrativos y cualidad de hombre de acción, le impidieron muchas veces, con sosiego y concentración, redactar y asumir de manera sistemática una labor intelectual de escritura, muchas veces exigida por su dinámica. He aquí el ejemplo. Y es por ello que pide el apoyo de su hermano. No es sino hasta menos de una semana del viaje que se dedica a escribir y esbozar ideas y, no obstante, cumple su compromiso cabalmente.

Otro aspecto singular de su pensamiento, y a pesar de no haberse hallado la versión final del pregón de aquellas fiestas es, por un lado, el amor y valoración que Vives sentía por España y sus valores tradicionales, más aún en una fiesta de la cual él no sólo fue testigo sino actor practicante. Por otro, el sentido de protección de lo llamado *«tradicional»* frente a lo llamado *«moderno»*. Parecía que el Padre sentía que aquello que se asomara como *«tecnológico»* representaba una amenaza a cuestiones valiosas del legado del pasado cuya valía no podía dejarse perder. Aunque, no obstante, su praxis comunicacional dijera que se adaptaba de manera muy flexible a los nuevos desafíos, parecía necesitar el equilibrio entre ambos factores. En

[75] Comunicación personal de Juan a José Vives Suriá, su hermano, fechada el 17 de agosto de 1968. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 7, pág. 322).

estas ideas preliminares del pregón trató de mostrarlo, y ello se verá posteriormente en sus documentales de la década de los setenta, ochenta, noventa y el nuevo milenio. Quizá tenía rasgos conservadores en su pensamiento o quizá veía en ciertas manifestaciones actuales un abandono de los valores más humanos, corriéndose el riesgo del *«humanismo deshumanizante»*, pero este asunto denotaba su reto personal y permanente de distinguir de este peligro o riesgo o necesidad en cada uno de sus mensajes, aún en una manifestación cultural como los *«Castells»*. Su mensaje y obra subsecuente reforzaría esa tendencia.

El domingo 4 de noviembre de 1973 escribió un artículo para *El Nacional* (Venezuela), de entre tantos, en los cuales compartía su visión de *«Els Castells»,* como un mensaje simbólico muy profundo, cargado de belleza y un sentido se espiritualidad y capacidad unificadora colosal. Con el intertítulo *«Un empeño gótico: espiritualizar la materia»,* Vives señala en su nota:

> *No se puede soñar una imagen más plástica de la escala ontobiológica que la que ofrecen los «Xiquets de Valls», ha dicho Pujols*[76]*. «En ellos están carnalmente representadas las relaciones entre el espíritu y la materia…». Efectivamente, en la base –nada gregaria– de cualquier castillo, trabado como una estructura de concreto armado, una masa compacta de pueblo fusiona el espíritu con la materia. En los pisos intermedios están los «cariátides palpitantes» que se van elevando de la materialidad. Y en la cima hay un ángel –«L'Enxaneta», según vocablo técnico de*

[76] En referencia al filósofo y escritor barcelonés (España) Francesc Pujols (1882-1962), quien tuvo una prolija obra humanista, reconocida internacionalmente. Llegó a escribir poesía novelas -entre estas últimas destaca «*El nuevo Pascual y la prostitución*» (1906, con el seudónimo Augusto de Altozanos)-, además de ensayos filosóficos como «*Concepte General de la Ciència Catalana*», como una visión muy local de hacer filosofía, «*L'evolució i els principis immutables*» e «*Hiparxiologi o Ritual de la Religió Catalana*». Además destaca en crítica de arte y teatro, escribiendo algunas obras. En la actualidad, la *Asociación Francesc Pujols*, con sede en España, alberga sus archivos y busca difundir su pensamiento.

> *posible origen árabe–, que representa, como el gótico, un intento de espiritualizar la materia. No es ésta la figura vertical de Casals*[77] *«cruzando» el violoncelo con su arco para repetir el mensaje de paz*[78].

En efecto, para Vives esta manifestación folklórica de sus tierras no sólo poseía gran valor artístico y cultural, sino que dentro de sí subyacía un mensaje simbólico de unidad popular (la masa en sus bases) que se espiritualiza al trabajar en equipo para subir hasta las cúspides. Citaba a Casals, diciendo al respecto *«que incita a los hombres de nuestra comarca a levantar esas torres humanas hacia el cielo…»*[79].

A pesar de ello, Vives identifica un conflicto político, especialmente iniciado en la segunda mitad del siglo XIX, divididos entre liberales y carlistas, que afectaba tanto la dinámica como generaba grupos en la presentación que, no obstante, la praxis indica que se fue diluyendo. Este tema le sería, por la tradición carlista de su familia, de especial significación. *En sus palabras: «en el arte de levantar castillos contribuyó eficazmente la lucha política entre conservadores y constitucionales, ocasionando un cisma en las comparsas de Ball de Valencians y el consiguiente espíritu de rivalidad (…)»*[80].

La Vanguardia de Barcelona, en su edición del 19 de febrero de 1974, da a conocer los ganadores del premio *«Eugenio Cirac Fontova»*[81], de la

[77] Haciendo referencia al connotado músico catalán Pau Casals (o Pablo Casals), a quien admiró.

[78] VIVES SURIÁ, Juan. (1973). ***Los Castillos de Paz Casals para tocar el cielo.*** Caracas. En: El Nacional. 4 de noviembre de 1973. Cuerpo 7 días, pág. 11. (Ver anexo N° 8, p. 325).

[79] *Ibídem*, pág. 11.

[80] SUÁREZ BALDRÍS, Santi. (1998). ***Castells i televisió: la construcció mediàtica del fet casteller.*** Cosetània. Pág. 53. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 304).

[81] Eugenio Cirac Fontova (1902-1986), fue un destacado periodista catalán, basado en la localidad de Valls, director del Semanario de corte falangista *«Juventud»*, y según nota de

comarca española de Valls. En esta edición se le otorga a Juan Vives Suriá por sus artículos publicados en *El Nacional* y también en *Terra Ferma*, publicación del Centro Catalán de Caracas, y como un importante reconocimiento a los aportes que desde fuera de España se han hecho para difundir esta rica tradición[82].

Incluso, siendo Director de *Cáritas*, se pudo conseguir una muestra de la tarjeta navideña de 1971, donde hace alusión a los *«Castells»* y presente un emotivo mensaje, de su puño y letra, a propósito de las fiestas: *«Navidad es compartir: Dios con el hombre, el hombre con sus hermanos. Que esta navidad –así– nos traiga la paz y la alegría de la Nochebuena. Cordialmente, Pbro. Juan Vives. Caracas, Dic. 71»*[83].

El 16 de noviembre de 2010 los *«Castells»* fueron declarados Patrimonio Cultural Inmaterial de la Humanidad por la UNESCO[84].

Es llamativo que, por un lado, el Padre Vives Suriá haya sido practicante y entusiasta de los *Castells* de su Cataluña natal durante toda su estancia en Venezuela y, aún y cuando la distancia y los compromisos pastorales lo subsumían en una intensa dinámica, no olvidó sus raíces y su

---

La Vanguardia de Barcelona del jueves 13 de marzo de 1969, fue creado en ocasión de la *«Calcotada de la prensa, radio y televisión»* organizada por el ayuntamiento de esa población, a solicitud de su alcalde. En esa ocasión se propone el premio con el nombre de Cirac Fontova en función de la *«Vasta y positiva labor (...) que es acreedora»*, según palabras del corregidor. A propósito de la ocasión se propuso, además, la creación de una mención del naciente galardón con el nombre «*Xiquets de Valls*», en categoría de oro, plata y bronce. La primera de estas fue la recibida por el Padre Vives Suriá en la supra referida edición de 1974. (Consúltese el vínculo web de la citada nota de prensa de *La Vanguardia* en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 297).

[82] Véase Anexo N° 9, pág. 326.

[83] Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 93, *«Tarjetas/Invitaciones/Varios»*. (Ver anexo N° 10, pág. 327 y ss.).

[84] Para referencia sobre esta declaración de la UNESCO, puede consultarse el artículo «*Los Castells, una tradición de 200 años elevada a Patrimonio de la Humanidad»*, publicado por *La Vanguardia* el 16 de noviembre de 2010, Anexo N° 11, pág. 329 y ss.

mensaje. En efecto el *Castells* en su mensaje profundo representaba no sólo aquella separación ideológica inicial que se mencionaba en párrafos anteriores, sino también representa en sí la importancia del trabajo en equipo, de cómo el esfuerzo mancomunado de un colectivo con un mismo fin, enfocado y coordinado, puede alcanzar los objetivos que se propone, de manera solidaria y en pro de los demás. Es una filosofía de vida implícita en esta tradición española y que fue difundida en praxis por la vida del sacerdote desde su mismo inicio de trabajo en la provincia venezolana.

El Callao y Quiriquire (1950 – 1963)

Luego de sus precoz y extenso inicio religioso en Barcelona (de 1935 a 1949), Juan es enviado a Venezuela, más específicamente al Seminario Misional de Upata, en donde culmina finalmente sus estudios sacerdotales –con el añadido de adaptación al medio, aparte de la continuidad de pastoral–, y es ordenado el 23 de abril de 1950, estrenándose en misa y como párroco en la popular y peculiar población de El Callao, donde iniciarían sus encuentros profundos con la población y se iría delineando su personalidad de cura de vocación pública[85].

En uno de los resúmenes de su trayectoria, presente en sus archivos, se menciona que promovió una cercanía y movilización de los mineros de la zona, que se veían víctimas de la explotación de la *Guayana Mines*, para luego ayudar a constituir una empresa de capital mixto (*Minas de Oro del Callao, MOCCA*, al expropiar la anterior a capital canadiense). Al respecto, se expresa que *«frente a los abusos y arbitrariedades, en detrimento de los*

[85] Pueden verse dos fotos del Padre Juan Vives Suriá a su llegada a Upata, y su ordenación sacerdotal, en el Anexo N° 12, pág. 331. Las mismas fueron extraídas del documental *El Espíritu y la Justicia* (2005 - CONAC), dirigido y guionizado por el cineasta venezolano Jacobo Penso. (Ver referencia en la sección «*Fuentes Documentales*», pág. 300).

intereses sociales y económicos de la región y de la misma compañía explotadora de oro (…) se convirtió en el defensor de los derechos de aquel núcleo, del cual dependía, en gran parte, la vida de aquella región»[86]*.* Incluso se menciona que el Padre Vives realizó una maqueta de las minas de oro de El Callao que se exhibió por muchos años en la *Dirección de Minas e Hidrocarburos* del pueblo.

El Padre Vives pudo motivarse en la lucha de los mineros de El Callao, y todas las poblaciones circunvecinas, una importante motivación y sensibilización en contra de la explotación y la reivindicación de los derechos laborales, además de la lucha por el medio ambiente. Siendo cura se posicionaba como defensor de aquellos y en el fragor de tan difícil contienda empezaba a dar sus primeros pasos en el activismo social y la defensa del otro, lo cual fortalecería a lo largo de su vida sacerdotal.

Asimismo, promovió la cultura a través del teatro popular y la música, el deporte y hasta la construcción de dos templos, como parte de su labor pastoral. El profesor Valera Villegas (previamente citado), comenta que incluso llegaba a salir por las calles del pueblo montado en una camioneta *pickup* con un piano detrás, en donde invitaba cantando por las calles del pueblo a participar en las actividades promovidas por su iglesia, en la que llegaron a incluirse misas con participación de creyentes de otras religiones y coros compuestos por callaoences y estadounidenses, algunos protestantes, residentes en la localidad.

[86] Cita del Documento *«Datos Personales del Padre Juan Vives Suriá»*, un Currículo Vitae personal fechado el 26 de agosto de 1965. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 13, pág. 332 y ss.).

Ricardo Sarti, en su libro *Temas sobre El Callao* (S/F), dice sobre la cultura y el deporte en este pueblo: «*Hasta la década de los años 1950's, se realizaban Veladas Culturales en el cine Roxy. En ellas participan distinguidas señoritas de la sociedad, deleitando con sus diferentes interpretaciones al público asistente. Un gran animador de estas Veladas fue el sacerdote Juan Vives Suriá, quien por su gran poder de convocatoria y su capacidad creativa supo fomentar el gusto de los callaoenses por estas actividades culturales*». Y en referencia al baloncesto en particular, añade: *«Este deporte fue promovido en El Callao, en sus inicios, por el Padre Juan Vives Zuriá [sic], quien en su época de Seminarista, vino el año 1949, (…) Luego, cuando se ordenó, el Padre Juan sustituyó a su tío Jaime en la conducción de la Parroquia, lo que hizo durante el período 1951-1957, durante el cual siguió impulsando este deporte en la unión de otros promotores del mismo»*[87]*.* Según lo expresado por Sarti, se nota la capacidad de Vives para nuclear alrededor de sí a la población, incluso la más joven, siendo promotor de reuniones sociales y la vida activa del pueblo.

El Callao fue para Vives una parroquia particular porque en ella convergía una peculiar multiculturalidad, producto de la actividad minera del oro, la inmigración del siglo XIX y la presencia de transnacionales, así como la tradición histórica de sus manifestaciones folclóricas, como lo es, particularmente, su carnaval. Esta parroquia fue fundamental para su labor pastoral y el afianzamiento de su pensamiento religioso y de compromiso social, hasta el punto de que años después de haberse retirado de El Callao, seguía manteniendo comunicación, presencial y escrita, con muchos de los habitantes con quienes mantuvo intensa amistad.

[87] SARTI, Ricardo. (S/F). ***Temas sobre El Callao. Un tributo a nuestro pueblo.*** El Callao: S/F. 409 pp. [Versión electrónica]. (Consúltese el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

Por ejemplo la señora Lourdes Basanta le escribía, desde El Callao, el 7 de diciembre de 1965:

> *Recibí tu tarjeta desde Roma, y me causó mucha alegría que desde tan lejos te acordaras de nosotros, la mostré a los demás y todos pidieron a Dios te bendijera y te cuidara.*
> *Por esta ya se vendrá el carnaval, sólo se pregunta cuál será el próximo disfraz parece que reinará gran entusiasmo.*
> *Padre quiero pedirle un favor; estamos organizando la Cruz Roja de la escuela y deseo me mande unas medicinas de las que Ud. posee, como colaboración con nuestra obra, espero no se le olvide, y las mande cuanto antes…*
> *Mañana 8 de diciembre no habrá Primeras Comuniones pues el Padre Julio por flojera no condensó las clases de catecismo sino en los finales de octubre, pero esto es largo y no se lo puedo contar por escrito así como otras cositas que tenemos que hablar*[88].

Vives le responde el 25 de enero de 1966:

> *Tu carta del 7 de diciembre, llegó ayer 24 a lomo de morrocoy que, lamentablemente, se fué [sic] sin tiempo de agarrarlo para preparar un carapacho guayanés o callaoence.-*
> *Me contenta la noticia de organizar la Cruz Roja pero, en este momento, no tengo ninguna medicina disponible. Espera algunos días y las conseguiré con mucho gusto.-*
> *Supongo que las Comuniones que no se pudieron hacer el 8 de diciembre, se habrán hecho en otra fecha contando con tu colaboración y la de las otras maestras. El Padre Julio estuvo por aquí, en chequeo médico. Está muy preocupado por la situación en El Callao, que quiere bastante y desea hacer algo por él. El mismo día me reuní con el Dr. Vivas, también preocupado por «nuestro» pueblo, y acordamos realizar un plan de trabajo de acuerdo a un esquema que elaboramos aquel mismo día. Creo, sinceramente, muy acertado para crear un movimiento de opinión a favor de un pueblo tan noble, rico y olvidado.-*

[88] Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 14, pág. 335).

> *Me imagino que el carnaval, a pesar de todo, será muy bueno, y espero no surja ninguna dificultad para que me pueda sumar en aquellos días (…)*[89].

Como muestra esta misiva, como tantas otras presentes en sus archivos, sus amigos de El Callao, profesores, estudiantes, directivos de instituciones, siempre lo vieron como una referencia de apoyo y consejo. Él era el que ayudaba a resolver los problemas, el que promovía los valores, el centro de la comunidad que encontraba soluciones, organizaba las juergas populares y ayudaba a que se defendieran los derechos. Y así, de la nada, le pedían ayuda *«deseo me mande unas medicinas de las que Ud. Posee»*, sin más. Y él, consecuente con su principio y deseo, a su vocación natural, se comprometía. Seguramente esta animosidad no dejó de meterlo a más de un aprieto durante su actividad pastoral.

En una visita a El Callao se denota el aprecio que toda la feligresía le mantenía, a pesar de la distancia. En una nota de prensa local presente en sus archivos personales de la década de los 60, que lamentablemente no especifica fecha ni el nombre del periódico que la publica, se expresa:

> *Después de una breve temporada en España, al lado de sus progenitores, procurándose unas bien ganadas vacaciones, regresó ayer a esta población, nuestro apreciado y respetado párroco, Pbro. Juan Vives Suriá.*
> *Para recibirlo, puede decirse sin ditirambo, que acudió toda la población sin distingos de clases, sexos ni edades. Desde tempranas horas de la tarde una multitud eterogénea [sic] cubría toda la avenida de El Puente, desde el Obelisco hasta la Bomba de Mercury, en una extensión de más de 500 metros (…).*
> *Cuando poco después de las 6 p.m., por fin apareció el automóvil que conducía al Padre Juan, el entusiasmo de la*

[89] Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 15, pág. 336).

> *multitud hizo explosión en víctores [sic] atronadores y todo género de manifestaciones de alegría.*
> *Todos querían ser los primeros en acercarse al Padre, para darle el abrazo de bienvenida, hasta que arrastrado materialmente fue tomado y conducido en hombros de la multitud hasta las puertas mismas del templo. Y es que el Padre Juan por su fecunda labor siempre orientada hacia el engrandecimiento de la Iglesia y hacia el bienestar de la comunidad ha calado hondo en la conciencia de este pueblo, que siente por él verdadera gratitud y el más afectuoso respeto. Presto siempre a compartir nuestras penas y alegrías, a colaborar con responsabilidades y molestias por el bien colectivo. ¡Él es amigo de todos! ¡Un verdadero Soldado de Cristo! (…).*
> *Por lo demás, nosotros, al pergeñar estas líneas, hacemos coro a la manifestación popular y decimos:* ***Viva el Padre Juan! Bienvenido Sea!***[90]*.*

El Callao contribuyó de modo especial a configurar el carisma activista del Padre Vives Suriá, por ser esta población tan peculiar en el estado Bolívar, tanto por la mezcla de culturas como por la actividad minera, nacional y transnacional, que tanto ha influido en su economía e historia. Juan se desempeña en esta parroquia en un momento particular de la vida venezolana, durante el régimen de Pérez Jiménez, y además en juventud, de los 25 a los 32 años, y dada su intensidad y fervor ya desde esta cortísima edad para un cura llegó a hacerse querido por la comunidad (como lo reza la nota). Desde muy joven tuvo claro lo importante que es, desde el compromiso religioso-pastoral, el contacto con la comunidad, con las manifestaciones culturales y con el apoyo, desde lo pequeño, de la gente.

Es presumible, de hecho así se ha afirmado en algún medio y otros testimonios, que este acercamiento en cierto modo militante del Padre Vives con los mineros y las luchas sindicales de El Callao, extensivo a zonas

[90] Nota de prensa sin fecha, y que no especifica el periódico donde fue publicada, encontrado en el archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 16, pág. 337).

circunvecinas, fueron generando un progresivo descontento de la jerarquía que, pese al cariño de la feligresía y su gran activismo social, ya pensaba en alejarlo de la zona[91]. La lucha minera de El Callao fue el gran conflicto de importancia que hace del Padre Vives un luchador por las causas populares las cuales, a medida que pasan los años, se va consolidando.

En 1957, luego de casi ocho años, es trasladado a Quiriquire, estado Monagas por la Diócesis de Ciudad Guayana, lo cual le abre espacio a una nueva etapa geográfica de su misión sacerdotal y sigue dando fuerzas a su carisma personal, o llamamiento espiritual, a favor del activismo social como una de las principales características de su labor pastoral. Aunque es poco lo que se ha podido recuperar de su actividad en esta población oriental venezolana, cabe resaltar que hay un denominador común entre esta misión y la de El Callao: Quiriquire tiene de los pozos petroleros más activos de todo el oriente venezolano, y de Monagas en particular, lo cual lo hizo pujante y activo dentro de la región desde la primera mitad del siglo XX; y ya no con la minería y extracción de oro, como El Callao, sino con los hidrocarburos. El joven sacerdote se encuentra con otro espacio de grande importancia potencial y alta sensibilidad para su vocación activista. Unos años después, con su presentación de diaporamas[92] *«Historia de un Barril»* y luego *«Petróleo y Cambio»*, mostraría gran parte de sus ideas iniciales sin duda

[91] En un artículo intitulado *«Golpe de Sotanas»*, de Marsolaire Quintana, publicado por la revista venezolana *Exceso* en su edición N° 150, de marzo de 2002, en un extracto referido a una entrevista de actualidad realizada al Padre Vives, se afirma: *«Vives entró a un internado que tenían los capuchinos en Upata. Pero continuaría metiéndose en camisa de once varas. Se fue a El Callao y, al ver las minas de oro saboteadas por los sindicatos, se le ocurrió formar una compañía nacional con gente de Tumeremo y Guasipati. El curita que venía de España, en donde el carnaval era pecado, comienza a menearse nada más y nada menos que al son del calypso, «tan alegre y tan democrático». Y lo mandaron a Quiriquire».* (Consúltese el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

[92] Un diaporama es una técnica audiovisual que consiste en la visualización de fotografías llevadas a diapositivas, a través de uno o varios proyectores de luz con un lente especial, que se sincroniza con una banda sonora en consonancia con la imagen, para presentar la secuencia lógica de un mensaje.

alguna empezadas a cuajar al socaire del ambiente de actividad petrolera que se desarrollaba este pueblo.

Hay además otra importante señal de esa esencia, y es que desde sus mismos inicios como párroco de Quiriquire busca continuar con su apoyo a la cultura, lo cual lo uniría ya de por vida, y también con El Callao, con su feligresía. La muestra más palmaria de ello ha sido el *«Festival de Aguinaldos de Oriente»*, el cual tuvo su más reciente edición en el 2010. Es decir, desde 1957, han transcurrido 53 años de vigencia ininterrumpida. Juan Vives, junto con los habitantes del pueblo, es su promotor/fundador, y la comunidad se veía motivados a cantar, componer y formar grupos y, además, convocaba a otros pueblos de dentro y fuera del estado Monagas.

Al respecto, el Prof. Pedro Luis Fuentes, conocido por algunos colegas como el *«Cronista Sentimental de Quiriquire»*, escribe:

> *El encuentro de la experiencia del Padre Vives con la férrea voluntad de organizar los aguinaldos decembrinos de María Dolores Brazón, Jesús María Zerpa y Ramón Figueroa, ha sido clave para que el Festival de Aguinaldos de Oriente se haya perpetuado. Nació inicialmente en 1956 como un «Retablo Navideño» organizado por el grupo fundador, entonces autodenominado «Amigos del Arte». Ya para 1957 fue un festival propiamente dicho. Gerentes Petroleros, Gobernadores de Estado, artistas nacionales, se han dado siempre cita, cada diciembre, en el estadium de Miraflores, hoy llamado «Rómulo Ortiz» como homenaje a ese maestro y deportista destacado de la localidad*[93].

Como parte de su labor pastoral, se ha conseguido en sus archivos una nota detallada que ejemplifica en buena medida sus actividades como sacerdote, tanto en el orden estrictamente parroquial como en el ámbito

[93] FUENTES GIL, Pedro Luis. (1996). ***Festival de Aguinaldo de Oriente. Cuarenta Pascuas de Cultura Popular.*** Monagas-Venezuela: Lagoven. Pág. 8.

administrativo de la Iglesia. A propósito de su designación como Director Nacional de *Cáritas*, el Padre Vives específico en una misiva del 30 de mayo de 1963, dirigida al Padre Victorino Sevilla, superior y Rector de los Padres Pasionistas –Iglesia Santo Cristo de las Angustias, ubicada en Santa Eduvigis, Caracas–, una solicitud de suplencia en la Parroquia por tres meses para un sacerdote de aquella comunidad. En la misma especificaba las actividades que regularmente hacía, y que, consecuentemente, se esperaba del Padre suplente. En tal sentido, se muestra:

- Daba misas los Domingos en iglesias de tres pueblos cercanos: Quiriquire, Miraflores y Pueblo Nuevo, a las 8:00 a.m.; 9:45 a.m. y 5:30 p.m., respectivamente.
- Ofrecía confesiones antes de cada misa: *«diez minutos en Pueblo Nuevo, media hora en Miraflores y una hora en Quiriquire»*, incluso empezando los sábados.
- Los Primeros Viernes de cada mes daba confesiones, incluso con días de antelación, Misa y bendición del Santísimo (En Quiriquire), a las 7 a.m. En Miraflores confesiones desde las 4:30 p.m., y misa a las 6 p.m.
- Se reunía con el grupo de Acción Católica los sábados a las 3:00 p.m. en Quiriquire y a las 4:30 p.m. en Miraflores, las cuales incluyen organización de cursillos de cristiandad quincenalmente.
- Hacía misas diarias en función de las necesidades de donantes o preferencias del mismo Padre, siendo generalmente en la mañana en Quiriquire y por la tarde en Miraflores, y más esporádicas las de Pueblo Nuevo, donde residía.
- Los bautizos se hacían en donde reside el Padre, iglesia de Pueblo Nuevo.
- La visita a los enfermos generalmente era en los hospitales de Maturín y Caripito, y más esporádicas aún, ya que estos centros tenían su capellán.

- Tenía una asignación de 500 Bs. mensuales y su habitación, corriendo la comida y lavado por su cuenta.
- Las colectas dominicales iban destinadas a becas de seminaristas parroquiales.
- Se otorgaba relación mensual para la Curia en ocasión de misas, comuniones, etc.; considerándose los gastos regulares de la iglesia, y 50 Bs. que iban dirigidos al Seminario de Maturín, independientemente de las becas para los seminaristas que la parroquia tenía en Cumaná.[94]

Como muchos curas de pueblo tanto en esa época como hoy, se tuvo que multiplicar a sí mismo para atender diferentes comunidades, ya que la relación de sacerdote parroquia es generalmente deficitaria y exige de ellos mucho trabajo, incluso de movilización. Juan Vives atendía las iglesias de Quiriquire, Miraflores (que ayudó a fundar), y Pueblo Nuevo, trasladándose en un pequeño carro de la iglesia o transporte público a cada una, relativamente cercanas entre sí (entre 5 y 9 Kms.).

Su actividad era la normal de un párroco iglesia: daba misas, confesiones, visitaba enfermos, hacía cursos de primeras comunión, celebraba el calendario litúrgico, en fin todo lo que se puede esperar de un párroco. Era un entregado de su actividad pastoral, lo cual no deja de tener mérito considerándose que se encontraba casi completamente solo para unas comunidades de miles de personas.

En una carta fechada el 9 de noviembre de 1964, comentaba a una religiosa apostada en Irlanda, la Hermana María Rosa, que «*Miraflores, como supongo sabrá, tiene un hermoso templo, por el cual Ud. Tanto rezó y*

[94] Carta de Juan Vives Suriá al Padre Victorino Sevilla, fechada el 30 de mayo de 1963. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»* (Ver anexo N° 17, pág. 338 y ss).

trabajó. La labor de Ud., y las oraciones de tantos ha producido los mejores frutos. Ud. gozaría en el Señor de ver cómo se llena de gente el templo de San José Obrero, y cómo rezan, comulgan y cantan en la misa comunitaria. La JOC [Juventud Obrera Católica] *y la Legión de María, fueron las pioneras de este apostolado parroquial. Hoy en la Parroquia está organizada Acción Católica, Aspirantados, Apostolado de la Oración, Cofradía del Sagrado Corazón de Jesús, Cursillos de Cristiandad y hay un presídium de la Legión de María recién instituido»*[95].

Pero unido a esta labor pastoral permanente, durante más de seis años (de 1957 a 1963), y el trabajo con las institución de una asociación llamada *«Amigos del Arte»* y la consolidación del Festival de Aguinaldos cada diciembre, el Padre Vives fue acercándose a algunos grupos dentro del mismo catolicismo que le abrirían las puerta a su otra gran labor luego de Quiriquire: *Cáritas de Venezuela*.

Con el apoyo del Episcopado estadounidense, que tenía muchos recursos, a través del *Catholic Relief Service*, se asoció para establecer el *«Programa de Alimentos»*, cuya labor consistía, justamente, en la reunión de alimentos para ofrecerlos a las comunidades rurales y más pobres de la región, lo cual, a través de *Cáritas*, se extendería por todo el país. Se llegaron a repartir, para 1963 (apenas un año luego de instituido), más de diez mil toneladas de alimentos.

A su vez, e inspirándose en el buen éxito del «*Programa de Alimentos»* el Padre Vives Suriá trabajó en la constitución del asentamiento campesino *«San Luis»*, como dice en una de sus reseñas profesionales

[95] Carta de Juan Vives Suriá a la Hermana María Rosa, fechada el 9 de noviembre de 1964. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 18, pág. 341 y ss).

«para resolver en forma racional el problema de los desplazados por las inundaciones del río Guarapiche». El mismo consistió en el llamado a habitantes de la comunidad, de todas las clases sociales, para organizarse en un proyector productivo y educativo, con raíz cristiana, que los motivara a continuar con la siembra organizada, la construcción de sus viviendas, la formación y la cultura. El mismo constituyó, junto con la misma labor pastoral en Quiriquire y el Festival de Aguinaldos, uno de los aportes más importantes del Padre Vives Suriá en toda su labor de párroco, siendo uno de los pocos curas que en tiempos recientes ha fundado, por así decirlo, un barrio, lo cual dice mucho de su carisma y positiva ascendencia popular en aquella región.

Haciendo uso de sus cualidades de articulador y relacionista público, establecía peticiones para el proyecto, y tantos otros en el futuro, a entes públicos y privados, como fue el caso del episcopado estadounidense y, también, el Gobierno Nacional a través de los distintos ministerios, llegando a establecer contactos y amistad con muchas autoridades, particularidad que sostendría toda su carrera. Un ejemplo se ve en una misiva al Ministro de Justicia de la época, Dr. Ezequiel Monsalve Casado, en donde explica:

> *El asentamiento campesino «San Luis» promovido por Cáritas Venezolana, en la Diócesis de Maturín, ha sido terminado, las familias asentadas tienen su propia vivienda y cinco hectáreas de terreno, cada una, en plena producción, La cosecha de arroz ha superado todos los cálculos, mientras otras sementeras se están desarrollando favorablemente.*
> *Gracias a las diversas colaboraciones obtenidas en especie (análisis de suelos, tractores, etc. y, particularmente, a la vocación agrícola y consagración al trabajo de los campesinos escogidos, que han dado con entusiasmo su tiempo a Cáritas –que en definitiva ha sido para ellos mismos- se ha realizado esta obra, con acopio también de mucha experiencia agraria para nuestra Institución, al bajo costo total, tan inverosímil como cierto, de Bs. 17.296,17, según relación y comprobantes anexos. Esta cantidad ha sido erogada totalmente mediante el aporte de los pequeños*

> *ahorros del suscrito y con algunos préstamos que se hicieron para no paralizar una obra de tanto valor social y hasta económico.*
> *En consideración a estas razones, y con el objeto de acometer sin temor el asentamiento N° 2 de Cáritas que llevará por título «Juan XXIII», y cuyos estudios están ya iniciados, ruego a Ud. Señor Ministro, se digne en considerar nuestro pequeño esfuerzo, de notable rendimiento, y erogar una cantidad que permita al suscrito cancelar las pequeñas deuda contraídas y restablecer los pequeños ahorros de catorce años de sacerdocio, que no podrán ser sino para cumplir una nueva función social y sacerdotal*[96].

Vives llegó a utilizar todos los ahorros de su vida para avanzar en el asentamiento campesino *«San Luis»*, a modo de préstamo, y logró organizar a pobladores alrededor de una iniciativa de productividad para la zona. Sin duda una audaz iniciativa para cuyo desarrollo obtuvo el apoyo de entes públicos y privados que le daban tractores, asesoría técnica y demás, especialmente las petroleras presentes en la zona y las asociaciones católicas. Como llegó a declararle al Prof. Pedro Luis Fuentes en 1996: el cristianismo es *«Acción Social»*.

Con estas iniciativas, unidas a la acción pastoral y cultural, prodigó una importante obra que la misma Iglesia reconocería al nombrarlo director regional de Cáritas, la cara de acción humanitaria directa del institución católica, en la Diócesis de Maturín, en principio, y luego como Director Nacional.

Algunos testimonios indirectos, que no hemos podido verificar, han indicado que sectores de la guerrilla venezolana de aquellos años, los cuales

[96] Comunicación de Juan Vives Suriá al Ministro de Justicia de entonces, Dr. Ezequiel Monsalve Casado, fechada el 16 de octubre de 1963. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 19, pág. 344 y ss).

tenían importante presencia en el oriente del país, lo llegaron a contactar. El Padre, sin llegarse a involucrar, de vez en cuando le brindaba apoyo con mercados de comida. De ser cierto, esto configuraría una característica muy particular en el joven sacerdote que, como tantos otros en América Latina, (aunque casi de forma inexistente en Venezuela) sentían simpatía por los grupos insurgentes al sistema imperante, de izquierda, que hacían vida en toda la región. No es descartable, incluso, que en algunos casos hubiera niveles de coacción por parte de los grupos insurgentes. No obstante, nunca hubo ninguna aparición directa o comprobable del Padre Vives con estos movimientos.

El Callao y Quiriquire fueron para el Padre Juan Vives Suriá sus primeras experiencias de vivencia e interacción regional, muy valiosas para su sacerdocio, especialmente durante aquellos primeros años. No obstante, después de finalizadas y una vez mudado a Caracas, nunca se desconectaría del resto del país, pero ya trabajando desde *Cáritas de Venezuela*. No obstante le sirvieron de modo particularmente sustantivo para ir configurando, madurando y consolidando su pensamiento y convicción espiritual orientada a la práctica en la realidad misma, a diferencia, por ejemplo, de la vida monástica o esencialmente ritualista, la cual criticaba.

De igual modo, esta labor le sirvió para entender la importancia de las relaciones públicas a distintos niveles y así poder llevar a cabo sus actuaciones eclesiales, pastorales y sociales que, como es previsible, necesitaban de financiamiento y apoyo. A pesar de ello, toda esta actividad siempre iba orientada en el común denominador de la labor de la Iglesia, de la *«construcción del Reino»* como fin mayor, que tanto inspira a los religiosos, y un amor por Venezuela que fue cultivando con los años y tuvo su semillero en estas hermosas poblaciones del interior del país.

PARTE II

CAPÍTULO IV

UNA NUEVA ETAPA DE VIDA PASTORAL

Cáritas de Venezuela (1963 – 1978)

Luego del intenso trabajo parroquial en El Callao y Quiriquire (de unos catorce años), e incluso de ser por más de un año Director Regional de Cáritas regional en Monagas, el Padre Juan Vives fue designado como Director Nacional de *Cáritas* (luego del Primer Congreso Nacional de *Cáritas* realizado en Quiriquire), y su reunión en Los Teques en mayo de 1963. La *Conferencia Episcopal Venezolana* (CEV) lo ratifica en ese cargo en julio de ese año, el cual ocupará hasta 1978, luego de quince años de trabajo en todo el país.[97]

Desde sus mismos inicios como Director Nacional de *Cáritas*, el Padre inicia una campaña a nivel nacional por la promoción del *«Programa de Alimentos»*, ligado a la *«Alianza para el Progreso»* y al recientemente asesinado presidente John Fitzgerald Keneddy, católico, lo cual lo llevará a cada una de las diócesis del país y a tener contactos a todo nivel con los miembros de la curia venezolana, además de los diversos sectores de la vida nacional: académicos, empresa privada, autoridades gubernamentales; e ir fortaleciendo una red internacional con iglesias de otros países, sacerdotes y religiosas encargados de labores análogas, tanto en América como Europa. De esta forma se inicia un largo recorrido de relaciones y actividad programática de gran importancia para la naciente organización y el Padre Vives, ya desde una perspectiva diferente a la del cura de parroquia.

---

[97] Información del documento *«Datos Personales del Padre Juan Vives Suriá»*, un Currículo Vitae personal fechado el 26 de agosto de 1965. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 13, pág. 332 y ss).

Este cambio lo afecta, ya que ahora de un trabajo de mucha cercanía con la comunidad, pasa a una instancia burocrática que le demanda esfuerzos diferentes, probablemente adicionales y de gran envergadura, por el alcance nacional, conmoviéndole en su esencia inicial.

Algunos años luego de asumir su cargo, en 1966, escribía a su tío sacerdote, el Padre Carlos Suriá s.j., sobre este gran dilema que le carcomía. En función de la importancia de estas ideas para su pensamiento teológico, se cita un largo extracto de aquella carta a continuación:

> *Permítame brevemente que le eche el cuento, como se dice en venezolano. Siempre me ha gustado ser párroco con un estilo un poco misionero. Traté de llevar este espíritu en Cáritas. Creo haberle dado lo que podía darle: cierta inspiración, una orientación hacia lo teológico, la educación y el desarrollo, y una organización incipiente. Ahora es cuestión de trazar unas líneas generales y dejar que el carro marche solo**. Para esto –firmar cheques, ordenar la ejecución de un plan, informar, coordinar, o ser secretario de una Junta, etc.– no me hice sacerdote**. Me siento con facultades y condiciones para hacer una labor nueva y creativa a favor de los pobres, al servicio de la iglesia y dentro de Cáritas, pero con otra responsabilidad distinta a la de una especie de Gerente de Empresa, que es lo que estoy haciendo de unos meses a esta parte (…).*
>
> ***Pero mi sueño, y ya tengo la mente y le corazón en ello, es otra cosa. No ser párroco tranquilo de Baruta o de un lugarejo como le dije. Me siento llamado y con fuerza para otra cosa. Creo que el puesto no tiene muchas ambiciones, pero cuenta de pleno con las mías. Los cerros de Caracas. Los ranchos de Caracas. Los pobres de Caracas.** Este cinturón de ranchos y de gente, de almas que bordean la ciudad, diría como un ejército de ocupación. Hace tiempo pensaba quién podrá hacer esto. Nunca pensaba que pudiera pensar que fuera yo. Pero resulta que nos llegó la urgencia de escoger el lugar para las dos escuelas de hogar, y me puse a subir los cerros de Caracas más abandonados y donde no hay nada… pero hay gente magnífica, sin cura, sin programas, sin dispensario, sin escuelas, sin calor y con ganas de amar y sentirse amados. Y sentí envida buena, si así puede llamarse el deseo*

> *vehemente de algo. En las urbanizaciones de Caracas, por otra parte, hay gente buena, casi frustrada porque tiene deseos de hacer algo y no hay quien les diga o las conecte con alguna obra en concreto. Falta el puente. El puente del amor.* ***Los comunistas predican la lucha de clases, para que el «ejército de ocupación» baje de los cerros a la ciudad. Los cristianos debemos pensar lo contrario.*** *Y hacerlo. Lo triste es que, salvo algunas obras desconexas, aunque muy buenas, no hay un plan estratégico para realizar una labor pastoral completa en donde se haga realidad nuestro tema del congreso* ***«la caridad en función de la promoción popular»***.[98] [Negritas nuestras].

En consonancia con los testimonios de quienes le conocían en esa época, y otras posteriores, Vives sentía que su labor sacerdotal y espiritual debía hacerse en contacto directo con las comunidades y, más específicamente, con los pobres, además tenía una vocación misionera que demostró en su venida a Venezuela. Al hablar de la *«promoción popular»*, de *«Los cerros de Caracas. Los pobres de Caracas»*, se denota una evolución ideológica de algunos aspectos del carlismo primigenio, que poco a poco irían tocando la izquierda y hasta el socialismo, a pesar de que en aquellos momentos no era explícitamente así. Y ha podido comprobarse en buena parte de sus archivos que la labor en Cáritas, significaba horas y horas de trabajo administrativo, de coordinación, de llamadas telefónicas, de reuniones para solucionar conflictos, redactar informes de gestión, pagar cuentas, buscar recursos para financiar actividades, etc. Una labor importante, impostergable, pero que le quitaba tiempo para las tareas sustantivas de su vocación evangelizadora y educativa en la fe, que generara toma de conciencia espiritual en el pueblo al cual servía. Una oportunidad que tuvo durante su trabajo parroquial en los pueblos de Bolívar y Monagas y que, aunque con más alcance dentro de *Cáritas*, tuvo que luchar muy duro por

[98] Carta de Juan Vives Suriá a su tío, el Padre Carlos Suriá s.j., fechada el 4 de noviembre de 1966. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 20, pág. 346 y ss.).

conseguir. Y a pesar de esta aparente frustración, en donde incluso se denota que más de una ocasión pensó en renunciar, duró quince años al frente de esta institución

Ejemplo de esta situación se muestra en una carta enviada por una señora identificada como *«Emma»*, a secas, al Padre Vives, el 23 de septiembre de 1965, y donde ella, encargada de *Cáritas* por unos días a propósito de un viaje del Padre, da un resumen de una semana de actividades, el cual se sintetiza a continuación:

- Informa que *«San Fernando de Apure fue suspendido temporalmente, según vino informe desde N.Y. con conocimiento de venta de productos»*.
- Se entregaron sobres a diarios, de los cuales sólo *«La Religión»* publicó fotografías.
- Carmen Julia Pacheco pasó a saludar.
- P. Olivares envía telegrama informando: «*SI NO ENVÍA DINERO VERÉME OBLIGADO ACUDIR DIRECTAMENTE MINISTERIO JUSTICIA. IMPOSIBLE SEGUIR ASÍ»*.
- Tito saldrá a occidente la próxima semana.
- Se le reenvía legajo de la *«célebre reunión de Barquisimeto»*, la cual fue enviada a Roma [a *Cáritas Internationalis*].
- Considera que el tema debe ser tratado en Roma con los Obispos.
- Mons. Pinto sigue en Caracas, y atento a la situación. El P. Navascués está en Caracas también, hospedado en la oficina, aunque no se le ve mucho porque se la pasa en la calle.
- El Dr. Zambrano Jara, de IVAC, dice estar pendiente del apoyo para lo de Santo Domingo.
- El P. Zavala vino a entregar llaves del Edif. *«Alianza»*, y unas tarjetas para hacer llegar a prensa y radio.

- No se le ha dado nada a INVICA, pues queda poco en el estado de cuentas.
- Se cancelará mañana el Pagaré al Banco Industrial de Venezuela.
- Operarán a Esperanza, así que no vengo mañana.
- El Dr. Rísquez me dijo que le escribiría pronto en relación a la reunión de Barquisimeto. Y no le consiguió cupo al niño en San Cristóbal[99].

Como puede notarse, las actividades en *Cáritas* eran innumerables (es tan solo el resumen de una semana): deudas, mensajes, reuniones, cuestiones de personal, asuntos administrativos y de medios de comunicación, mensajes de amistades personales, viajes, etc. Todo un complejo de asuntos por atender propios de la dinámica de cualquier organización, incluso en aquella época en donde no había difusión de medios electrónicos como en la actualidad. En ello, Vives contaba, como dice en sus perfiles personales, con sólo cuatro empleados. Esta dinámica demandaba de gran actividad que además en la cultura de los religiosos implicaba un sentimiento adicional de hospitalidad y camaradería, propias de aquel espíritu, en donde, por ejemplo, cada vez que le visitaba un hermano sacerdote, se le daba hospedaje y alimentación.

Además, las actividades no estaban exentas de conflictos, de rivalidades y oposiciones. Tal es el caso de se refiere en la misiva anterior a propósito de la *«célebre reunión de Barquisimeto»*, en la cual varios Padres, directores regionales de *Cáritas*[100], envían una comunicación al Monseñor Feliciano González, quien es Delegado Episcopal de *Cáritas* y también

[99] Carta de la señora identificada como *«Emma»*, a secas, al Padre Juan Vives Suriá, fechada el 23 de septiembre de 1965. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 21, pág. 348 y ss).

[100] Estos eran: P. Eleazar Aguilar, Cáritas Valencia; Pbro. Mariano Navascues, Cáritas Barquisimeto; P. Godofredo Marini, Cáritas Guanare; P. Claudio Cerrada y P. Faustino Ardanaz, Cáritas Maracay; P. Manuel Mejías, Cáritas Calabozo.

representante en Roma, para hacer quejas sobre la gestión del Padre Vives y reclamar ciertas reformas, que se muestran a continuación:

> *1) Es de necesidad que la Sagrada Jerarquía le dé un impulso a Cáritas como organización de la Iglesia, de acuerdo con los estatutos vigentes.-*
> *2) Se considera conveniente estudiar la posibilidad de modificar los estatutos actuales, para adaptarlos a la realidad y darle funcionalidad a la organización.-*
> *3) Se considera de urgencia el designar los miembros de la Junta Directiva Nacional y del Comité Ejecutivo Nacional, de conformidad con el Artículo 9 de los Estatutos vigentes, a fin de que la organización cuente con las estructuras directivas y organizativas capaces e idóneas para conducir esta institución de la Iglesia.-*
> *4) Se considera procedente que la Dirección Nacional de Cáritas Venezolana presente un Balance General de su actuación, detallado y apto de ser comprobado, en una reunión de Directores a celebrarse a la mayor brevedad, lo cual permitiría conocer la marcha de la organización en el aspecto económico.-*
> *5) Se considera de necesidad que la Dirección Nacional de Cáritas Venezolana, en la Reunión de Directores, presente normas objetivas de la distribución de la aportación del Gobierno Nacional y de las actividades que se piensan llevar a cabo en el año 1.966, permitiendo así que las Cáritas Diocesanas puedan formular sus programas de acuerdo a las asignaciones que hayan de recibir*[101]*.*

Era evidente la crítica que estos Padres tenían para con la gestión de Vives Suriá y su deseo de incidir de modo directo e inmediato en la toma de medidas por parte de las autoridades eclesiásticas en una decisión al respecto. La Junta Directiva se nombraría, y así varias de sus peticiones, pero en referencia a la dirección de Vives, éste se mantendría. De manera un

[101] Carta dirigida al Monseñor Feliciano González, Delegado Episcopal de *Cáritas Internationalis*, por parte de los 6 directores regionales de Cáritas de Venezuela, iniciando con el Padre Eleazar Aguilera (el resto se especifica en la nota a pie de página N° 100, pág. 125), fechada el 15 de septiembre de 1965. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 22, pág. 350 y ss).

tanto irónica, le informan a Vives en una comunicación, luego de solicitar más detalles sobre un Balance Económico que éste enviara y prácticamente sin que tuviera conocimiento de la carta a su superior, que *«En ningún caso esta solicitud mía quiere significar una petición de cuenta, ya que todos estamos absolutamente seguros de la integridad de esta administración; pero ya que hemos recibido un estado de cuentas espontáneo, quisiéramos que fuese lo más completo y detallado posible»*[102].

Aún en estas instancias dirigidas por sacerdotes, seres humanos al fin, se presentan este tipo de disputas institucionales. No obstante lo agrio del capítulo, Vives continúa su labor. Este tipo de situaciones se verán a lo largo de toda la gestión, como es esperable, y más aún cuando comienza su etapa de vocero público más activista sobre diferentes temas rayanos en lo polémico.

Por su parte, en la lectura de sus archivos de aquellos años, se puede intuir que aún no tenía mayor vocación político-partidista. O, más bien, por el contrario, la izquierda, representada en buen sentido por los comunistas o sus partidarios, a quienes se acercaría luego, no significaban para él, necesariamente una opción, pero tampoco un obstáculo referencial de su trabajo, lo que sí ocurría con buena parte del clero. Recordemos sus palabras: *«Los comunistas predican la lucha de clases, para que el "ejército de ocupación" baje de los cerros a la ciudad. Los cristianos debemos pensar lo contrario. Y hacerlo (…)».* (*Ibídem*, Vives, 1966).

[102] Carta dirigida al Padre Juan Vives Suriá por parte de los 6 directores regionales de Cáritas de Venezuela, iniciando con el Padre Eleazar Aguilera (el resto se especifica en la nota a pie de página N° 100, pág. 125), fechada el 15 de septiembre de 1965. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 23, pág. 352).

Eran los años de recién finalización del *Concilio Vaticano II*, un acontecimiento de gran importancia en el seno de la Iglesia. De renovación, de crítica y de acercamiento religioso. En entrevista con la Hermana Petra Bello, de las *«Hijas del Corazón de María»*, y quien acompañó al Padre Vives como miembro de planta de *Cáritas de Venezuela* desde 1965, este acontecimiento fue seguido con interés por el Padre, e incluso le ayudó a darle una orientación a su labor, con un enfoque de participación y protagonismo de los pobres, más que de mera caridad. E incluso, a pesar de ello, se consigue en su epistolario alguna enigmática frase, a juzgar por sus posiciones futuras, a propósito de lo planteado. En comunicación con su hermano José Vives Suriá, el 18 de julio de 1967, y hablando sobre la situación de la Iglesia, escribía:

> *(…) son muchos los que, dentro y fuera de España, buscan una iglesia más auténtica,* ***quiero decir más identificada con el Evangelio y con los viejos patrones eclesiásticos de la tradición más pura.*** *Los tales dan un verdadero testimonio de vida cristiana con su ejemplo, como los mártires le dieron con su sangre. Este es el movimiento de renovación que nos parece ver en esas tierras en contraste con el letargo mortal de antes. Apenas vivíamos de renta, de una renta vieja y gloriosa que nos dejaron los misioneros y que ya se había convertido en un catolicismo de fórmulas y de teatro, muchas veces, que no tenía ningún «mensaje» para las generaciones jóvenes, preocupadas de veras por un mundo mejor, más cristiano y más justo. Nada les decía el catolicismo folclórico que veía en una iglesia, muchas veces, poco cristiana a juzgar por los hechos.*
> ***Sin duda, el equilibrio está volviendo, dirigido y acelerado por el papa actual, al comprobar con dolor que el barco se escoraba a la izquierda…***[103]. [Negritas nuestras].

[103] Carta del Padre Juan Vives Suriá a su hermano José, fechada el 4 de noviembre de 1966. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 24, pág. 353 y ss).

Sus palabras, pese a sus posturas más o menos *progresistas* -o de izquierda- desde el punto de vista eclesial y político en buena parte de su sacerdocio, como su cercanía con la gente y la labor desde *Fundalatin* años después, parecían chocar con lo planteado en el *Concilio Vaticano II* y podrían interpretarse, incluso, como una crítica indirecta a la labor de Juan XXIII si se entiende, por un lado, que éste dejó que el equilibrio *«se perdiera»* y, por el contrario de su sucesor, el papa Pablo VI (reconocido como más conservador), logre *«retomarlo… al comprobar con dolor que el barco se escoraba a la izquierda…»*.

Ya en varias ocasiones, si acaso, criticaba a *«la izquierda»* o a los comunistas, aunque en otras expresiones, les tiende una mano, al menos discursiva, a los comunistas.

Al respecto, y también sobre su labor en *Cáritas*, en el temprano 1963, escribía al precitado Monseñor Feliciano González, Delegado Episcopal de *Cáritas*, en Roma:

> *Con respecto al movimiento general de Cáritas, en Venezuela, es satisfactorio poderle informar que, hasta el momento presente, no se nos ha presentado ninguna dificultad especial. A Dios gracias, todo marcha muy bien, mejor de lo que esperábamos. Esta oficina mantiene contacto frecuente con todos los directores diocesanos. Tengo la impresión de que ninguno de ellos desea dar un mal rato a su respectivo Ordinario… Al contrario, todos quieren superarse para hacer una buena labor. Es digno de ponderación el esfuerzo que han hecho todas las jurisdicciones eclesiásticas para ayudarse en la ayuda que reciben. Lo cierto es que se han distribuido 10.000 toneladas de alimentos, y sólo hemos pagado por concepto de flete una factura de Bs. 550.00. Si las cooperaciones por otros conceptos están a la par, como creemos, no hay que temer por el futuro de Cáritas ni de Venezuela. Lo único que pudiera preocupar es la indiferencia y la apatía. Como les decía a una gran concurrencia en Oriente, con motivo de*

> *una fiesta a beneficio de Cáritas, y en Mérida, en ocasión de la inauguración del programa: «**A Cáritas no le preocupan los comunistas ni los terroristas que, con estar muy equivocados, son más lógicos que muchos de los llamados cristianos. A Cáritas le preocuparía, por ejemplo, la indiferencia de un dueño de camión sin ofrecerlo… la indiferencia de un profesional sin dar algunas horas libres para el desarrollo de los demás…. O la inconsciencia de la señora que no pudiera distraer un rato de sus pasatiempos llamados sociales para educar a los humildes**…*[104]. [Negritas nuestras].

Hace el Padre referencia a varios aspectos importantes de su labor, como, por una parte, el referido *«Programa de Alimentos»*, auspiciado por el episcopado norteamericano. Resaltaba los logros y el alcance, que ya tempranamente había conseguido repartir 10.000 toneladas de alimentos nacionalmente. También como se ha mencionado, invoca a otro aspecto importante, para 1963, relativo a la visión de los comunistas, a los cuales cataloga de *«equivocados»*, pero en algunas cosas más claros que algunos cristianos, y apelando a la participación de la gente para hacer vivas las obras de la comunidad. Una notable posición para la época y la claridad de sus ideas que luego, años después, tomaría otro matiz ideológico.

Como añadido a estas reflexiones sobre el pensamiento, simpatías o cercanías políticas del Padre Vives, cabe citar a continuación otra comunicación a su tío Carlos, del 28 de julio de 1967, en la que se revela su contacto con el entonces candidato presidencial, luego presidente, del partido socialcristiano COPEI, el Dr. Rafael Caldera. Una simpatía de algún modo lógica por la ideología, inspirada en la *Doctrina Social de la Iglesia*, de COPEI y sus representantes:

---

[104] Carta del Padre Juan Vives Suriá al Monseñor Feliciano González, fechada el 18 de octubre de 1963. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».* (Ver anexo N° 25, pág. 355 y ss.).

> *También el Dr. Caldera se acuerda de su visita y de su bendición. Y no dudo que le está trayendo sus beneficios. Actualmente está trabajando mucho en su campaña electoral. Es oficialmente candidato a la Presidencia de la República por su partido socialcristiano. Se la pasa haciendo giras por todo el país y, más que una publicidad efectista y cara, está haciendo contacto con personas y grupos, visitas a barrios, etc. El está muy optimista y aprovecha el deseo de cambio que hay en la gente para lograr votos en su favor. Vamos a ver lo que pasa. Falta todavía un año para las elecciones.* ***Quiera Dios, si así conviene al país, que salga electo Presidente de Venezuela****. Sin duda es un católico ejemplar, padre modelo de familia numerosa, con unos hijos que son también ejemplares, políglota, escritor y hombre muy conocido en el extranjero.* ***Pero, en fin, esto no es asunto nuestro, aunque tengamos derecho a tener nuestras simpatías****, como en España, donde la cosa cada día se ve más confusa y difícil*[105]*.* [Negritas nuestras].

El Padre Vives tenía cercanía con el socialcristianismo[106] y era amigo del Doctor Rafael Caldera, al punto que llegó a diseñar, en su faceta de pesebresista, nacimientos para el futuro presidente. Esto se explica, en cierto modo, por el talante y las ideas del líder político y el afán de cambios que se vivía en el país, y ya con dos presidencias de los socialdemócratas

---

[105] Carta del Padre Juan Vives Suriá a su tío el Padre Carlos Suriá s.j., fechada el 28 de julio de 1967. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 30: *«Correspondencia personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*. (Ver anexo N° 26, pág. 359 y ss.).

[106] Al respecto de la simpatía de la Iglesia con la opción política socialcristiana, el Padre José Virtuoso s.j., habla del ejemplo del *Centro Gumilla*, y dice que *«los acontecimientos políticos del país en la primera década del período democrático van a servir de escenario para que ciertos sectores de la Compañía de Jesús y los editores de la revista SIC refuercen su compromiso político a favor de COPEI. El peligro comunista y en menor medida la búsqueda de una alternativa al liderazgo del partido Acción Democrática (AD), fueron los principales alicientes para promover por parte de la Compañía de Jesús una decidida participación del movimiento social católico en la militancia del partido socialcristiano COPEI».* (VIRTUOSO, José. (2003). Justicia Social en Venezuela**. La preocupación social de la Compañía de Jesús en Venezuela 1968 – 1992.** Caracas: UCAB. Pág. 48). Años luego, instaurado el presidente Rafael Caldera (de COPEI) habría un alejamiento al menos con los jesuitas del *Centro Gumilla* y otros sectores de la Iglesia. No obstante, en principio se vio la expresión de un deseo de cambio que, además, unido al desencanto de un amplio sector de la Iglesia española con el franquismo (incluidos los seminaristas), reclamando más justicia social, se abre una esperanza en esta expresión político partidista de la *Doctrina Social de la Iglesia*, llevando a muchos religiosos a apoyarles.

(representado en el partido *Acción Democrática*). No obstante, en su discurso, escritos y accionar en modo alguno vinculaba la acción programática de *Cáritas*, ni su sacerdocio, al activismo político, a pesar de que sus funciones lo hacían, inevitablemente, interactuar con las autoridades gubernamentales del país, lo que demuestra una honda comprensión de su misión.

Una vez mudado a Caracas, en la sede de *Cáritas* -ubicada en el N° 19, Quinta Concepción, Avenida Principal del La Castellana-, la Hermana Bello comenta que Vives vivió una etapa de actividad frenética, siendo un trabajador incansable, sin horario, y que llegó en sus largos años en esta institución a visitar todo el país, conociendo las vías por carretera casi a la perfección.

Estos primeros siete años del Padre Vives Suriá en *Cáritas* que, como se ha referido, constituyeron un cambio radical en la vida pastoral de aquel párroco de pueblo, joven y entusiasta, fueron, por un lado afianzando su compromiso cristiano con los más necesitados, a pesar de la intensidad de la tarea burocrática. Por otro lado, significaron el inicio de una evolución ideológica que aunque inicialmente más neutral en temas políticos, que no los sociales, fueron haciendo de él un hombre que se preguntaba los porqués de muchas situaciones de injusticia, las cuales veía a diario en su intenso trajinar nacional desde *Cáritas de Venezuela*.

Una evolución ideológica que se manifiesta abiertamente en sus siguientes años de gestión, e interpretamos que se encuentra motivada, en buena parte, por la necesidad vocacional y pastoral de ir más allá de la labor administrativa que por obligación le imponía *Cáritas*, y que en cierto modo lo ataba. Así sintió el impulso de ser más audaz en sus propuestas, de exigirse a sí mismo para dar más, incluso por encima de la oposición de muchos de

sus colegas sacerdotes. Al fin y al cabo, un luchador que sentía en la base popular su verdadera casa, en el llamado cristiano-católico del servicio, y al cual no quería renunciar por ningún motivo.

Sin sentirse nunca llamado a la actividad política directa, sí se habla de una Política, con *«P»* mayúscula, que le acercó a los líderes, a las propuestas, sin prejuicios de un lado o de otro –vemos su acercamiento a COPEI y, posteriormente, a los comunistas–, siempre reivindicando el llamado profundo del ser cristiano y del servicio social e individual por su prójimo. Una esencia que en los años siguientes, con diferentes matices e intensidades, tomaría un rumbo más político, igualmente con mayúscula, que lo seguiría poniendo en el ojo del huracán.

Los diaporamas del Padre Vives

El pensamiento y la propuesta de Juan Vives en *Cáritas* de Venezuela se vieron reflejados de modo vehemente y de manera pública destacado a partir de sus diaporamas, o presentaciones audiovisuales con diapositivas, que le llevaban gran trabajo y dedicación pero, a la vez, sirvieron durante largos años para promover el mensaje y proyectar esta institución, siguiendo su vocación comunicacional ya demostrada desde España y en El Callao y Quiriquire. La mecánica consistía en colocar uno o varios proyectores de diapositivas en una plataforma vertical y, en paralelo, con un guión medido en minutos y segundos, un audio pregrabado en consonancia con la imagen presentada, en el marco de un clima académico pero a la vez coloquial, previo o posterior a una exposición explicativa sobre el tema en cuestión, como en la actualidad una presentación de *Microsoft* u *Open Office Power Point*. (Ver anexo N° 27, pág. 361).

Vives logró superar en cierto modo la inercia de su trabajo administrativo a través de sus presentaciones que en los sesenta y los setenta constituían una innovación de gran atractivo para los públicos a quienes se dirigía, enfocándose desde las mismas comunidades, parroquias, universidades, grupos de estudio, entre otros; alrededor de todo el país e internacionalmente; y además un *«gancho»* de indiscutible éxito para hacer llegar su mensaje.

La primera gran proyección de Vives iba muy a tono con la misión de la Iglesia sobre la protección de la familia, la planificación y la unidad. El amor y mensaje cristiano se veía reflejado en ellos, y también la doctrina misma de la iglesia. Con serie de diaporamas alrededor de la propuesta macro intitulada el *«Semáforo 2000»*, en la cual tocaba diversos temas de actualidad y relativos a los valores católicos, como es el caso del primero de ello *«En una sola Carne»* un *«Mensaje audiovisual de «Semáforo 2000» sobre la Familia con motivo del Año de la Población y del Año Internacional de la Mujer»* (1975), guión escrito por él.

En este diaporama, el Padre Vives Suriá presenta un homenaje a la institución familiar, al matrimonio, un cuestionamiento al machismo, al sexismo, al aborto, y una crítica que, aunque indirecta, visible, sobre ciertos métodos anticonceptivos. Hacía énfasis particular a la importancia de que para que una pareja pudiera lograr una planificación familiar adecuada, en consonancia con lo que a su entender Dios espera, deben darse una cantidad de factores relativos a la justicia social, como acceso a educación, vivienda, salud, etc.; convergencia de circunstancias que vendrían a ser más importantes que la pastilla para no procrear. Con ello se evidencia una preocupación social notable, como parte de un proceso integral ligado al desarrollo de la familia y, en cierto modo, una postura algo tradicionalista sobre estos conceptos.

A modo ilustrativo, se presentan algunos extractos de esta presentación que ayudan a ver de qué manera Vives y *Cáritas* elevaban este mensaje. La columna con números representa la diapositiva que se transmite y a su derecha el texto que se escuchaba.

75	*Con amargura, los pueblos poderosos constatan sin embargo, que en los países pobres,*
76	***el control de la mortalidad***
77	***ha sido mucho más eficaz que el de la natalidad…***
78	*por lo tanto es imposible el descanso. A toda costa hay que detener el problema…! Hay que hacerlo!*
79	***Hay que comunicar" Hay que propagar!***
80	*Es menester la elaboración de programas! Es urgente la coerción!*
81	*Hay que valerse de los modernos medios…! Desde la televisión hasta la música folclórica (…)*
138	*Multitudes de niños ruedan por las calles*
139	*y abundan los hermanos por parte de madre…*
140	***En ella descansa el culto al macho… y por tanto es***
141	***servicio de servidumbre, mujer y amante,***
142	*educación y cariño, emoción y deber*
143	*castigo y estímulo, decisión y vislumbre,*
144	*amistad y guía…¡increíble tal nobleza!!*
145	***… ¡Padre y madre, al mismo tiempo!!! Por eso, apenas, una mención a la madre,***
146	*provoca mayores agresiones que cualquier otra ofensa,*
147	*que cualquier otra distorsión,*
148	*que cualquier otra opresión* ***(…)***
200	***…En algunos sitios el amor y el sexo***
201	***se esconden tras hipócritas cortinajes de la honorabilidad, del prestigio y del "qué dirán",***
202	*mientras a hurtadillas canta el gallo que atropella derechos para que no afloren impotencias y frigideces…*
206	*Si bien se glorifica el sexo en el chiste, en el cuento*
207	*y en las portadas,*
208	***Lo sexual, sanamente entendido, permanece oculto, escondido y solapado…***

209	*Califican la lujuria como el más terrible de los pecados…*
210	*Y por doquier nos llega, mientras tanto, a través de todos los medios* ***(…)***
220	***El amor y el sexo saben a hamburguesa y a hot dog…***
221	***Las uniones sólo se sostienen mientras dure el placer.***
222	***Es tragedia el nacimiento de un niño, y natural entonces que se justifique la doctrina, según la cual un ser humano no es ser humano mientras sólo palpita y crezca en el útero materno… (…).***
278	*…Y así todo ha demostrado, que*
279	***una fecundidad sin amor, es fuente de tragedia,***
280	***de hambre,***
281	***y de desconcierto***
282	***y un amor sin fecundidad,***
283	***fuente de vida a medias***
284	***de existencia inconclusa***
285	*de castración inconsciente…*
286	***…El objetivo de la vida es la vida misma…***[107] [Negritas Nuestras]

Las expresiones resaltadas en negritas, con propósitos de énfasis nuestro, dan un ejemplo acerca de las ideas que tenía el Padre sobre estos importantes temas sociales y revelan su ojo crítico y deseo pedagógico para dar a entender posturas de la misma Iglesia acerca de los grandes debates que se daban en aquellos tiempos, y aún hoy. Vives adelantaría importantes campañas a escala nacional sobre el tema de la familia y se convertiría en referencia para terapeutas, periodistas y técnicos, aparte de la Iglesia misma que en el marco de la labor de *Cáritas* le brindaba todo su apoyo[108].

[107] VIVES SURIÁ, Juan. (1975). ***En Una Sola Carne*****.** Caracas: *Fundalatin.* 12 pp. Se puede visualizar la primera página de la versión original del guión en el Anexo N° 28, pág. 362.

[108] A modo de referencia sobre la posición de la Iglesia acerca del tema de la Familia, el *Concilio Vaticano II*, en su Constitución *Gadium et Spes,* extiende amplios párrafos al respecto, destacando en uno de ellos: *«La salvación de la persona y de la sociedad humana y cristiana se halla estrechamente ligada con la felicidad misma de la comunidad conyugal y familiar. Por eso los cristianos, junto con todos cuantos tienen en gran estima a la misma*

En una entrevista concedida a los reconocidos periodistas Sofía Ímber y Carlos Rangel, el día 20 de septiembre de 1974, a través del programa *«Lo de Hoy»*, transmitido por *Radio Caracas Televisión*, intercambió ideas y posiciones al respecto de los programas sobre este tema, junto al Prof. Pedro Liendo Coll, entonces Secretario Ejecutivo de la *Asociación Venezolana de Planificación Familiar*.

> *(…)* ***No podemos desconectar el problema de una perspectiva digamos de justicia y de educación****. Tenemos que la primera liberación del hombre, y de la mujer, en este caso, no es de la maternidad, es liberarse de la incultura, del atraso, de la miseria, del hambre, para que pueda hacer uso de sus facultades y, entre ellas, el don del sexo que es uno de los dones más grandes y preciados del ser humano, y entonces pueda disponer con toda dignidad y con toda libertad, con lo que esto significa (…)* ***¿somos pobres porque somos muchos o somos muchos porque somos pobres?****, ¿qué es antecedente, el atraso, la ignorancia, la miseria, a la explosión demográfica o la explosión demográfica es antecedente y causante de lo demás?* ***Sin duda, hay una relación de causa a efecto, pero creo que la causa profunda, si uno ve las estadísticas de los países pobres y la de los pobres en los países ricos, parece antecedente el atraso, la ignorancia, la insalubridad, etc. Entonces la pobreza, en el fondo la injusticia, creo que debemos actuar sobre la causa****, (…) Y creo que éste debiera ser el reto a los políticos, a todos los que nos preocupamos de los problemas humanos. Y creo que si el desarrollo hoy requiere técnicos, los técnicos y el desarrollo mismo requieren pensadores a un nivel humano, humanista. Y al decir humano y humanista, quiero decir a nivel no de ídolos, de letras, sino a nivel del*

---

comunidad, se alegran sinceramente de los varios recursos con que hoy los hombres progresan en favorecer la realidad de esta comunidad de amor y en la defensa de la vida; subsidios que tanto ayudan a los esposos y padres para cumplir su excelsa misión» (Pablo VI. (1965). ***Gadium et Spes***. Roma. Punto 47). Más adelante se reconocen los problemas propios de la sociedad para que esta se mantengan pero, no obstante, mantienen el desiderátum de que el progreso de todo entorno social y cristiano gire alrededor de la misma.

> *hombre que sufre. En este sentido,* ***Cristo para mí fue un humanista***[109]. [Negritas nuestras].

Aunque en la entrevista se presentó un debate respetuoso y de altura, e incluso Vives citaba el mensaje del *«Semáforo 2000»*, no llegó a haber consenso frente al planteamiento de cómo controlar la natalidad, o el alcance ético de las esterilizaciones o las pastillas anticonceptivas, siendo que lo más importante para él era procurarle condiciones educativas y de vida dignas a las familias para que los hijos procreados se educaran en un ambiente sano y feliz: *«Fecundidad sin Amor y Amor sin fecundidad (…) [por la primera] entendemos una reproducción silvestre, valga la expresión un poco fuerte, irresponsable, una procreación sin sentido, de traer hijos al mundo sin ser esperados sin ser deseados y que no cuentan con el afecto y seguridad que es lo mínimo indispensable (…) y un amor, pues, sin fecundidad, me parece una castración, como una limitación del ser humano»*[110].

Para el Dr. Liendo Coll, invitado junto a Vives, pudiera haber contradicción en entender que, aunque estaba de acuerdo con él en su planteamiento sobre la necesidad de una extendida justicia social, este era un derecho progresivo, el cual las sociedades y países van conquistando de forma paulatina. En cambio, promover el uso de preservativos, la pastilla o la estilización ayudaba a evitar embarazos no deseados en el presente inmediato que eventualmente podrían, más bien, complicar tal situación de pobreza y natalidad incontrolada. Aunque finalmente Vives acepta la importancia de aquellos conceptos, sin necesariamente aprobarlos de modo

[109] Extracto de la entrevista televisiva concedida por Juan Vives Suriá a Carlos Rangel y Sofía Ímber, recuperada en enero de 20011 de la *Sala de Investigación Virtual* del *Centro de Investigaciones de la Comunicación* de la *Universidad Católica Andrés Bello* (CIC – UCAB). (Consúltese el enlace web de la referida entrevista en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

[110] *Ibídem*, Vives y otros.

explícito, recalca que independientemente de lo difícil de la conquista, es aquel el problema de fondo y sobre el cual debe trabajarse.

Estas ideas son propias y esperables de un presbítero católico, muy apegado a su doctrina, más aún si viene de ser párroco y, no obstante, también se sentía en él casi un desespero por elevar el mensaje del problema social como el principal cuestión, que afecta todas las aristas de la vida humana, incluida la planificación familiar y su expresión social en la sobrepoblación. Un tema muy importante y al cual la Iglesia, y en particular *Cáritas de Venezuela* en aquella primera etapa, dedicó, junto con otros aspectos, grandes esfuerzos por generar conciencia.

Además, dentro del mismo destaca a Cristo como humanista, aludiendo que el mensaje cristiano representaba en su fondo la importancia de todos estos factores, esencialmente el de la lucha y superación de la pobreza, como particularidad de su esencia.

En los archivos del Padre Vives se han podido rescatar otros guiones del *«Semáforo 2000»*, que llegaron a convertirse en grandes éxitos populares, que se presentaron en plaza públicas de varias partes del país, como en la Plaza *«Diego Ibarra»*, del centro de Caracas, convocando a centenares de personas. Entre estos, se pueden destacar dos de gran trascendencia: ««*A dos mil años de luz (Historia del Pesebre)*»; e ««*Historia de un barril» Una lección del petróleo vista por Semáforo 2000*».

En el primero de ellos, ««*A dos mil años de luz» (Historia del Pesebre)*», se destaca una de las facetas más cristianas de Vives, comprendida en su afán de pesebresista, denotando apego a la Natividad de Cristo y la potencialidad de este mensaje en su labor de pastor. Además, acogiéndose igualmente a alguna vena artística, llegaba a construir grandes

pesebres, promovía concursos en sus comunidades cercanas y demostraba un gran conocimiento sobre la historia de esta manifestación cultural, la cual promovió con esmero:

> *Y si por pesebre entendemos,*
> *No cualquier representación del nacimiento,*
> *Sino el conjunto decorativo que se arma por Navidad*
> *Y después de Reyes o de La Candelaria se desmonta,*
> *Hay que esperar hasta 1562, para encontrar*
> *En la Iglesia de los Jesuitas, en Praga,*
> *El Primer Belén que registra la historia (…)*
> *Doscientos florines presupuestaba Múnich*
> *para el presebre de su Catedral…*
> *Calles y hosterías dedicó el Tirol al Belén…*
> *Italia recuerda la «Vía dei Figurari», en Nápoles;*
> *La «Vía dei Bambinai», en Palermo…*
> *España dará al pesebre grandes escultores:*
> *Cano, Montañés, Fernández, Becerra…*
> *Y el mismo Lope de Vega,*
> *En el siglo diecisiete,*
> *Montará su Belén con figuras de cera… (…)*
> *A dos mil años de luz,*
> *Cada pueblo traduce el nacimiento de Jesús*
> *A su arte y manera.*
> *No importa la cultura,*
> *La lejanía, el ancestro,*
> *Para la encarnación del Verbo en la vida de los pueblos…*[111].

En *««A dos mil años de luz» (Historia del Pesebre)»*, se expresa una amena historia, documentada y ambientada con una rica diversidad de piezas de música clásica, acerca de *«El Belén»*, el nacimiento, el pesebre, en tanto que un homenaje a Cristo, a su nacimiento, y de cómo ha evolucionado esta expresión en el tiempo, incluso por sitio geográfico. Con él se da honor a *«la gloria de Dios»* y a la celebración de la navidad, siempre apelando a la invocación bíblica como fuente de aquella inspiración.

[111] VIVES SURIÁ, Juan. (1976). ***A dos mil años de luz. Historia del Pesebre.*** Caracas: *Fundalatin.* 15 pp. Se puede visualizar la primera página de la versión original del guión en el Anexo N° 29, pág. 363 y ss.

Ese mismo año, 1976, sale a la luz otro de los diaporamas del *«Semáforo 2000»* que tuvo gran proyección y éxito: *««Historia de un barril». Una lección del petróleo vista por Semáforo 2000»*, el cual fue estrenado el 25 de marzo de 1976 en el Teatro CANTV, y constituyó la primera obra abierta de denuncia social del Padre Juan Vives desde *Cáritas*, con una línea muy marcada sobre la situación del petróleo en un contexto en el cual el tema era vital para la vida de toda la nación y a propósito de las nacionalizaciones adelantadas ese año por el gobierno de Carlos Andrés Pérez.

Este diaporama se proyectó por muchas localidades del país y llevaba un mensaje a la vez pedagógico y crítico, que llamaba a los jóvenes –principal público al cual estaba dirigido– a la acción, a la toma de conciencia de la problemática nacional. Hablando mucho de su historia, de los primeros pozos, de las primeras iniciativas nacionales sobre la exploración y explotación, narraba el devenir desde sus mismos comienzos, y lo que luego se convertiría en un pesado lastre, dada la bonanza. Muy en la línea de Arturo Uslar Pietri, Alberto Adriani y Juan Pablo Pérez Alfonzo, hablaba del petróleo como una carga de facilismo, de la importancia de *«Sembrar el petróleo»* y de que la riqueza del petróleo pasara de manos de las transnacionales a ser verdaderamente para el beneficio del pueblo.

Por ser uno de sus guiones más extensos, sería difícil reproducir un extracto que refleje todo lo contenido en el mismo, pero se puede mostrar a continuación parte de aquel mensaje crítico que ya para finales de los setenta, bajo el lema *«A los muchachos de Venezuela, para que cuando el país esté en sus manos…»*, divulgaba Juan Vives como parte de su labor de concienciación sobre los temas nacionales:

> *La dependencia del petróleo nos ha hecho*
> *tan débiles y vulnerables que,*

a los sesenta años de explotación, el Presupuesto Nacional -para educación, salud, vivienda popular, y todo lo demás-
se nutre, en su mayor parte (86%) de los ingresos petroleros…
Sólo un 14% proviene de las demás industrias
y renglones impositivos…
Mayor todavía la dependencia de divisas o moneda extranjera (95%)
para el pago de compromisos internacionales y compras en el exterior….
Con los bolívares del petróleo,
hemos llegado a ser los primeros importadores
de Whisky y de computadoras…
Pero bastaría un incidente ajeno a nuestra voluntad
para que San Nicolás no volviera a nuestros puertos…
Yo no sé cómo explicarles que dependemos del petróleo
que somos esclavos del petróleo… (…)
Romper esa dictadura para alcanzar la libertad
supone, como toda gesta emancipadora,
mucho coraje y mucho sacrificio…
Los cambios –las transformaciones sociales-
no se logran sin costos ni renuncias… (…)
Ustedes pueden también adelantar la reversión
-no del petróleo que ya se hizo-
sino la de toda Venezuela,
la de ustedes mismos, la de todas las cosas,
poniéndolas en su debido lugar…
¿No es más importante cualquier persona
-ustedes, por ejemplo-
que los negocios, el carro de lujo,
el dinero, las acciones…?[112]. [Negritas nuestras].

Este guión marca el inicio de muchas otras producciones audiovisuales que desarrollarían en la época de *Fundalatin*, y serían proyectadas nacional e internacionalmente. Se va iniciando un período innovador del sacerdocio y la labor comunicadora de Juan Vives Suriá

[112] VIVES SURIÁ, Juan. (1976). ***««Historia de un barril». Una lección del petróleo vista por Semáforo 2000».*** Caracas. Págs. 34 – 35. Se puede visualizar la portada y contraportada del libro publicado en el Anexo N° 30, pág. 365 y ss.

Unos años después (1980), también figura otro guión intitulado *«El Cristo de Dios»*[113], que, según se puede deducir, hacía con carteles y no con diapositivas, pero la misma metodología. Y aunque, dado su contenido, es junto a la *«Historia de un Barril»*, un trabajo de denuncia social, y presenta una característica muy en común, cual es la de la vinculación de lo social con lo religioso, con lo bíblico:

(Música: canto popular a la creación)	***Cartel de presentación***
«Y vio Dios que todo era bueno (Gn. 1,25) *Hasta que "entró el pecado en el mundo,* *Y por el pecado la muerte» (Rom 5,12)…* *Ruptura con Dios…* *Con el Hermano…* *Pero Dios se solidariza con su pueblo:* *«Anda a la tierra que yo te mostraré;* *En ti serán benditos todos los pueblos» (Gn 12, 1-3)* *«Yo soy tu Dios que te sacó de Egipto;* *No tengas otros dioses fuera de mí» (Ex 20, 2 y 3)* *(…)*	***Hombre*** ***Dinero*** ***Guerra*** ***Preoptente*** ***Contaminación*** ***Pobreza*** ***Rostro Campesino*** ***Moisés*** ***Decálogo*** ***Mártires de Maryknoll*** ***Refugiados C.A.***
Pero «vino su propia casa *Y los suyos no lo recibieron» (Jn 1,11)* *(Música: aguinaldo venezolano)*	***Monseñor Romero***
Apenas lograron acomodarse en una casita	***Bautizos Pueblo***

[113] VIVES SURIÁ, Juan. (1980). ***El Cristo de Dios.*** Caracas: *Fundalatin*. 10 pp. Se puede visualizar la primera página de la versión original del guión en el Anexo N° 31, pág. 367.

de Belén… *«Levántate, toma al niño y a su madre,* *Y huye a Egipto* *Porque Herodes busca al niño parta matarlo (Mt 2,13)* *Escándalo y signo de contradicción,* *Será para muchos «cauda de caída y de resurrección (Lc 2,34)* *Solidario siempre con su pueblo* *Recibe de Juan el Bautismo*		

Se vinculan la huída de María y José con el problema de los refugiados, la falta de hospitalidad reseñada en el evangelio de Juan, con los *«Mártires de la Orden de Maryknoll»*[114], la muerte de los niños por Herodes con el asesinato de Monseñor Romero, y el pecado del mundo, con el juego, la contaminación, la pobreza… Expresiones propias de alguien que se configura como teólogo de la liberación. Es decir, al hacer una denuncia social tan vinculada con hechos concretos de la realidad del momento, y a la vez relacionarlos con el mensaje *«bíblico-profético»* y la posibilidad de una *«liberación»* o superación en el marco del orden actual, se están utilizando categorías propias de ese movimiento, lo que es muy llamativo al momento de analizar el mensaje. No obstante, este aspecto de la personalidad y praxis de Vives será profundizado en capítulos subsiguientes.

[114] La *Catholic Foreign Mission Society of America,* popularmente conocida como *Orden de los Maryknoll*, es una orden católica fundada en 1911 en Estados Unidos y orientada al trabajo misionero en el resto del mundo, enfocándose en Asia, África y América Latina y hacia los sectores más desfavorecidos como indígenas, campesinos, personas con discapacidad, refugiados y pobres. Está conformada por sacerdotes, hermanas y laicos. Han tenido una amplia presencia en la región y de modo particular en Centroamérica, con una visión de trabajo social de base, muchas veces inspirada en la Teología de la Liberación. Su editorial *Orbis Books* ha traducido al inglés muchos libros de este movimiento. Algunos de sus religiosos apoyaron a los movimientos revolucionarios de izquierda, como el sandinismo nicaragüense o el *Farabundo Martí* en El Salvador.

El Padre Vives como Director de Cáritas de Venezuela estuvo un período de quince años, como se ha mencionado, desde 1963 hasta 1978, viviendo varias etapas y episodios que lo llevaron a una faceta de negociador, de *lobbysta*, administrador, conferencista – docente, promotor de programas y sin perder su faceta sacerdotal, siendo desde su llegada a Caracas, capellán de las niñas ciegas (Hoy con la *«Casa Hogar de Niñas Ciegas San Francisco de Asís»* en la Parroquia *El Junquito*) y el colegio *«La Stella Matutina»*, ubicado también en la capital, parroquia El Recreo, además de muchas otras iglesias donde asistía como invitado.

Cabe destacar el rol que en la opinión pública nacional fue ganando en Padre Vives Suriá como Director de *Cáritas* para la década de los setenta y en adelante, siendo invitado a programas de televisión y radio, y reseñado y entrevistado por la prensa nacional, en donde sentaba las posiciones de la institución y muy personales sobre diversos temas, desde, como se ha mencionado, la familia o las misiones religiosas, hasta la situación del país y el mundo. El Padre se convirtió en un vocero público con opiniones que dar, y era escuchado y respetado por múltiples sectores que desde sus espacios le daban cabida y consideraban importante lo que tenía que decir. (Ver Anexos 32 y 33, págs. 368 y 369, respectivamente).

Las migraciones y los refugiados

Para el año 1977, la CEV crea la *Comisión Católica de Migraciones* y el Padre Juan Vives es designado como el delegado episcopal de la misma, con el fin de lograr la atención integral a este tema de tanta sensibilidad en un continente en el cual existían muchas dictaduras y progresivamente Venezuela recibía por causa del exilio político, en razón del régimen de libertades y la bonanza petrolera, gran cantidad de latinoamericanos que

veían en las fronteras nacionales un espacio de mayor libertad y movilidad para sobrevivir, luego de la persecución y la tortura instaurada por estos regímenes, especialmente de Argentina, Chile, Uruguay, Paraguay y Brasil. En otros casos, como el centroamericano o Perú y Bolivia, no había un flujo tan grande como aquel[115].

Según el testimonio de la precitada Hermana Petra Bello, que vivió todo el proceso de atención y programas, el Padre Juan Vives se vio altamente impactado por la realidad que se vivía en estos países y la experiencia de muchos de los exiliados. Cuenta que en ocasiones en que visitaba esos países, como Brasil y Argentina, llevaba encomiendas para familiares de los refugiados en Venezuela, las cuales escondía hasta en los zapatos y todo el cuerpo por temor a ser requisados por las autoridades: «*Nosotros les llevábamos correspondencia a las Madres de la Plaza de Mayo que nos pedía [el Padre Vives] que resguardáramos muy bien por las requisas (…) si decías que eras religiosa o trabajador social, no se podía pasar*»[116]. Esta situación ocurría especialmente en Argentina. Además,

[115] Aunque no existen estudios sistemáticos sobre el tema para el caso venezolano, Santiago R. Diéguez afirma, en una nota para *El País* de España en 1976 que *«En Venezuela se vive una libertad genuina. Más aún, es el único país latinoamericano en condiciones de exigir -como lo hizo durante la reunión de la Organización de Estados Americanos (OEA)-, a principios de junio el cumplimiento de los acuerdos sobre derechos humanos en los países del continente. Miles de exiliados de Argentina, Uruguay, Chile, Brasil, Bolivia, se han integrado a Venezuela donde encontraron las posibilidades que sus patrias no les dieron. Venezuela y México son ejemplares en Latinoamérica por su acogida a los asilados. No hay, aquí, excluidos. No hay ideología que no pueda ser voceada».* (DIÉGUEZ, Santiago (1976). ***El Exilio latinoamericano, concentrado en Venezuela.*** Madrid. En: *El País* del 29 de junio de 1976. S/P.). Unido a esto, en un informe de la *Comisión Católica de Migraciones* dice que *«en 1977, nuestra oficina atendió 942 casos sociales y, de enero a junio, ya pasan de mil. Un 20 por ciento de los casos son de migración forzada (…)».* Según palabras del Padre Vives, Comisionado Episcopal de la Comisión, a un año de su constitución (1978) *«se han atendido 2.917 casos, y se han podido resolver 89 problemas de vivienda, 789 casos de documentación, 804 ayudas en alimentos, 93 en transporte, 309 en préstamos… y, en cada caso, una actitud de compresión y una palabra de aliento».* (Ambas citas de la Revista *Centro Puebla 78*: *FUNDALATIN.* (1978). ***Experiencias de acción.*** Caracas. En: Centro Puebla 78. N° 4. Págs. 15-17).

[116] Entrevista realizada a la Hermana Petra Bello, de la orden del *Sagrado Corazón de María* y activa colaboradora de Vives Suriá durante muchos años, el 12 de marzo de 2011.

debían asistir sólo con fines académicos o laborales bien justificados, pues, como expresa, los religiosos eran mal vistos en aquellas latitudes, sospechosos siempre de colaborar con los sectores opositores al régimen oficial y acusados de conspiradores.

Cáritas constituyó para Juan Vives Suriá una experiencia única de compromiso social y religioso a favor de los pobres, aún con los obstáculos y oposiciones que enfrentó, y la inmensa carga burocrática que ello representaba. Unido ello a su labor religiosa y sociopolítica que fue evolucionando en el tiempo, con la coordinación de programas, la vocería institucional, la representación nacional e internacional, y la función de ideólogo programático, con el apoyo de un equipo religioso y laico que cada día se hacía más presente, logró constituir en el tiempo una sólida institución que contribuye de modo activo con la labor de la Iglesia.

Su pensamiento teológico fue evolucionando de forma tal que se fue acercando al trabajo social de modo palmariamente comprometido y, pese a que no milita en política, progresivamente, sobre todo en los años setenta, se acerca a las posturas de la Teología de la Liberación. La Hermana Petra afirma que el *Concilio Vaticano II* lo marcó, a pesar de que en sus comunicaciones de esa época es poco lo que se refleja sobre este importante acontecimiento eclesial. No obstante, *Cáritas* tuvo siempre el toque personal de Vives Suriá y fue orientada por su liderazgo y carisma.

En 1998 Mauricio Brunner escribe, a propósito de una entrevista que realizara al Padre Vives, que *«En 1974, el Padre Vives Suriá asistió a un seminario sobre derechos humanos dictado por el sacerdote jesuita, abogado y profesor universitario Jesús María Olaso en el Seminario Interdiocesano Santa Rosa Lima. (…) dicho seminario lo impactó profundamente y que a partir de entonces trató de orientar su trabajo en*

función de contribuir a ofrecer respuestas a los problemas generados por las terribles violaciones a los derechos humanos que se estaban produciendo en el continente».[117]

Cuando se crea la *Comisión Católica de Migraciones*, adscrita a *Cáritas*, y luego el Programa Pro Refugiados Latinoamericano, se abre una dinámica avasallante dentro de la institución, que de alguna forma vincula sus espacios con la situación política que se vivía en América Latina y el auge de la Teología de la Liberación que en otros países del continente tenían un liderazgo militante desde las mismas jerarquías católicas. En Venezuela, el episcopado mantenía posturas distantes, cautelosas y contrarias a este movimiento, y todas las manifestaciones que se dan son eminentemente desde pocas iglesias y laicos unidos, conformando aquella visión venezolana de la Teología de la Liberación[118].

La labor de la Comisión y el Programa era censar, recibir, orientar a los refugiados: *«Se establecieron siete comisiones: rescate de presos políticos, difusión, documentación y estudio, salud, vivienda, laboral y recreación, [a los fines de organizar el trabajo y la orientación del mismo] Sin embargo, el Padre Vives pronto llegó a la conclusión de que la relación con*

[117] BRUNNER, Mauricio. (1998). ***Aproximación a la historia social y eclesial de la corriente venezolana de la teología de la liberación***. Caracas: Tesis de Grado. Universidad Central de Venezuela. Pág. 303.

[118] Considerando que la Conferencia de Medellín (1968) fue en cierta forma el «lanzamiento» de la Teología de la Liberación en el continente, según diversos autores en la época, la jerarquía católica venezolana no lo sentía como un momento propio. Al respecto, el Padre Luis Ugalde escribía que *«la encíclica Populorum Progressio y los documentos de Medellín, que marcan un gran cambio en las proclamaciones escritas del episcopado latinoamericano, llegaron en el momento menos oportuno. En un primer momento se aceptaba su inofensiva modernidad. Pero tomadas como guías de acción amenazaban ser aguafiestas de una celebración tras un siglo largo de espera. Por eso para muchos hombres de la jerarquía tenía pleno sentido el «se acata, pero no se cumple» tradicional. Está bien «Medellín», pero eso no era para Venezuela, sino para países más pobres y con gobiernos dictatoriales».* (UGALDE, Luis. (1977). ***Qué hemos hecho en Venezuela con 'El progreso de los pueblos'***. En: SIC Nº 393. Págs. 125-127).

los exilados y refugiados no podía darse sólo en términos de atención individual a sus problemas. Ellos demandaban además solidaridad política y preocupación por los familiares de éstos que se encontraban detenidos y desaparecidos en sus países de origen»[119]*.* Además, la idea era ayudarles a conseguir casa, trabajo, mantenerlos en contacto con su familia y recibir a su familia también, cuando logran estos llegar a Venezuela. Estudiar cada caso implicaba una tarea titánica y de gran vocación para el servicio del prójimo, ya que cada exiliado venía con una importante carga espiritual y psicológica luego de tener que huir de su país como un perseguido. A estos problemas, y con una perspectiva religiosa, hubieron de enfrentarse aquellos quienes desde *Cáritas* emprendieron la loable tarea de hacer del programa una realidad efectiva.

Mauricio Brunner añade:

> *Todas estas nuevas orientaciones del Padre Vives Suriá en los diversos cargos y actividades en los que se desempeñaba aparentemente no agradaron al obispo Ovidio Pérez Morales, quien para entonces había sido designado presidente de la Comisión Episcopal de Asuntos Sociales, bajo cuya jurisdicción estaba CÁRITAS. A consecuencia de las desavenencias surgidas entre el obispo Pérez Morales y el Padre Vives, este último fue separado de sus funciones en los organismos antes señalados*[120]*.*

Según esta afirmación de Brunner, y lo señalado por la Hermana Bello, el Padre Vives fue alejado progresivamente de todo su trabajo tras la designación de Ovidio Pérez Morales, quien no congeniaba con su forma de dirigir el trabajo en *Cáritas* y, particularmente, el tema de los exiliados. Primero de *Cáritas*, luego de la *Comisión Católica de Migraciones* y luego del

[119] *Ibídem* BRUNNER, Pág. 303.

[120] *Ibídem* Brunner, pág. 202.

Programa Pro Refugiado Latinoamericano, toda la escalera, y con él, paulatinamente, el equipo que le acompañaba.

Después de estos conflictos muy a tono con el tradicional enfrentamiento entre sectores *«conservadores»* y *«progresistas»* de la Iglesia católica, y no sin sentirse en muchos círculos como un *«pase de factura»* por sus posturas proclives al apoyo de aquellos refugiados y, de alguna forma, tomar partido abierto en contra de esas dictaduras, funda *Fundalatin* en 1978.

El polémico «cura revolucionario» (1999 – 2004).

Como se ha explicado, el presente trabajo tiene como objetivo estudiar la labor de *Fundalatin* desde 1978 hasta 1989, desde la perspectiva de su filiación a Teología de la Liberación y en el contexto venezolano y latinoamericano de esos años. Ello será expuesto en los capítulos subsiguientes. No obstante, mención aparte merecen los últimos años de la vida del Padre Juan Vives Suriá tanto desde el punto de vista de su labor pastoral como su activismo sociopolítico, a los efectos del presente Capítulo biográfico, toda vez la importancia que para el analista merecen sus acercamientos con el gobierno del Presidente Hugo Chávez y rol durante estos años. Esta etapa se incluye como parte de la revisión global de su vida, y no es propósito analizar o juzgarla más allá de este respecto.

Juan Vives Suriá pasó los últimos cinco años de su vida con un activismo muy en consonancia con la labor que lo había caracterizado en sus años anteriores, como presidente de *Fundalatin*, la cual encabezó hasta el día de su partida. Su prédica en pos de la generación de una conciencia desde la perspectiva de la Teología de la Liberación, llegando a ser amigo de

sus grandes proponentes, como Monseñor Leonidas Proaño en Ecuador, o visitando al Obispo de Chiapas en México, Samuel Ruiz.

Con la llegada al poder del Presidente Hugo Chávez, en 1999, se abre una etapa considerada por algunos muy polémica, dentro de su misma línea de vida, por su cercanía con las prédicas políticas de aquel, su concepción del cristianismo igualmente ligada a la Teología de la Liberación, el apoyo que concitó este movimiento de sectores cristianos de base, y su arista ecuménica, especialmente con la comunidad evangélica protestante y musulmana. Al respecto, el Pastor evangélico Ramón Castillo afirma que *«la figura carismática del Presidente Chávez –cuyo verbo encendido y envolvente semeja más a un predicador pentecostal que a un político tradicional– y el uso que hace de textos e imágenes bíblicas para llamar la atención de la nación sobre la necesidad de una revolución ética, resulta coincidente con el discurso religioso moralizante defendido por las comunidades evangélicas. En este sentido se puede hablar de cierta «afinidad selectiva» entre el líder de la Revolución Bolivariana y vastos sectores del mundo evangélico»*[121].

Fundalatin fue su plataforma por excelencia que, siendo una institución que no tenía fines políticos, lo acercó por su mensaje y mediación a relacionarse con muchos sectores, incluido el político. Con 75 años de edad en 1999, Juan Vives continuaba con su actividad, sin escapar de la cercanía con el poder que siempre tuvo, llegando a entablar amistad con Presidentes de la República (como Rafael Caldera y Luís Herrera Campins), diputados y senadores, ministros, presidentes de instituciones, y líderes políticos, como fue el caso de José Vicente Rangel, varias veces candidato a presidente por la izquierda venezolana.

[121] CASTILLO, Ramón. (2010). ***Chávez, los Cristianos y la Revolución Bolivariana.*** Caracas: IPASME. Pág. 97.

Ese año, 1999, lanzó la *«Cantata Bolivariana»* Angostura, el 21 de abril en el Aula Magna de la UCV, a propósito de la *Asamblea Nacional Constituyente* que deliberó ese año y en el marco del espíritu de quienes le propusieron e impulsaron. Todo como parte de su filiación con las ideas de Simón Bolívar, su ideario (el cual demostraría en sus años de *Fundalatin*, lo que se desarrollará en capítulos subsiguientes), y aquellas fechas en conmemoración al 180 aniversario del *Discurso de Angostura*. Una puesta en escena musicalizada por Salvador Rodrigo e interpretada por el grupo teatral El Chichón, Milagros Santana, los Niños Cantores de Villa de Cura, entre otros, y guionizada por él. Con ello podría verse tanto la importancia que sigue dándole a la cultura, como el enfoque que escogía para orientar sus contenidos (Ver Anexo 34, pág. 370). Dos años antes, en 1997, había lanzado la *«Cantata Iberoamericana»*, a propósito de la celebración en Venezuela de la *VII Cumbre Iberoamericana de Jefes de Estado y de Gobierno* en la Isla de Margarita. En ella, se pueden leer diálogos en donde se mezcla la crítica al sistema económico junto a ideas cristianas, como estos extractos:

SIMÓN	*Sin darnos cuenta, en pocos años, hemos pasado de una época de cambios a un cambio de época: La Globalización. Algunos afirman que es el fin de la Historia… y hablan de «postmodernidad»… de «pensamiento único» y un mercado igual para todos… sin sueños ni utopías*
ROSA	*¿Sin utopías? Utópico es Vivir así… como objetos desechables, sin techo ni pan, sin futuro ni esperanza…! (pausa). La historia no puede seguir más tiempo con el «pensamiento único» y un mercado sin alternativas… (pensativa). Si es "único", ni es mercado ni es pensamiento… es monopolio y absolutismo. (…)*

SIMÓN	*Este es nuestro mundo, hoy vuelto un mercado, donde todo se comprar y se vende y cada hombre tiene su precio…!*
ROSA	*¡Sí…! Donde se privatizan las ganancias y se socializan las pérdidas.*
AMERINDIA	*¿Así no salió de las manos de Papa Dios, verdad?*
SIMÓN	*No, Amerindia, «todo era bueno… muy bueno», dice la Biblia. (…)*[122]

El Padre Juan Vives era continuamente invitado a actividades públicas durante esos años, de 1999 a 2004, presentándose como ponente, orador invitado o simplemente para contar con su presencia, asumida como orientadora y de gran respeto. Una especie de reserva moral. Tales son los caso, por ejemplo de la *Cumbre de la Deuda Social*, o los homenajes a personajes revolucionarios, como Salvador Allende, entre muchos otros. (Ver anexos 35 y 36, págs. 371 y 372, respectivamente).

El miércoles 23 de enero de 2002, en medio de inmensa crisis política nacional que hacía muy significativa su participación, y a propósito del 44° aniversario de del fin de la dictadura de Marcos Pérez Jiménez, Vives ofreció junto a otros sacerdotes y pastores evangélicos, como los Padres Francisco Rondón, Adolfo Rojas y Pablo Urquiaga, y los reverendos Tomás Vargas y Ramón Castillo, en la iglesia *«San Francisco de Asís»* (también conocida como *«La Cañada»*) de la caraqueña parroquia del 23 de enero, un acto religioso ecuménico que desató una gran polémica a nivel nacional y de modo particular con la CEV, que la catalogó como acto político y emitió un comunicado rechazándolo.

El evento estuvo nutridamente convocado por la feligresía caraqueña, y contó además con la presencia de la plana mayor del Gobierno Nacional: el

[122] VIVES SURIÁ, JUAN. (1997). ***Cantata Iberoamericana.*** Caracas. *Fundalatin*. 7 pp.

Presidente Chávez y su entonces esposa, María Isabel Rodríguez; el Vicepresidente, Diosdado Cabello; el Ministro de la Defensa, José Vicente Rangel, y el Alcalde de Caracas, Freddy Bernal. Se podrían leer en el fondo una frase del mártir salvadoreño Monseñor Oscar Arnulfo Romero: *«Lo que hay que salvar, ante todo, es el proceso de liberación de nuestro pueblo»*.

Cuando correspondió turno de palabra al Padre Vives Suriá, entre otras ideas, expresó:

> *Va a toda Venezuela, toda, toda, toda, América Latina y el mundo.* ***Lo que se debate en el mundo después de la caída del muro de Berlín y de las torres gemelas no es democracia o dictadura, capitalismo o comunismo… es dignidad y soberanía o colonia.*** *Cuando vemos la amenaza colonial del ALCA, el tratado de libre comercio. La amenaza guerrera del «Plan Colombia», que nos recuerda el «Plan Cóndor», en el tiempo de las dictaduras, no podemos ser indiferentes. Por estos nos dirigimos a todos, porque que son muchos más de los que están aquí y los que están de un lado.* ***Son muchos, la mayoría, los que queremos una patria digna como la soñaron nuestros libertadores, inspirados en el Jesús liberador y en el pensamiento bolivariano*** *(…) A propósito del 23 de enero, el reencuentro de la Venezuela solidaria, como el lema que inspira también esta consigna en el altar:* ***«Lo que hay que salvar, ante todo, es el proceso de liberación de nuestro pueblo****. La organización es necesaria para luchar con eficacia. Hay que evitar el fanatismo, el sectarismo, que impiden establecer el dialogo y las alianzas. El bien común tenemos que salvarlo todos, entre todos» Monseñor Romero, profeta y mártir de América, 15 de febrero de 1980. Lo vi días antes de morir, y me dijo: «Sé que me van a matar, estoy en la lista, no le temo a la muerte. Nuestro camino está sembrado de cruces y lleno de esperanzas, si me matan resucitare en mi pueblo*[123]*.* [Negritas nuestras].

[123] Extraído de las palabras del Padre Juan Vives Suriá en el referido acto religioso: *FUNDALATIN*. (2002). ***El Despertar de Venezuela.*** Video. Caracas.

El comunicado de rechazo de la CEV versaba así:

1. En la mañana de este 23 de enero de 2002, se celebró una santa misa en la iglesia de La Cañada en esa popular parroquia. Se había autorizado una eucaristía en sufragio de los muertos del 23 de enero de 1958. ***La misa que se celebró tuvo un matiz de acompañamiento político, contraviniendo expresamente lo dispuesto por este Arzobispado.***
2. Es deplorable que los signos religiosos, y en particular la santa misa, se manipulen con fines ajenos al valor intrínseco de un acto tan sagrado como la eucaristía. ***Tanto el slogan, colocado detrás del altar, como muchas de las palabras proferidas durante la celebración, si bien son propias de otros foros, son ajenas al contenido de un acto religioso para convertirlo en un acto político, de exaltación de una parcialidad.***
3. Es de admirar, por otra parte, el comportamiento del pueblo cristiano que asistió a la misa con fe y devoción.
4. Alertamos a toda la población sobre la manipulación de que pueda ser objeto dicha transmisión, para querer hacer ver ***una división inexistente en la Iglesia Católica venezolana, pues el grupo de sacerdotes que dirigió la eucaristía y que hizo sus intervenciones no representan ni a la institución ni a la inmensa mayoría de los católicos de Venezuela.***
5. Todo acto religioso que se realice por algún grupo debe respetar su razón de ser: dar gracias a Dios, pedir perdón, rezar por alguna intención particular que busque la construcción de la paz, la unidad y el respeto de los demás. Cualquier otra expresión desvía su razón de ser y tiene otros escenarios que no son los templos ni los actos litúrgicos o devocionales.
6. Pedimos a todos los católicos y a todos los hombres de buena voluntad rogar por la paz y la unidad del pueblo venezolano. Igualmente, hacemos un llamado a todos los creyentes ***para que no permitan que nuestros símbolos religiosos sean manipulados con otros fines. Y pedimos perdón a toda la población por la confusión que este tipo de actos genera, al vulnerar la fe sencilla y noble de nuestra gente***[124]*.* [Negritas nuestras].

[124] NUÑEZ, Marielba. (2002, 24 de enero). ***La Iglesia contestataria acompañó al Presidente en la misa del 23 de Enero.*** El Nacional.

El expuesto es tan sólo un episodio más de tantos otros choques que entre representantes de la Iglesia y los gobiernos se han dado a lo largo de la historia y, en particular, en el gobierno del Presidente Hugo Chávez. Probablemente hablar o no de una *«división inexistente»* de la Iglesia, como reza el comunicado de la CEV, merezca un estudio mucho más pormenorizado. Lo que es cierto es que existen dentro del catolicismo latinoamericano muchas corrientes con inclinaciones políticas, más o menos beligerantes y más o menos estructuradas, y posicionamiento de religiosos a favor o en contra de los gobiernos. A veces por acción o por omisión. Y tal situación ha representado arduos debates, incluso dentro de la historia del catolicismo venezolano.

Efectivamente en la celebración religiosa del 23 de enero de 2002, que no necesariamente llegó a ser una misa en el estricto sentido del término, hubo manifestaciones políticas: se mencionó la propuesta estadounidense de un Área de Libre Comercio para las Américas (ALCA), la crisis en Argentina, la organización popular, Bolívar, el colonialismo, etc. Y la presencia de las máximas autoridades gubernamentales, que *per se* no tiene por qué significar un escándalo dado que ha sido recurrente en la historia, sobreentiende que había simpatías, nexos y coincidencias.

El comunicado de la CEV rechaza y cuestiona la ceremonia religiosa de *La Cañada*. Para ésta no es deseable que un pastor mantenga manifestaciones con cariz político, y mucho menos de modo abierto y franco como las de Vives y los demás. Visto en perspectiva, el *choque ideológico* que vive Venezuela en estos años se manifiesta también, de alguna forma, en el seno de la Iglesia, aún y cuando exista una tendencia mayoritariamente a favor de mantener las posturas tradicionales. La jerarquía rechaza que en Venezuela exista aquella categoría que en ciertas expresiones de la Teología

de la Liberación identifican a una *«jerarquía conservadora»* y una *«Iglesia del pueblo»*, a pesar de que el discurso político venezolano emanado de la izquierda lo saca a veces a colación: es el conflicto-país en una expresión eclesial.

Asimismo, Vives no había sido el único sacerdote católico que tuvo posiciones políticas en estos años, aunque sin duda sí fue uno de los pocos que se manifestó a favor de Chávez de modo tan abierto. Padres como Mikel de Viana s.j., Roberto Lückert, Luis Ugalde s.j., entre otros tantos, tuvieron numerosas muestras de oposición a Chávez, a través de artículos, entrevistas, y participando ciudadanamente en actos políticos e incluso en las homilías religiosas.

A propósito de la polémica que desató la celebración religiosa, Vives Suriá es entrevistado por *El Nacional*, y responde:

> *¿**Qué le parecen las críticas del cardenal Ignacio Velasco con respecto a la misa?** —Yo las entiendo, con toda sinceridad; además, hay mucha manipulación, mucho manejo. Con toda humildad, no me daña, lo entiendo porque estamos muy conflictivizados. Y quisiera que se acabara con toda esta conflictividad, incluso del lenguaje oficial. No es bueno, no contribuye en nada, porque este lenguaje de virulencia conduce a acciones de violencia. (…)*
> ***El Presidente decía que uno de los tumores que tiene Venezuela es la jerarquía católica...** Bueno, no es toda la jerarquía. Ellos viven en sencillez, no crean que son aristócratas. Pero a veces lo que más destacan los medios es el lenguaje adverso que han tenido. Ha habido una confrontación más que pastoral, política. Ha tomado una distancia de la vía elegida por el pueblo. La gente siente la ausencia. No nos toca identificarnos, hay que mantener una distancia crítica, para acompañar proféticamente, con la finalidad de evitar causar una desesperanza y frustración, que sería gravísima. Imagínate que Venezuela vuelve atrás, qué pasaría: ¿una guerra civil, una dictadura como la de Pinochet? Es la hora de llamar a la unión.*

> *Ojalá surja una oposición digna, fuerte, sabia, ética, para construir el nuevo país que queremos*[125].

El Padre Vives no se arrepentía de la celebración, aunque sin duda la polémica le causaba incomodidad y hasta tristeza, buscando si acaso algún puente. No obstante, se mantenía firme en sus posiciones, condenando las dictaduras y el llamado a que *«surja una oposición digna, fuerte, sabia, ética, para construir el nuevo país que queremos»*, en clara alusión a cuál era su opción y preferencia. Algo que no tendría que significar un hecho cuestionable no sólo porque no era el único, sino que además no lo hacía, a nuestro entender, con ánimos destructivos.

Venezuela vivía para aquellos días, específicamente en el 2002, un clima de alta conflictividad y polarización, previo al paro convocado por los sectores de oposición al Presidente Chávez, y posterior intento de Golpe de Estado, en el marco de una sucesión de acontecimientos que para muchos, en 2011, aún están por aclararse y siguen generando sensibilidad y tensión.

No obstante en este contexto cabe referirse un aspecto importante, relativo la participación en los acontecimientos de abril de 2002 de la iglesia católica, y que siempre, especialmente desde su jerarquía, ha planteado la inconveniencia y prohibición de la participación de sus representantes en la vida política activa, y por lo cual era criticado de modo ardiente el Padre Vives Suriá desde hacía años.

La iglesia católica tuvo participación a través de algunos de sus representantes en los sectores en conflicto, el Gobierno y la oposición, y con posturas claramente identificadas con uno y otro bando, y hasta el punto de dar abierta participación en estos sectores. El gobierno del Presidente Hugo

[125] AIQUEL, Pablo. (2002, 26 de enero). ***Juan Vives Suriá: No puede haber diálogo con quien busca destruir el proceso.*** Caracas: *El Nacional*. S/P.

Chávez mantuvo una posición de confrontación y fuerte crítica con algunos sectores de esta institución, y de modo específico con su jerarquía.

Sus dos máximos representantes, Monseñor Baltazar Porras, entonces presidente de la CEV, y el Cardenal Ignacio Velasco, Arzobispo de Caracas, estuvieron presentes en el Palacio de Miraflores luego de derrocado temporalmente el Presidente Chávez el 11-12 de abril de 2002, en ocasión de la juramentación del gobierno fáctico encabezado por el jefe de la patronal Fedecámaras, Pedro Carmona Estanga. Incluso, Monseñor Velasco rubricó el acta del *«Gobierno de Transición Democrática»* que se instauraba.

Como contraste, Juan Vives Suriá, cura de reconocida simpatías con el gobierno del Presidente Chávez y sus políticas, y ya protagonista de varias polémicas en torno a su afiliación, participó en el proceso de retorno al poder del Presidente, cuando asume vocería pública nacional en el canal del Estado *Venezolana de Televisión*. La madrugada del 14 de abril de aquel año aparece en esta señal, interrumpida temporalmente, haciendo un llamado a la calma y celebrando el acontecimiento de restitución constitucional. Ambas partes, siempre, con un discurso que apela al hecho religioso, la reconciliación nacional y la búsqueda de la paz.

En 2002 fue invitado por el Fiscal General de la República, Isaías Rodríguez, para conformar una comisión especial de esa institución que investigara los sucesos del 11 de abril, y en la cual le acompañaban otros fiscales y figuras como el Padre José Ignacio Arrieta s.j., y el abogado Juan Navarrete, entre otros. De la misma derivó un informe muy minucioso sobre lo acontecido el cual ha alimentado a quienes aún en el presente investigan de manera oficial aquellos hechos. Al respecto, la Fiscalía General de la República emitió un comunicado público, informando sobre la constitución de

la comisión, firmado por ambos sacerdotes. Dicen que *«Interpretamos este mandato como un acompañamiento y apoyo para que las investigaciones sobre las violaciones a los derechos humanos y los delitos contra las personas, puedan realizarse con la mayor transparencia, veracidad y oportunidad, a fin de evitar cualquier impunidad»*[126].

En 2003, en otro encuentro con **El Nacional**, decía: ***«Yo le pido a la CEV que se ponga al lado del pueblo y que no le quite a los pobres la esperanza que ha renacido entre ellos*** *(…). Yo entiendo la indignación, la santa ira,* ***porque hay cosas que son para bendecir, como el Plan Robinson, la Misión Sucre y el Plan Barrio Adentro, pero frente a eso se ha guardado silencio*** *(…). La iglesia tiene que asumir una posición crítica, pero ética no política. A nosotros, como guías espirituales,* ***no nos toca ser chavistas ni antichavistas, y mucho menos obstruccionistas ni destructivos»***[127]*.* [Negritas Nuestras].

Vives fue otro de los tantos curas latinoamericanos que asumieron posiciones políticas hacia la izquierda, levantando las banderas de la Teología de la Liberación, y granjeándose por ellos enconados choques con otros sacerdotes y miembros del episcopado que les condenaban por políticos e izquierdistas.

---

[126] Comunicado intitulado ***«Vigilancia crítica para evitar cualquier impunidad»***, en: El Universal, 10 de julio de 2002. S/P. Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 22: *«Comunicados»*. (Ver anexo N° 37, pág. 373).

[127] PALACIOS, Marianela y Otros (2003, 23 de septiembre). ***Obispos de la CEV rechazaron acusaciones del presidente Chávez.*** El Nacional.

La «siembra»

Según testimonio de su sobrina María del Carmen Olivier, el 31 de diciembre de 2003, pocos días antes de cumplir 80 años, el Padre Juan Vives fue diagnosticado con cáncer de colon, y desde ese momento inicia un tratamiento para aliviar su dolencia aunque, seis meses después, llegaría con su apacible despedida, en la compañía de la comunidad, amigos y algunos de sus sobrinos. Luego de tratamiento corto y una convalecencia no muy prolongada, pues casi siempre se mantuvo activo, el Padre Juan fallece el sábado 26 de junio de 2004, en la amplia habitación que las religiosas de la *Casa Hogar Nuestra Señora del Carmen*, en Los Chorros, Caracas, le habían dispuesto para que pasara los últimos meses de su vida, y lugar donde fue velado.

Incluso el Presidente Hugo Chávez lo recordaría en su programa *Aló Presidente* N° 195, de su edición del 27 de junio de 2004, desde El Tigre, estado Anzoátegui, con estas palabras:

> *Quiero comenzar este programa rindiendo tributo del alma de todos nosotros a ese gran patriota, soldado de Cristo, Juan Vives Suriá, que descanse en paz Padre, y con Alí Primera cantamos, los que mueren por la vida no pueden llamarse muertos. Pido no un minuto de silencio, piso un aplauso para Juan Vives, soldado de este pueblo, ¡Que Viva el Padre Vives! Juan Vives Suriá, nunca olvidaremos tu palabra, tu ejemplo, tu rostro lleno de vida y lleno siempre de un mensaje alentador. Yo nunca voy a olvidar muchas cosas del Padre Vives, y entre ellas la última conversación que sostuvimos en persona hace ya unos dos meses más o menos y sobre todo la última conversación telefónica, hace apenas unos 10 días le llamé para saludarlo y lo último que me dijo el Padre Juan Vives Suriá, dándome como su último mensaje, yo consciente de que ya él se iba, me dijo: comandante, siga batallando por el pueblo y con este pueblo. Le dije: Le juro Padre que no descansaremos hasta tener a Venezuela como la soñamos, como usted la ha*

> *soñado y la ha luchado, seguiremos batallando le dije, y seguiremos triunfando por Venezuela y lo último, lo último que me dijo fue: Que Dios lo bendiga, y me quedé, me quedó esa bendición hoy, mañana y siempre. Rindo tributo desde El Tigre, desde el Oriente al Juan Vives Suriá, curia de este pueblo, sacerdote, católico, cristiano, verdadero hombre de la iglesia de Cristo Redentor, un luchador sin descanso por los pobres de la tierra, por la justicia, por la igualdad, por la vida, por la paz verdadera, paz a sus restos y su espíritu y su aliento siguen con nosotros tremolando las banderas bolivarianas*[128]*.*

Se denotan en estas efusivas declaraciones el afecto, simpatía y confianza que sentía el Presidente Chávez para con Vives Suriá. Además, reafirman lo consabido, la cercanía con que con el gobierno y con el poder siempre tuvo el Padre Vives, en vida y hasta en el momento de su partida. Incluso, se ha hecho honor bautizando a complejos habitacionales, colegios, centros hospitalarios y hasta a una fundación de defensa de los derechos humanos adscrita a la Defensoría del Pueblo, con su nombre.

Un hombre que muchos de quienes le conocieron reconocían como un gran inspirador, hombre de acción, siempre jovial y trabajador, termina su fructífera vida con la frase *«Llévame, no tengo miedo»*[129]. La parroquia universitaria fue uno de los lugares donde pasó su tumba, para eucaristía, antes de ser enterrado en el 27343IA del Cementerio del Este, La Guairita.

Su lápida expresa un emotivo mensaje, como fuera su última voluntad, muy a tono con lo que fue su vida religiosa y de acción social. *«Desde la Casa del Padre, seguiremos caminando juntos con María, nuestra madre,*

---

[128] Transcripción del Programa *«Aló Presidente»,* N° 195, del 27 de junio de 2004. (Puede revisarse el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

[129] Según testimonios de quienes le acompañaron en sus últimos minutos de vida, narrados por el Padre Jesús María Aguirre en el precitado documental *«El Espíritu y la Justicia»*, de Jacobo Penso (CONAC, 2005).

para realizar en la tierra el sueño de Dios» «Una flor se marchita, una lágrima se evapora, una oración sube a Dios. (S. Agustín)». (Ver Anexo N° 38, pág. 374).

La cantautora venezolana Leonor Fuguet escribió una canción en su honor, intitulada *«Vives»*, luego de su *«Siembra»*, como nostálgicamente recalcan sus amigos, y que representa una de las numerosas muestras de recuerdo y valía de un hombre que desde la labor pastoral y una inocultable raigambre cristiana, dio su vida en la lucha por lograr la justicia y redención de los más pobres, y para quien muchas veces esos señalamientos de comunista significaron, por el contrario a la creencia de sus fuentes, un orgullo.

Vives, por siempre Vives
en nuestros sueños por la igualdad,
en la esperanza de nuestros pobres,
en nuestra búsqueda de la paz.

Andas hoy con nosotros
en cada barrio de la ciudad,
en cada pueblo de nuestra tierra,
en la conciencia de América.

En nuestra historia tú estás sembrado
y en el futuro tú habrás de estar
en cada cambio que has impulsado
por la justicia, por la verdad.

Por eso Vives, por siempre Vives.
por eso nunca, nunca te irás,
por eso hoy canto, canto a tu vida
Mi Padre Juan Vives Suriá[130].

Leonor Fuguet.

[130] Esta canción en honor al Padre Vives, se consiguió como cortesía de la cantautora Leonor Fuguet. Adicionalmente, los cantautores Sanín Colmenares y Antonio Martínez, también facilitaron las letras de sus canciones de homenaje *In memoriam* al Padre Juan Vives Suriá, las cuales se pueden consultar en el Anexo N° 39, pág. 375 y ss. A fines organizativos se creó la carpeta N° 59 *«Homenajes a Vives Suriá»*, para ser incorporada al Archivo de *Fundalatin.*

PARTE III

CAPÍTULO IV

FUNDALATIN 1978 – 1989
INSPIRACIÓN Y FUNDAMENTOS

Luego de haber repasado en buena medida algunos aspectos biográficos del Padre Juan Vives Suriá en tanto que mentor de *Fundalatin*, con lo que se buscaba, fundamentalmente, comprender aquellos antecedentes y procesos vitales en los cuales éste fue evolucionando tanto religiosa como políticamente, corresponde ahora enfocarse en los orígenes, motivaciones y objetivos de esta fundación que sería un mediadora de relevancia durante su primera década de actuación por la defensa de los derechos humanos en el marco de una inspiración ecuménica y teológico-liberadora.

En tal sentido, se cuenta con los archivos de la fundación durante los precitados años, contando con más de 100 carpetas cedidas de manera temporal por *Fundalatin* a este investigador, tal como se especificó en la Introducción, a los fines de la realización de la realización del TEG. A los mismos se les dio orden, categorizándoles según su temática y, de seguido, por fecha[131]. En ellos se encuentra una importante cantidad de documentos programáticos y doctrinarios que ayudan a entender las motivaciones de sus fundadores y el planteamiento sustantivo de su accionar institucional en el contexto de la época (1978-1989). De igual forma se puede dar sentido a sus relaciones con otras organizaciones afines, personalidades y entidades públicas y privadas, nacionales e internacionales, así como de carácter religioso, con las comunicaciones y cartas inter-organizacionales, sobre

[131] Tal y como se ha podido observar, los documentos extraídos de los archivos de *Fundalatin* que se reproducen de manera total o parcial en la sección *«Anexos»*, tienen especificado el nombre de la carpeta en la cual se encuentran resguardados, en el ordenamiento previo que se realizó, por tema/fecha. Aquellos que no provienen de manera directa de los archivos de *Fundalatin* también tienen especificada su fuente.

aspectos administrativos y los proyectos en general. Ello constituye un todo que invita a la reconstrucción y análisis de esta primera etapa de *Fundalatin*, medir el peso específico que en el panorama sociopolítico venezolano y latinoamericano alcanzó la misma y el aporte que desde su modesta posición llegó a cumplir.

Y es importante entender desde el inicio de sus acciones, *Fundalatin* se asumió como una institución modesta. Una entre tantas otras organizaciones en el continente que luchaban por los derechos y el respeto a la dignidad humana y que tuvieron auge en el imaginario latinoamericano de las luchas contra las dictaduras y, en particular, contra el carácter persecutorio y homicida de muchas de éstas, especialmente en el Cono Sur.

No se trataba de una ONG con mucho presupuesto ni con extendidas ramificaciones por todo el continente y el mundo, ni con los recursos e influencia como con los que podría contar hoy, por ejemplo, *Human Rights Watch* o *Amnistía Internacional*, por mencionar sólo dos de ellas. No obstante, a pesar de los grupos denunciantes y las iniciativas católicas ya existentes, *Fundalatin* es una de las organizaciones pioneras en esta área en Venezuela, si es que no la primera, a la que años después de le unirían otras como *FEDEFAM*, la *Red de Apoyo*, *PROVEA* o *COFAVIC*[132].

Fundalatin estaba conformada por ciudadanos preocupados por la defensa de los derechos humanos, muy en particular los derechos económicos, sociales y culturales, y el derecho a la vida, conculcado de modo dramático por algunos regímenes políticos en América Latina que

[132] Se hace referencia a la *Federación Latinoamericana de Familiares de Detenidos-Desaparecidos* (FEDEFAM), nacida en 1982; *Red de Apoyo por la Justicia y la Paz*, nacida en 1985; *Programa Venezolano Educación-Acción en Derechos Humanos* (PROVEA), fundada en 1988; y el *Comité de Familiares de Víctimas de los sucesos ocurridos entre el 27 de febrero y los primeros días de marzo de 1989* (COFAVIC), nacida en 1989.

obligaron a miles de sus ciudadanos nacionales a exiliarse en otros países por razones de conciencia, en vista de su descontento político-social, o a causa de la persecución directa. Además, estos eran en buena parte cristianos, de distintas nacionalidades, y con el liderazgo de Vives Suriá se nuclearon alrededor de los objetivos y propuestas del naciente equipo, dándole así continuidad a la obra que por años se llevó de manera extendida por la *Comisión Católica de Migraciones* y el *Programa Pro Refugiado Latinoamericano* desde *Cáritas de Venezuela.*

Sus aspiraciones eran las de ir creando una conciencia sobre el tema y apoyar en términos concretos a estos latinoamericanos que llegaban exiliados a Venezuela, así como a los familiares de desaparecidos que clamaban por justicia. De seguido fue abriendo sus propuestas, denuncias y aportes intelectuales a la reflexión sobre otros temas de igual trascendencia en esta órbita, como el desempleo, las migraciones, la lucha campesina e indígena, la deuda externa, la formación en valores y la política internacional, entendiendo que muchas veces la violación de esos derechos humanos estaba relacionada con intereses de orden político-ideológico, generándose así una confrontación en este orden que caracterizaría buena parte de su discurso los siguientes años.

El objetivo de los siguientes dos capítulos será repasar estas propuestas y este accionar de *Fundalatin* en el marco histórico de la época, entendiéndole tanto desde la perspectiva de su rol como ONG de derechos humanos –que tenían una visión y una percepción pública particular–, como la inspiración religiosa que la impulsaba, igualmente con un entorno social e histórico concreto. Más específicamente, nos referimos a que tanto la lucha por los derechos humanos como la Teología de la Liberación, en el entorno de la Guerra Fría, de la participación política de la izquierda latinoamericana y de la *Doctrina de la Seguridad Nacional*, eran caracterizados por los

sectores oficiales (representado en los gobiernos dictatoriales), como marxistas o comunistas, y todo aquel que se presentara con estas banderas era etiquetado como un subversivo, en una clara muestra de sectarismo ideológico. Y además, más allá de la mera categorización *a priori*, había una empatía ideológica con estas opciones políticas, o una mezcla de objetivos, o una convergencia parcial, que alimentaban en debate y la confrontación del convulso panorama sociopolítico de esos años.

Para exponer, ilustrar, comprender y analizar las diferentes acciones y hechos de esta historia, se presentarán extractos de documentos, referencias biblio-hemerográficas sobre el tema general y particular, e ideas contenidas en entrevistas a actores involucrados en este proceso institucional (citadas o realizadas a los efectos de este trabajo), los cuales serán objeto de interpretación por el autor y servirán para establecer algunas conclusiones al respecto, además de afianzar un cuerpo documental sobre la temática.

Origen de Fundalatin

Como parte del espíritu renovador de la fe católica de la CELAM[133] de Medellín en 1968, y atendiendo el llamado de la de Puebla (inicialmente convocada para 1978, pero postergada para enero-febrero del año siguiente tras la muerte de Juan Pablo I), se movilizan muchos grupos de cristianos de todo el continente con el fin de contribuir con las reflexiones y aportes que los obispos tendrán en esta nueva convocatoria, y fortalecer el imperioso afán de

[133] *Conferencia del Episcopado Latinoamericano*, CELAM, reunidas en la ciudad colombiana de Medellín, en septiembre de 1968; y en la ciudad mexicana de Puebla, del 27 de enero al 13 de febrero de 1979.

adaptar las prácticas y doctrinas de la Iglesia a las dinámicas realidades latinoamericanas.

Venezuela no estuvo ajena a este llamado. Y desde diversos grupos, de la misma Conferencia Episcopal, y colectivos de base, se alistaban opiniones y aportes de diversa índole, en el campo educativo, el social, el pastoral, para dejar un grano de arena que incidiese en aquella importante cita. Es de resaltar que la situación política del país, a pesar de los siempre presentes problemas y escollos, era comparativamente mucho más plural desde el punto de vista de la participación política y las libertades civiles que otras naciones de la región, signadas por las dictaduras militares.

Con una inspiración cristiana, enfocada en la Teología de la Liberación (tema que se abordará en adelante), nace la *Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y la Justicia Social*, con el acrónimo de *Fundalatin*, el dos de febrero de 1978, inscrita en la Oficina Subalterna del Primer Circuito de Registro del Distrito Sucre del Estado Miranda bajo el N° 34, Folio 146, Tomo 52 – Protocolo 1ro[134], con el Padre Juan Vives Suriá a la cabeza. Al mismo lo acompañaban inicialmente Pedro Felipe Ceballos, Arturo Sosa Abascal (Sacerdote jesuita), Sergio Bitar (Ingeniero chileno, Ministro de Salvador Allende y luego de Ricardo Lagos y Michelle Bachelet), José Luna (refugiado argentino), Catalina de Parra y Jorge Luis Orstein (periodista argentino), como miembros fundadores, además de una importante comunidad ecuménica.

Tras su traumática salida de *Cáritas* y los programas asociados, Vives sentía que debía continuar su labor de largos años a favor de los derechos

[134] Acta Constitutiva de *Fundalatin*. Archivo de *Fundalatin*. Carpeta N° 2. *«Acta Constitutiva y Documentos Doctrinarios»* Ver anexo N° 40, pág. 377.

humanos, lucha en la cual la iglesia católica, de modo especial a través de *Cáritas*, lleva la vanguardia en Venezuela. *Fundalatin* es una de las primeras ONG's nacionales con el expreso propósito de esta defensa, con los añadidos del *«Desarrollo Social»* y de América Latina. El primero, en tanto que dos conceptos que para Vives Suriá, según se vería, son inseparables; y el segundo, la ubicación geográfica, en razón de la vivencia y vocación regional que tenían, el carácter multinacional de sus fundadores y la dura realidad del continente en esta materia.

Particularmente el tema de la protección de los exiliados políticos marcó la actividad de la fundación en sus primeros años, básicamente por el trabajo de los últimos tiempos de Vives en Cáritas y la vorágine de actividad que de ello devino, además de la importancia capital e impostergable que la defensa del derecho a la vida tenía en especialmente en esta época. De esta manera Vives se planteó un nuevo y muy fecundo espacio de obra pastoral y social, enfocada al apoyo de los exiliados, muchos de ellos quienes le acompañaron, católicos practicantes, y también hermanos necesitados de apoyo espiritual y material que *Fundalatin* facilitaría y mediaría en gran medida.

La práctica del activismo social alrededor de esta causa marcó las primeras actividades del grupo de cristianos latinoamericanos convergentes alrededor de *Fundalatin*, con una labor institucional esencialmente mediadora. Según reza su *Acta Constitutiva*, la fundación tiene como objetivos formales:

> ***Promover el progreso social y el desarrollo integral de todos los países latinoamericanos, procurando un sistema de relaciones que aseguren la justicia, la igualdad y el estricto respeto de los derechos humanos en un marco***

> ***político de carácter democrático*** *[a través de las siguientes actividades]:*
>
> *a) Promover, bajo las formas que estime convenientes, el más* ***amplio respeto de los derechos*** *en todos los países latinoamericanos.*
> *b) Promover el desarrollo de* ***organizaciones comunitarias de base,*** *como* ***instrumento fundamental*** *de la* ***participación del pueblo en la vida política, económica y social****, de modo de favorecer la extensión y profundización de la convivencia democrática al interior de los pueblos [sic].*
> *c) Apoyar los esfuerzos de* ***integración de los países latinoamericanos****, con el objeto de que en la unidad y cooperación, éstos encuentren una mejor base para un desarrollo autosostenido y una convivencia pacífica.*
> *d) Cooperar, fomentar e impulsar la realización de* ***seminarios, encuentros y reuniones*** *de cualquier tipo.*
> *e) Cooperar, fomentar e impulsar* ***campañas de opinión pública*** *en cualquier parte del mundo.*
> *f) Apoyar* ***financiera o materialmente*** *cualquier iniciativa destinada a favorecer la* ***promoción de los derechos humanos y el desarrollo social en América Latina****.*
> *g)* ***Desarrollar programas*** *por cuenta propia o en colaboración con otras instituciones nacionales o internacionales, públicas o privadas, destinadas al mejor cumplimiento de sus fines.*
> *h) La enumeración anterior es de carácter meramente enunciativo y de ninguna manera limita el tipo de actividades que pueda realizar la fundación.*[135] [Negritas nuestras].

En un continente donde primaban la persecución política y la exclusión social manifestada en falta de educación, vivienda, salud, alimentación y cultura para miles de ciudadanos, hablar de derechos humanos y de justicia social era un deseo reprimido de los sectores históricamente marginados y, al mismo tiempo, se consideraba peligrosamente subversivo.

La Conferencia de Puebla, como ratificación de muchos de los puntos de Medellín, fue uno de los motores de aquel anhelo para infinidad de

[135] Acta constitutiva de *Fundalatin*, 1978. Archivo de *Fundalatin*. *«Acta Constitutiva y Documentos Doctrinarios»* Carpeta N° 2. Anexo N° 40, pág. 377.

católicos. *Fundalatin*, como organización con inspiración religiosa, se veía motivada a participar activamente en los procesos que se desarrollaban en el continente, entendiéndose que este era su deber y compromiso como creyentes y cristianos. Mantener el silencio, la neutralidad o una formulación pastoral cómoda, sin hacer vida activa de la realidad del pueblo, no se concebía como una opción para quienes tienen como norte el *«amor por el prójimo»*. Es por ello que se motivan a organizarse a través de una fundación, como figura de relativa independencia, que mediara en las grandes situaciones de conflictos que se vivían a todo nivel.

Aunque no aspiraba a ser una institución de inmensas proporciones, pese a su carácter, visión y vocación latinoamericanista, su impronta regional y espíritu mediador le constituyó en una importante manifestación nacional e internacional que como un modesto esfuerzo de cristianos comprometidos, impulsó actividades de gran realce material y teórico en torno a la vida social, económica y política de aquellos años, finales de los setenta e inicios de los ochenta.

«Los derechos de los oprimidos»

Como parte de sus aportes a la conferencia de Puebla, en 1979, y además sentando importante guía para sus actividades en los años por venir, el equipo de *Fundalatin*, especialmente a través de la persona de su Secretario Ejecutivo, el Ingeniero Guido Zuleta Ibargüen, redacta un documento, de alguna forma *«doctrinal»,* en relación a su concepción del proceso de defensa de los derechos humanos y la línea de Teología de la Liberación que la caracterizaba.

Intitulado *«Los derechos humanos son los derechos de los oprimidos. Contribución de Fundalatin a la reflexión de los cristianos para la Conferencia de Puebla, junio de 1978»*[136], en un documento de 24 páginas se caracteriza de manera esclarecedora la línea de acción que sus fundadores y, más adelante, miembros operativos, quienes consideran conceptualmente cómo la defensa de los derechos humanos y de qué manera los mismos deben entenderse en el contexto latinoamericano. A fines ilustrativos y conceptuales, se reproducen a continuación algunos apartes de este documento, lo cual guiará en adelante la comprensión de las acciones de *Fundalatin.*

> *Fundalatin se propone promover y coordinar acciones latinoamericanas, por latinoamericanos, dirigidas a* ***crear un sistema de relaciones que aseguren la justicia, el auténtico desarrollo, el respeto estricto de la persona humana y sus derechos dentro de un marco político de verdadera participación democrática.***
> *Quisiéramos dirigir nuestras acciones a la defensa efectiva de los derechos humanos violados en nuestros países,* ***a través de la denuncia de casos, la consecución del apoyo internacional, y el establecimiento de canales eficientes de comunicación y ayuda efectiva a los perseguidos por razones políticas****. Pretendemos también* ***desenmascarar los encubrimientos ideológicos de los sistemas represivos, como la Doctrina de Seguridad Nacional****, los sistemas de coordinación militar y policial, o las fachadas electorales de legitimación de dictaduras perpetuas (…)*.
> ***Los oprimidos en nuestra situación actual, por tanto el pobre y el marginado por el sistema social, son el punto de vista desde el que nos colocamos. Los derechos humanos para nosotros no son una realidad hasta que no sean efectivamente derechos de los oprimidos. De allí que propongamos como derecho fundamental una organización económica y unas estructuras sociales justas y humanas y no sólo el reconocimiento aparentemente igualitario de derechos iguales en una sociedad desigual con opresores y oprimidos*** *(…).*

[136] Se puede visualizar la portada e índice del citado documento en el anexo N° 41, pág. 382.

> *Nuestro cristianismo nos ha enseñado que el derecho de Dios no es otro que el derecho del pobre y que «conocer a Dios es hacer justicia». Las fuentes cristianas alimentan la raíz de nuestra posición. (…).*
> *Existen hoy en el continente* ***tres actitudes*** *con respecto a los derechos humanos. Cada una intenta atraer a sí a las iglesias.*
> *- La actitud de considerar que la urgente necesidad de salvar la «cultura occidental y cristiana» puesta en peligro por la «subversión comunista»* ***intenta justificar como mal menor los regímenes represivos de exterminio de comunistas (…)*** *Plegarse a esta posición o por lo menos apoyarla con un silencio cómplice es lo que piden esos gobiernos y lo que quisieran no pocos prelados y creyentes cristianos.*
> *- La actitud de considerar que estas dictaduras represivas a la larga no resuelven los problemas y pueden entregar todas las banderas de la libertad y la dignidad humana a los enemigos del sistema capitalista.* ***Por eso asumen, como acabamos de indicar, la defensa de los «derechos humanos» desde el capitalismo.*** *El centro mismo del capitalismo mundial inicia esta campaña de defensa de los derechos humanos conculcados por las dictaduras –que ellos mismos contribuyeron eficazmente a implantar– (…).*
> *- La actitud de quienes analizando la dimensión económico-social de los derechos humanos y* ***las raíces de su negación en el sistema capitalista dependiente, buscan un sistema económico-social donde los países dominados y las mayorías oprimidas de esos países sean los sujetos del mismo.*** *Quienes así piensan piden a la iglesia un discernimiento serio, para que más allá de todo cálculo para mantener los privilegios del pode, tome partido por los pobres a acuerdo a sus fundamentos bíblicos y su razón de ser (…).*[137] [Negritas nuestras].

Es este un llamamiento activo desde la perspectiva de la Teología de la Liberación, tanto porque involucra elementos propios de la religiosidad cristiana como porque, a su vez, refiere y condena acciones de carácter político que atentan contra la paz y aquel sueño del *«Reino de Dios en la*

[137] *Fundalatin* (1978). ***Los derechos humanos son los derechos de los oprimidos***. Caracas. Págs. 3-4, 21-23. Archivo de *Fundalatin*. Carpeta N° 2.

tierra», identificados en la *Doctrina de Seguridad Nacional* y el capitalismo. Además, añaden, se ponen en las *«perspectiva de los pobres y del oprimido»*, afirmando que el sistema imperante niega sus derechos como personas, y a las naciones más débiles también. Una postura indiscutiblemente enmarcada en los postulados y principios de la Teología de la Liberación, al ir más allá del hecho meramente religioso, o bíblico, sino anunciante de acciones en plano terrenal y, más concretamente, sociopolítico.

Se identifica en John Locke el hecho de que *«Occidente»* entiende que *«los hombres son por naturaleza iguales, racionales y propietarios de los bienes necesarios para la vida; para mantener la convivencia social dentro de los límites de la racionalidad, estos hombres crean, libre y voluntariamente, una sociedad política, un Estado al cual ceden su derecho a defender lo propio, constituyendo así un poder o una autoridad neutral que ejerce la «violencia legal» para defender el bien común y los derechos individuales de todos»*[138].

Fundalatin ha hecho en este documento una importante radiografía del entorno y la moral política que regía en esa época, 1978, y en la cual el Estado habría de convertirse, pues, en un rector imparcial del espíritu de la propiedad y el fruto del trabajo individual. Los gobiernos, con distintos matices, entendían y asumían esa posición, en la cual salían favorecidos de modo casi exclusivo aquellos quienes poseían capital. A pesar de muchas declaraciones políticas en contrario, como las Constituciones Nacionales, el ambiente de la época y los regímenes políticos de fuerza, defendían ese capitalismo liberal como modelo de sociedad.

[138] *Ibidem*, Pág. 12.

Los derechos humanos eran, entonces, un tema cuya concepción también estaba dividida, como se ha dicho, entre quienes son indiferentes al matiz y apoyan la represión *«anticomunista»* como un mal menor; los que defienden los mismos, reconociendo errores del capitalismo pero sin salir de su marco; y quienes asumen que el capitalismo en sí mismo los niega, siendo necesaria y deseable un modelo diferente. *Fundalatin* se inclinaba por la tercera opción.

Así pues, defender los derechos humanos pasaba por hacer un cuestionamiento de raíz al sistema de relaciones económicas y sociales que se daba en la América Latina de esa época, que vivía en su gran mayoría entre regímenes militares que conculcaban las principales libertades civiles y políticas y, más aún, los derechos económicos, sociales y culturales. Entender esta relación fundamental para la *superación* de la situación, entendida como un proceso, implicaba sumar esfuerzos desde distintos campos hacia la configuración de una y múltiples experiencias de denuncia y acción, interconectadas, e ir conformando una conciencia colectiva para cooptar la visión alternativa que, por estar en oposición al poder real era, por antonomasia, más débil[139].

[139] El Dr. Pedro Nikken, estudioso venezolano del tema, en referencia al rol del Estado frente a los derechos humanos, dice: *«Históricamente la noción de derechos humanos se corresponde con la afirmación de la dignidad de la persona frente al Estado. El Poder público debe ejercerse al servicio del ser humano: No puede ser empleado lícitamente para ofender atributos inherentes a la persona y debe ser vehículo para que ella pueda vivir en sociedad en condiciones cónsonas con la misma dignidad que le es consustancial. La sociedad contemporánea, y particularmente la comunidad internacional organizada, han reconocido que todo ser humano, por el hecho de serlo, tiene derechos frente al Estado, derecho que éste o bien tiene el derecho de respetar y garantizar o bien está llamado a organizar su acción a fin de satisfacer su plena realización. Estos derechos, atributos de toda persona e inherentes a su dignidad, que el Estado está en el deber de garantizar o satisfacer son los que hoy conocemos como derechos humanos*». Según esta visión, el Estado tiene un rol protagónico en la promoción, defensa y respeto de estos derechos que, aunque encontrados con otras escuelas del pensamiento que no lo limitan solo al Estado o que le atribuyen prerrogativas de menos alcance, resulta un consenso más o menos general que este actor es sustantivo al momento de poder garantizar los mismos en la sociedad. (NIKKEN, Pedro. (S/F). ***Sobre el concepto de derechos humanos.*** Caracas. UCV. 30 pp.).

Es notable que el precitado documento significara un aporte de *Fundalatin* a la conferencia de Puebla, en la cual estuvo representada a través de la persona de Guido Zuleta. Ello dado que en el marco de un foro religioso se daba, pues, cabida a ideas profundamente controversiales como aquellas, especialmente en la *aparente* exclusividad del tema de los derechos humanos: *«Por y para los oprimidos».*

Al respecto, cabe comentar que algunos autores, incluso en el contexto de la conferencia de Medellín, diez años antes, al hablar de Teología de la Liberación se referían a una *«opción preferencial por los pobres»*: es decir, no es que se excluía a los *«no pobres»*, sino que se optaba *preferencialmente* por aquéllos. Algunos, en rebeldía intelectual hablaban de una *«opción por los pobres»*[140], ya que consideraban que la iglesia estaba llamada a velar esencialmente por las necesidades de aquellos a quienes les falta cubrir sus necesidades básicas, y los otros que ya tienen estas cubiertas, no es menester. No obstante también cabría el término de *«pobreza espiritual»* que, por demás, no está necesariamente vinculado a la material.

Fundalatin estima sustantivo el llegar a un estado de justicia social para que los derechos humanos puedan ser completos. No se puede hablar de derechos humanos sin la satisfacción de las necesidades básicas de

(Se puede visualizar en vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

[140] En su ensayo *«La opción por los pobres»*, y haciendo referencia a los documentos de Medellín 68, Jon Sobrino dice: *«En cuanto opción pastoral, esta opción es preferencial, no excluyente; no significa, por tanto, desatender la evangelización de otros, aunque se insinúa que incluso para la evangelización de los que no son pobres esta opción es muy importante y necesaria (…). El añadir "preferencial" a la opción -añadidura que tiene sentido en la pastoral- no deja de ser una ironía en la humanidad actual en la que dos terceras partes o más de ella son ese tipo de pobres; y la mirada al futuro, desgraciadamente, los hace aumentar en número»*. (SOBRINO, Jon. (S/F). ***La opción por los pobres.*** Servicios Koinonía). (Se puede consultar el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 304).

alimentación, vivienda, salud, educación, recreación y, en ello, resulta primario ir a las causas de la pobreza, cuestionando la configuración de relaciones de producción, el sistema económico y las motivaciones políticas. De no ser así, se incurre en una visión minimalista, acomodaticia e incluso cómplice de su defensa, que no llevaría a ningún lugar. Es una crítica a la postura estrictamente liberal de los derechos humanos, en donde prepondera la defensa de propiedad privada, el derecho al voto y a la libre expresión, dejando como secundarios, o *«progresivos»*, el alcanzar los demás derechos[141].

En una entrevista realizada en 1980 al equipo directivo de *Fundalatin* por Virginia Vidal para la revista RESUMEN, Rosa Paredes, miembro del directorio, respondiendo acerca de los objetivos de esta, dice: *«desenmascarar los encubrimientos ideológicos de los sistemas represivos, como la Doctrina de «Seguridad Nacional» y promover y prestar apoyo a los*

[141] Desde finales de la década de los setenta, y bajo propuesta del jurista checo Karel Vasak, los derechos humanos se dividen en tres generaciones, a saber: ***Primera Generación*****:** que comprenden los civiles y políticos, como las elecciones, la libertad de expresión y asociación, como parte de la protección del individuo sobre el Estado; los de ***Segunda Generación***: que comprenden los económicos, sociales y culturales, como el derechos a la salud, la educación, la vivienda, la alimentación, etc.; ***Tercera Generación:*** más colectivos y subjetivos, como el derechos a un medio ambiente sano, la paz, la calidad de vida. Al respecto, Felipe Gómez Isa comenta: *«Los derechos humanos a los que dio lugar la Revolución francesa fueron los denominados derechos de la primera generación, los derechos civiles y políticos (libertad de credo, libertad de expresión, derecho de voto, derecho a no sufrir malos tratos, etc.). Son derechos en los que prima, ante todo, la reivindicación de un espacio de autonomía y libertad frente al Estado; lo que plantean estos derechos humanos es la no interferencia del Estado en la vida de los ciudadanos y ciudadanas. Sin embargo, con el paso del tiempo se fue viendo que los derechos civiles y políticos eran insuficientes y que necesitaban ser complementados. No será hasta fines del siglo XIX y principios del XX cuando, debido al auge del movimiento obrero y a la aparición de partidos de ideología socialista, se empiece a calificar a los derechos civiles y políticos como meras "libertades formales", en sentido marxista, si no se garantizan, a su vez, otro tipo de derechos: los derechos económicos, sociales y culturales (derecho al trabajo, al alimento, a la educación, etc.). Se considera que la dignidad humana descansa tanto en el reconocimiento de los derechos civiles y políticos como en el reconocimiento de los derechos económicos, sociales y culturales».* (GÓMEZ ISA, Felipe. (S/F). ***Derechos Humanos: concepto y evolución.*** En: Diccionario de Acción Humanitaria y Cooperación al Desarrollo. Universidad del País Vasco. S/P.) (Consúltese el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

grupos de base locales que trabajen en Derechos Humanos, máxime cuando no tienen ayuda de nadie». Sobre la misma cuestión, Guido Zuleta añade: *«Los derechos humanos no pueden ser una realidad mientras no sean efectivamente los derechos de los oprimidos. No se trata de un reconocimiento formal a la igualdad en abstracto, a unos «derechos iguales» en una sociedad desigual, ni a un reconocimiento a la libertad dentro de un concepto idealista del hombre, cuando en situaciones concretas se empela la libertad solo para oprimir… se trata del derecho humano fundamental a una organización económica y social, a unas estructuras sociales y humanas justas, que aseguren la justicia, la libertad y la igualdad en la práctica»*[142].

Desde nuestra perspectiva, el que los derechos humanos sean *«de los oprimidos»*, como titulación o propuesta no excluye a los *«no oprimidos»*, sino que brinda realce a la idea de su asunción en función de un visión crítica a la concepción liberal, y que saca a la luz la contradicción perenne y tradicional de entenderles de modo parcial, anteponiendo un determinado concepto de libertad sin considerar factores o conceptos amplios como lo es, precisamente, el de la justicia social, al cual se le parecía otorgar una posición marginal.

Es desde esta premisa que *Fundalatin* inicia su labor y su *«lucha»*, con la consabida concepción cristiana que la distingue de otros grupos nacionales y latinoamericanos en general (últimos estos de los cuales había muchos con origen religioso), y que le trajo no pocos enfrentamientos, dado el carácter en cierto modo beligerante de sus posturas. Por ejemplo, al hablarse de *«desenmascarar los encubrimientos ideológicos de los sistemas represivos»* se está adoptando una postura política clara, en la cual se

[142] VIDAL, Virginia. (1980). ***Desde Venezuela Fundalatin lucha por los derechos humanos de América Latina.*** En: RESUMEN N° 349. 13 de julio de 1980. Págs. 54-55. Se puede consultar el artículo completo en el anexo N° 42, página 384.

denota un enfrentamiento y una lucha ideológica frente a la cual la Iglesia, desde su estructura jerárquica, ha sido particular y tradicionalmente cuidadosa, pues oficialmente no se involucra en temas políticos. No obstante muchas veces, a pesar de ello, y con la omisión, también asume, inevitablemente, una postura.

No obstante, *Fundalatin* no es una organización dependiente de la Iglesia. Como se ha visto, nace con estructura autónoma, bajo la figura de fundación sin fines de lucro, y a pesar de estar conformada por varios prelados y dirigida por un sacerdote, sus lineamientos y acciones no están subordinadas a la jerarquía (como sí era el caso de *Cáritas*). Esto le otorga un nivel de independencia programática importante que se vería en adelante con sus abiertas posiciones de crítica, y también con los conflictos que hubo de enfrentar.

«La internacional del terror»

Un ejemplo de las posturas políticas, e independencia institucional, lo constituyó el documento *«Fundalatin ante la internacional del Terror»*, ponencia presentada por el Padre Vives Suriá en la reunión constitutiva de la *«Asociación Latinoamericana de Defensa de los Derechos Humanos»* (ALDHU), reunida en Quito, del 11 al 13 de agosto de 1980. Esta reunión fue abierta por el presidente de ese país, Jaime Roldós Aguilera, quien tuviera una postura progresista y contraria a la tendencia de América Latina en esa época y, además, poniendo énfasis en los derechos humanos[143].

[143] Jaime Roldós Aguilera contó con gran popularidad durante su mandato y murió trágicamente durante el ejercicio de la presidencia, a un año y nueve meses de ascender al poder, en un controvertido accidente aéreo cuyas causas nunca fueron totalmente esclarecidas, quedando en el imaginario de muchos ecuatorianos la responsabilidad de la CIA en este suceso.

En esta ponencia, Juan Vives establece claramente su posición, representativa de *Fundalatin*, acerca del estado de la situación política en América Latina y su relación directa con la violación de los derechos humanos, de modo especial el derecho a la vida:

> *Recordemos de paso que las repúblicas latinoamericanas, a lo largo de 150 años de independencia política, han sido sometidas a las más variadas formas de explotación y dependencia, y hoy, para mantenerlas así, la internacionales del dinero y sus asociados criollos, han establecido la internacional del terror y del secuestro* ***con el fin de combatir la «subversión», afrontar las llamadas «guerras de liberación» y extirpar el «cáncer marxista».***
> *¿No fue este el sermón de Viola a los ejércitos americanos en Bogotá (nov. 79) y la reciente prédica de García Meza en Bolivia? ¿No es esta la prédica religiosa de Pinochet y demás pontífices* ***que quieren salvaguardar la civilización occidental y cristiana amenazada por el «marxismo»****?*[144]
> *Los nuevos cruzados* ***quieren que la iglesia se evada en una abstracta salvación de las almas, mientras ellos gozan de inmunidad para hacer lo que quieran con los cuerpos y con la dignidad de los hombres****. Y al servicio de esta «guerra santa» los nuevos cruzados* ***cuentan con todo el dinero, con toda la técnica, con todas las armas, con todo el poder, con silencios cómplices y lamentablemente con alguna bendición que no viene de Dios****, y hasta con una* ***computadora maniquea, programada por la IBM y controlada por el Pentágono****, para separar los malos de los buenos a fin de evitar su contaminación.*
> *Con tanto recurso bien se pudiera derrotar* ***al único enemigo: la pobreza, la miseria, el subdesarrollo****, pero… (…).*
> *De ahí la política de los derechos humanos de Carter. De ahí que el «trilateralismo» no quiera por ahora más dictaduras, sino gobiernos civiles y democracias formales que, bajo el*

[144] Se hace referencia a Roberto Eduardo Viola, militar argentino que ejerció dictatorialmente la presidencia de ese país en 1981, luego de ejercer altos cargos militares; Luis García Meza Tejada, dictador boliviano entre 1980 y 1981; y Augusto Pinochet, dictador chileno entre 1973 y 1990.

> *esquema «Reformas-Represión» - bien lo sabe El Salvador-,* ***favorezcan cierta prosperidad a fin de evitar demandas radicales de un nuevo orden económico internacional, y así mantener la dependencia y la explotación, mientras agitando la prestigiosa bandera de los derechos humanos***[145]. [Negritas Nuestras].

De esta cita se pueden extraer importantes puntos sobre la lucha ideológica que había en América Latina y, de modo especial, el discurso que casi de manera inevitable todos los defensores de los derechos humanos esgrimían de modo altisonante en los diversos foros que les agrupaban. Una confrontación que sobrepasaba el mero debate político propio de las democracias, ya que la disidencia en muchos países tenía consecuencias que se pagaban con la tortura, la libertad, la desaparición y la vida misma.

Por un lado se hace mención a la división política plasmada en el discurso de los presidentes y líderes militares que encabezaban estos regímenes, basado en la persecución a los comunistas y el *«cáncer marxista»*. Bajo esta *Doctrina de Seguridad Nacional*, todo el que se identificara abiertamente como socialista, comunista o marxista era considerado un peligro para la seguridad pública. Y en el contexto de la Guerra Fría y con el impulso e influencia de la Revolución Cubana en América Latina, muchos jóvenes y grupos descontentos con el establecimiento político levantaban estas banderas, siendo víctimas de distintos modos de persecución. Esta es una de las principales críticas de los defensores de derechos humanos.

Fundalatin se enmarcaba en esta línea de acción ideológica. Era una organización cuyos representantes, en mayor o menor medida, defendían la

[145] Documento ***«Fundalatin ante la internacional del Terror»***, ponencia de Juan Vives Suriá ante la reunión constitutiva de la ALDHU, reunida en Quito – Ecuador, del 11 al 13 de agosto de 1980. Págs. 2-3. (Ver Anexo 43, pág. 386).

opción política de la izquierda, razón por la cual algunos de sus fundadores huyeron de sus países de origen. Vives Suriá, en su evolución ideológica, también se acercaba a la izquierda, con un cariz cristiano profundo, representado tanto en su accionar pastoral como sus ideas políticas, que con el paso de los años van consolidándose y tomando forma. Sus documentos lo expresan con claridad.

En la ponencia también se establecen dos puntos relativos a la Iglesia: el deseo de los regímenes a que esta permanezca pasiva y, por otro lado, la crítica a la complicidad de un sector de ésta frente a tales atropellos: *«quieren que la Iglesia se evada en una abstracta salvación de las almas (…)»,* y *«con silencios cómplices y lamentablemente con alguna bendición que no viene de Dios (…)».* Una postura que diferencia entre dos actitudes en el seno del catolicismo y que, a pesar de la negación de algunos sectores, existía en diferentes grados. Incluso, al inicio de sus palabras se refiere al difícil rol que le ha tocado vivir a un sector de la Iglesia: «*¿Dónde está el Padre Tumiri, Presidente de la Asamblea Permanente de Derechos Humanos de Bolivia? ¿Por qué mataron a Monseñor Romero? ¿Por qué el Cardenal Silva Henríquez, de Chile, ha dicho recientemente «no me van a acallar aunque me maten», lo mismo que Monseñor Manrique, Arzobispo de La Paz, en estos días?»*[146]*.*

Asimismo se habla de la «*computadora maniquea, programada por la IBM y controlada por el Pentágono»,* en clara alusión al rol injerencista de los Estados Unidos en la realidad latinoamericana, especialmente en amparar a esos regímenes y la utilización de la tecnología, además de su filosofía extremista: *«Nosotros los buenos, contra los comunistas, los malos»*, sin ningún tipo de término medio. Recordemos lo comentado en el Capítulo I, en

[146] *Ibídem*, pág. 1.

referencia a la *Doctrina de Seguridad Nacional*: *«La Doctrina de Seguridad Nacional se asentó en dos postulados básicos: la bipolaridad y la guerra generalizada. Tal bipolaridad se entendió como la división del mundo en dos grandes fuerzas opuestas: las del bien y el mal. Su credo se consistió en afirmar la existencia de un guerra permanente entre el occidente cristiano y el oriente comunista»*[147].

Finalmente establece que el gran enemigo a vencer es la pobreza, y en ello es necesaria la búsqueda de ese *«Nuevo Orden Económico Internacional»* (NOEI) (muy en boga por aquellos días), dejando por sentado cuál era la aspiración y el alcance de su propuesta global. Estos puntos: anticomunismo, iglesia activista contra iglesia conservadora, injerencia estadounidense y NOEI, constituyen aspectos claves en el discurso de *Fundalatin* y de muchas ONG's de derechos humanos en América Latina, y en lo cual coincidían con los partidos de izquierda, comunistas y buena parte de las oposiciones políticas y la opinión pública general que las rechazaba.

El Presidente de Ecuador, Jaime Roldós Aguilera, a propósito de la cita, dijo en su discurso: *«Cuando el gobierno nacional planteó la Carta de Conducta, una Carta que haga efectiva los derechos humanos (…) diferenciábamos con claridad dos principios que no se excluyen, que no se pueden excluir: defensa de los derechos humanos y principio de no intervención, pero que no pueden ser tocados por separado (…) Es hora entonces, no de una nueva declaración, es hora de que la conducta de la dirigencia política democrática de América Latina esté acorde con estos principios»*[148].

[147] *Op. Cit*. VELÁSQUEZ, Edgar (2002), pág. 13.

[148] Discurso Inaugural del Señor Presidente Constitucional de la República del Ecuador, abogado Jaime Roldós Aguilera, en ocasión de la reunión constitutiva de la ALDHU, reunida

La propuesta de *«Carta de Conducta»* de Roldós Aguilera estaba orientada a que los Presidentes del continente, en principio de la región andina, establecieran un compromiso para el respeto de los derechos humanos. Esta tuvo una gran acogida en el seno de la población y significó un importante ejemplo de instrumento internacional pionero en el área frente a la dramática realidad. Finalmente, tras el trágico fin de su presidencia, no tuvo mayor incidencia más allá de su firma, que tuvo lugar en septiembre del mismo años por los presidentes de Venezuela, Luís Herrera Campins; Colombia, César Turbay Ayala; Ecuador, Jaime Roldós Aguilera y altos representantes de Perú, Costa Rica, Panamá y España. (Ver Anexo N° 44, pág. 390).

Este fue un momento estelar de la defensa de los derechos humanos, pues se agrupaban las asociaciones de manera formal y de la mano de un presidente afín a la causa. Vives fue claro en las posiciones especialmente coincidentes con el discurso de la época y el rechazo al injerencismo[149], una categoría política de una carga profunda en las palabras de un activista

en Quito – Ecuador, 11 de agosto de 1980. (Archivo de *Fundalatin.* Carpeta N° 2: *«Acta Constitutiva de Fundalatin y Documentos Doctrinarios»).*

[149] Frente al concepto de soberanía e independencia nacionales, históricamente la injerencia en asuntos internos de los países ha sido rechazada por éstos, especialmente en América Latina frente al *«imperialismo estadounidense»*. Según Manuel Ossorio, *«Puede decirse, en términos generales, que por intervención se entiende la injerencia de una nación en los asuntos internaos de otra y que puede tener lugar en tiempos de paz, sea por razones económicas, sea por motivos políticos, o en tiempo de guerra, o bien utilizando una nación sus ejércitos para influir en los asuntos de otra, o sencillamente para decidirlos: La historia registra múltiples intervenciones con la finalidad precitada. En principio, cabe afirmar que todo intervencionismo, cualquiera sea su propósito y su forma de ejecución, es contrario a las normas del Derechos Internacional Público, por lo que sería deseable que ningún Estado se mezclase en los asuntos de otro y que todos ellos respetasen el derecho y autodeterminación de los pueblos».* Esta categoría política ha dado mucho de qué hablar en América Latina, tanto por el aval de gobiernos en permitirla, de manera activa o pasiva, como de otros en condenarla, justamente por encontrarse ideológicamente encontrada con la potencia interventora. Tal como lo sugiere Ossorio, América Latina muestra infinidad de ejemplos de intervencionismo, básicamente de Estados Unidos, en la política interna de los países, durante el siglo XX. Y en ello un fuerte movimiento político de rechazo ha igualmente cobrado fuerza históricamente.

religioso como él, y que iba de la mano con lo dicho por Roldós Aguilera. Este tipo de manifestaciones contribuirían a que las organizaciones fueran igualmente estigmatizadas y catalogadas como políticas.

A propósito de este etiquetamiento, es oportuno citar un trabajo académico desarrollado por el *Centro de Derechos Humanos de la UCAB*, intitulado *Desarrollo del movimiento de derechos humanos en Venezuela durante los últimos 50 años* (2009), al respecto de lo que podría denominarse como una *«actitud»* de las nacientes agrupaciones de DDHH:

> ***Las estrategias iniciales de estos primeros individuos y grupos eran fundamentalmente de confrontación con el Estado****, de denuncia ante los medios de comunicación social y en menor medida ante los organismos institucionales como la Fiscalía General de la República o las subcomisiones de política Interior y de Derechos Humanos del Congreso Nacional de la época; las acciones judiciales eran utilizadas excepcionalmente por estos grupos.* ***Se trataba de una especie de "defensa en plaza pública", donde importaba más desprestigiar al gobierno de turno que velar por los derechos de los afectados****; la lógica del desprestigio jugaba en ambos sentidos. De allí que el trabajo de los comités tuviera sólo un impacto limitado, en parte por su incapacidad para realizar una labor efectiva a favor de las víctimas y en parte porque* ***la imagen creada por las autoridades abrió una brecha entre estos grupos y un público temeroso de dar respaldo a este tipo de iniciativas en momentos en que el país vivía una situación interna marcada por la violencia política***[150]*.* [Negritas Nuestras].

Aunque inicialmente se hace referencia a los primeros grupos de defensa de los derechos humanos en Venezuela, la lógica utilizada es

[150] BOLÍVAR, Ligia; Cubas, Raúl. (2009). ***Desarrollo del movimiento de derechos humanos en Venezuela durante los últimos 50 años.*** Caracas: Universidad Católica Andrés Bello. Pág. 14. (Se puede consultar vínculo web de la referencia citada en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301).

extrapolable a algunos colectivos y ONG's que se formaron posteriormente y asumieron la labor de manera sistemática, como *Fundalatin*. Para los autores del *Centro de Derechos Humanos de la UCAB* hay, en efecto, una estigmatización por parte de las autoridades, y en parte responsabilizan por esta a los mismos grupos, señalándoles de algún modo de políticos: «*Se trataba de una especie de «defensa en plaza pública», donde importaba más desprestigiar al gobierno de turno que velar por los derechos de los afectados»*. Con ello, se pone en tela de juicio, incluso, la efectividad de su labor.

Dada la sensibilidad del tema, y la arista política que conlleva no sólo su defensa sino las profundas causas que impulsan las violaciones y su trasfondo, efectivamente, político, cabe preguntarse hasta qué punto el activismo a favor de los derechos humanos en principio ha de obligar y, en segundo término, permite, a los grupos dedicados a tan espinosa cuestión el mantenerse absortos del hecho político. La afirmación precitada sugiere entre líneas que los grupos de derechos humanos, al involucrarse de alguna forma en la arena política –haciendo oposición a un gobierno, por ejemplo–, distorsionan su *leit motiv* y, consecuentemente, los resultados obtenidos a favor de las víctimas.

La crítica tiene sentido al punto de que hay muchas perspectivas desde las cuales abordar el tema (la jurídica, la ética, la humanitaria, la comunicacional, etc.), y en que al avocarse sólo al hecho político en tanto que una confrontación con los regímenes responsables, se pueden obviar las demás. No obstante, el cariz político de la defensa de los derechos humanos pareciera ser tan poderoso que pareciera lógico, a la luz del analista histórico, el que así ocurra y se presente la confrontación. Es decir, defender los derechos humanos sin preguntarse el porqué de su violación, dedicándose exclusivamente a atender a las víctimas, lo cual es loable,

resulta a todas luces insuficiente y se cae en un círculo vicioso que no va a lo profundo del tema. Es similar a la tradicional crítica al asistencialismo, que no busca cambios estructurales en los sistemas que contextualizan las injusticias. Los derechos humanos en todas sus perspectivas, en tanto que tienen en el Estado al actor por excelencia de su violación o su procura, enfrenta de forma positiva o negativa, inevitablemente, a sus defensores con éste lo cual, a su vez, le hace un hecho político que muchas veces toma cariz partidista (en tanto que se toma partido). Es este el riesgo y la responsabilidad que se asume.

En el discurso citado en la ALDHU, Vives Suriá fue diáfanamente político, una política, como se ha expresado, con *«P»* mayúscula, sin ser partidista (institucionalmente hablando), pero sí reivindicando los factores profundos de intereses en juego y tomando, siguiendo su vocación, el lado del más débil. Cuestionó hechos políticos internacionales, señalando responsables (Viola, García Meza, Pinochet, el Pentágono, algunos sectores de la Iglesia), tachó de artificiosa la persecución a los comunistas, y se adhirió a una propuesta: el NOEI, además de hablar de lucha contra la pobreza, como los marxistas (con las precisiones a que haya lugar). Esto traspasa el mero hecho de una gestión jurídica, o incluso el de una denuncia. Pareciera no sólo querer quedarse con la tramitación del caso, sino que implica tratar de entender las causas del problema hasta sus últimas consecuencias, yendo por el cuestionamiento profundo del modelo que sustenta esas violaciones de derechos humanos.

Esta es una actitud política que caracterizó a *Fundalatin* durante aquellos años. No separaban la defensa concreta, hecho primario y urgente, sino que persiguen ir más allá, buscando las *causas profundas* del entorno, el cual identificaron en el sistema económico y político. Ello les empujaba

inevitablemente a la asunción de posturas políticas y, como era esperable, les trajo las consecuencias propias referidas a su estigmatización.

Es, además, un dilema que no sólo viven los grupos defensores de los derechos humanos, sino que también se reproduce en el seno de la religión, más concretamente la iglesia católica, y que llevó a la misma estigmatización a los teólogos de la liberación. Sobre este punto se ahondará más adelante.

«El plan 80»

Como se ha dicho, la dialéctica confrontacional de los años sesenta, setenta y ochenta en el continente giraba, en términos generales, en torno a un rechazo oficial al comunismo (con sus matices en México y Venezuela y, por supuesto, su adopción en Cuba), amparado en una feroz propaganda de desprestigio que calaría en muchos sectores y, no obstante, también un creciente rechazo a la crueldad de las dictaduras militares que hizo nacer una oposición progresista de izquierda y el auge de la opción socialdemócrata (también en su vertiente socialcristiana, salvando las diferencias doctrinales que les diferencian), más de centro y derecha. En este contexto, Venezuela destacaba por ser una nación con ciertas ventajas que hacían propicio el actuar de organizaciones como *Fundalatin*, y su trabajo a favor de los exiliados. De hecho, así ellos mismos lo planteaban en el Plan de 1980:

> *Venezuela, dentro del contexto global de América Latina, tiene hoy características especiales que le permiten asumir tareas imposibles en otros contextos del subcontinente. Dentro de esas características destacan:*
>
> *a.- Una bonanza económica fruto del su ingreso petrolero que le permite una estabilidad política peculiar.*

> *b.- Un margen de libertades democráticas que ofrecen un espacio político favorable e iniciativas de relativa envergadura.*
>
> *c.- La presencia en su territorio de numerosos migrantes y refugiados latinoamericanos, potencial humanos importante para la generación de una conciencia latinoamericana*[151]*.*

En efecto, el clima que se vivía en Venezuela, a pesar de los episodios de represión y persecución en distintos niveles que también vivía la izquierda revolucionaria venezolana, era diferente al de las dictaduras del Cono Sur, con mayores espacios de libertad. El modelo de democracia representativa impulsado por la clase política nacional luego del 23 de enero de 1958, con la caída de Pérez Jiménez, abrió paso a un lento pero sostenido clima de apertura política, en donde había libertad de partidos, expresión y protesta, además de un diálogo con los grupos alzados en armas, fundamentalmente en el gobierno de Rafael Caldera.

Unido a ello, la llamada *«Venezuela Saudita»*, con altos ingresos petroleros y una inflación controlada hasta 1983, dio espacios de prosperidad relativa que contribuían al clima político. A pesar de los problemas profundos de la sociedad, que fueron acumulándose a futuro, en términos comparativos se vivía mayor libertad y es por ello que el tema de los derechos humanos no era de tanto debate público, a diferencia también de otras naciones. Esto condicionó a Venezuela para que muchos decidieran establecer nuevas vidas, tras huir de sus países.

En el Plan se exponen algunas de las actividades realizadas hasta el momento, que corresponden a los dos años transcurridos desde su

[151] Documento ***«Fundalatin: antecedentes y Plan 1980»***. Pág. 1. Archivo de *Fundalatin*. Carpeta N° 2 *«Acta Constitutiva y Documentos Doctrinarios»*. (Ver anexo N° 45, pág. 393).

fundación, y que van delineando las acciones a favor de la cultura de los derechos humanos. Estas se pueden sintentizar en[152]:

- **Programa Pro Refugiado Latinoamericano:** apoyo institucional al Programa impulsado desde *Cáritas* para brindar apoyo a los refugiados del continente que venían a vivir a Venezuela. Entre este se encontraba la gestión de visado, apoyo psicológico, búsqueda de empleo, entre otros.

- **Debate Latinoamericano sobre Derechos Humanos:** grupo de reflexión permanente sobre derechos humanos que agrupaba a los miembros del programa Pro Refugiados, y contaba con el apoyo de los Comités de exiliados de Argentina, Brasil, Chile, El Salvador, Guatemala, Paraguay y Uruguay, y otras entidades nacionales, como la revista SIC, el colectivo de «Pueblo y Liberación», la Juventud Obrera Católica (JOC), entre otros.

- **Programa de Formación para Dirigentes de la JOC:** contó con el financiamiento de *«Acción Ecuménica de solidaridad con América Latina»,* de Europa, llegando a recolectar, junto al apoyo de la parroquia San Luis Gonzaga (Chuao, Caracas), la cantidad de 33.150,00 Bs.

- **Campañas Sistemáticas de Denuncia:** *Fundalatin* estableció una política de denuncia permanente sobre el tema de los derechos humanos, atenta a las fechas emblemáticas y la presencia de organismos internacionales, como, por ejemplo, la visita de la *Comisión Interamericana de Derechos Humanos* (CIDH) de la OEA a Argentina, el aniversario de la *Declaración Universal de los Derechos Humanos*, entre otros.

[152] Extraído de ***«Fundalatin: antecedentes y Plan 1980»***, págs. 2 y 3. (Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 79: *«Plan 80»*).

• **Publicaciones:** se publicó la revista *«Centro Puebla»*, que era un espacio dedicado a la reflexión cristiana y como un aporte previo y posterior a la Conferencia de Puebla de 1979. Además se editó el libro de poemas *Bajo la Bota* de Carlos Mario Tardáguila, uruguayo.

• **Ponencia *«Derechos Humanos: Concepto y Realidad»*:** presentada en Quito –Ecuador, en noviembre de 1979, en un seminario organizado por el *Instituto Latinoamericano de Investigaciones Sociales* (ILDIS).

En el llamado *«Plan 80»* se definen importantes lineamientos programáticos de *Fundalatin* para ese año, que en la práctica se vendrían definiendo y haciendo realidad en los años subsecuentes, y en definitiva resumen buena parte de lo plasmado en el *Acta Constitutiva* pero ya con una visión más concreta. En tal sentido, al final de la descripción de estas actividades planteadas, se resumían las mismas incluso con su definición presupuestaria:

ACTIVIDAD	**MONTO**
N°1 – Curso Audiovisual «AV. FUNDALATIN»	Bs. 55.750,00
N° 2 – Encuentro Latinoamericano de Organismos de Derechos Humanos	Bs. 48.000,00
N°3 – Encuentro regional de familiares de desaparecidos	Bs. 39.500,00
N°4 – Encuentro Latinoamericano de Organizaciones Campesinas de Base	Bs. 45.250,00
N°5 – Análisis de las causas y efectos del Desempleo en América Latina	Bs. 31.000,00
N°6 – Credencial de Naciones Unidas para Expulsados	Bs. 22.500,00
N°7 – Apoyo a grupos de base locales 7.1. Proyectos gestionados 7.2. Fondo Rotatorio 7.3. Eventos	 Bs. 56.650,00 Bs. 50.000,00 Bs. 36.000,00

N°8 – Programa Pro-Refugiado	Bs. 46.800,00
TOTAL	**BS. 579.650,00**

Cada una de estas actividades viene a darle forma concreta a los grandes objetivos que se planteaba la fundación, aunque sin una definición clara de dónde se obtendrían los recursos financieros necesarios para llevarlas a cabo.

El *«Plan 80»* definió buena parte de las actividades de ese y los siguientes años, y las líneas de acción que aún con sus altos y sus bajos, lograron lentamente consolidarse. El equipo estaba conformado por un pequeño personal de planta y muchos voluntarios entusiastas colaboradores *ad honorem* que bajo la conducción primaria del Padre Vives Suriá fueron dándole forma a la propuesta. Su visión, inicialmente inspirada en la labor realizada en Cáritas de Venezuela, a ser una ONG en defensa de los derechos humanos, intentaba no trabajar de modo exclusivo con la atención de casos (como sería la tendencia de otras ONG's), sino de contribuir con las actividades como foros, talleres de formación, documentales, publicaciones, posiciones públicas, etc.; a la *«generación y asentamiento»* de una conciencia por y para el respeto de estos derechos, lo cual venía a ser un importante aporte en la Venezuela de aquellos años.

Publicaciones: «Centro Puebla» y «Solidaridad»

La revista *Centro Puebla 78*, luego conocida como *Centro Puebla*[153], constituyó uno de los esfuerzos más importantes durante los tres primeros años de *Fundalatin* para difundir y afianzar su mensaje religioso desde la

[153] Se pueden visualizar algunas de las portadas de la revista *Centro Puebla* en el anexo N° 46, pág. 394.

perspectiva de la Teología de la Liberación. En principio como un aporte a los preparativos de la Conferencia del CELAM en Puebla, y de seguido, como un seguimiento a sus resultados y el desiderátum evangélico general, la vinculación de ello con las realidades latinoamericanas y la interconexión con redes cristiana en el continente.

Estudiar la multiplicidad de temas que se trataron en los casi treinta números de esta revista entre 1978 y 1980, de carácter mensual, es una tarea que quizá merezca un estudio aparte. No obstante se puede repasar en términos globales sus temáticas para comprender la vinculación e ideas que desde *Fundalatin*, unido a su defensa de los derechos humanos, se abarcaban con el enfoque cristiano.

Con el mensaje *«De Medellín a Puebla… un pueblo espera ser oído»* (Ver anexo 47, pág. 397), *Centro Puebla 78* nace como eso, un aporte más de un grupo cristiano organizado para contribuir a Puebla. Así lo establecen en su primer editorial, donde introducen sus ideas y comprensión de la realidad:

> *Centro Puebla 78 representa la suma de esfuerzos y colaboraciones que a partir de este número se ponen al servicio de nuestra iglesia L.A., que al participar de las* ***«angustias y esperanzas de su Pueblo», sufre también con él las vicisitudes de su historia actual: historia de opresión y búsqueda de libertad, de injusticias y de anhelo de justicia*** *y unidad real para todos los hombres. (…).*
> ***MEDELLÍN fue, de forma oficial, la toma de posición de la iglesia frente a lo que podríamos llamar, los albores de la segunda independencia de los Pueblos de A.L., comprometiendo su «Presencia en la transformación de A.L.»*** *(…).*
> ***PUEBLA viene a avivar la llama de esa esperanza.*** *Su misión es delicada: discernir el Espíritu de Dios en estos diez años y proyectarse así para el futuro de los Pueblos de*

> *América Latina. El esfuerzo y compromiso que se impone a sí misma es grade: liberarse de la carga subjetiva y cultural, de cierto estancamiento del pensamiento que imponen los años,* ***superar la lejanía de las inmensas mayorías oprimidas, y asumir valientemente el peligro de perder cierta seguridad y privilegios al tener una posición más crítica y libre frente al Estado y los poderosos que buscan en ella su sustento ideológico.*** *(…).*
> *Significa un verdadero signo de los tiempos el reclamo que va sintiendo la Iglesia respecto a su verdadera misión: ser fermento de Unidad y defensora de los humildes.*
> *CENTRO PUEBLA 78 quiere colaborar en esta tarea de la Iglesia.* ***Si OBJETIVO es DOCUMENTAR e INFORMAR*** *(…)*
> *EL CENTRO saluda con afecto a todos nuestros hermanos cristianos: laicos, sacerdotes, religiosas, religiosos y obispos, y les transmite el saludo de todas las personas e instituciones de buena voluntad, gracias a las cuales ha sido posible iniciar sus trabajos*[154]. [Negritas nuestras].

Nótese que el editorial hace mención a algunas categorías propias y afines a la Teología de la Liberación: *«Angustias y esperanzas de su Pueblo», «Historia de opresión», «Anhelo de justicia», «Segunda independencia de los Pueblos de A.L.», «Presencia de Transformación en A.L.», «Tener una posición crítica frente al Estado y los poderosos», «Ser fermento de Unidad y defensora de los humildes»*. Todas menciones propias del debate político - ideológico que venía manteniendo lugar en el continente y que, desde este enfoque, también tenía un cariz cristiano, siendo justamente defendido por cristianos proclamados que, además, proponen este tipo de planteamientos para la CELAM, esperando a que el enfoque tenga un nivel de representatividad a escala latinoamericana.

Con el objeto de *«Documentar e Informar»*, *Centro Puebla* se erige como uno de los pocas publicaciones con este enfoque producida desde Venezuela, quizá sólo acompañada del colectivo *«Pueblo y Liberación»* y, en

[154] FUNDALATIN. (1978). ***Centro Puebla 78***. Caracas. Año 1, N° 1. Págs. 1-2.

algunos casos, SIC, del *Centro Gumilla*. No obstante, y a pesar de sus entusiastas inicios y buena producción (a juzgar de sus portadas y contenidos), no permanece en el tiempo más allá de tres años. Tenía un costo de 25 Bs.

Para ilustrar tanto el alcance como la tendencia de algunos de los artículos que se trataban en esta publicación, se reproducen a continuación los títulos de algunos de sus artículos, aparecidos en varios de sus números:

N° 1
- *La palabra de Dios no está encadenada, Jorge Vera.*
- *A los dictadores cristianos de Latinoamérica, con amor. Poema de monseñor Alberto Iniesta.*
- *Experiencias de acción de las comunidades de Base: la iglesia salvadoreña. Una iglesia que sufre.*
- *Una Buena Noticia: la Iglesia nace del pueblo.*
- *Mensaje de la Conferencia Episcopal de Nicaragua. Enero de 1978: No Podemos Callar.*

N° 2:
- *Algunas hipótesis para leer las informaciones que nos lleguen de la III conferencia episcopal latinoamericana.*
- *Experiencias de Acción: Campesinos de la Diócesis de Cnel. Oviedo, Paraguay.*
- *Los conceptos básicos de la ideología de Seguridad Nacional.*

N° 3
- *Documento de trabajo para Puebla 79.*
- *Los derechos humanos son los derechos de los oprimidos.*
- *El futuro de Irán.*

N° 5
- *En Puebla de los Ángeles la iglesia católica de América Latina ratifica su opción preferencial por los pobres.*
- *La iglesia y las organizaciones políticas populares.*
- *La iglesia perseguida en El Salvador.*

N° 6
- *Desde Puebla a San Salvador: un testimonio de solidaridad, Monseñor Romero.*

- *Entrevista a Monseñor Ovidio Pérez Morales.*
- *La situación trágica de Haití.*

N° 8
- *Antropología de Puebla, Arturo Paoli.*
- *Experiencias de Acción: Comunidad de Santa Terezinha.*
- *Conferencia Nacional de Obispos de Brasil.*
- *Retorno de Bolivia al mar presenta dificultades.*

N° 10
- *Tendencias políticas en Puebla, Frei Betto.*
- *Los riesgos de seguir a Cristo.*
- *Radiografía del Trilateralismo, o las ramificaciones del Imperialismo, Teodoro Buss.*

N° 16
- *El compromiso de ser cristiano.*
- *Compromiso cristiano por una Nicaragua libre. Carta pastoral del episcopado nicaragüense.*
- *Solo cumplo con mi deber. Entrevista a Monseñor Romero.*
- *Educación en las clases populares.*

N° 17
- *Monseñor Romero. El hombre que supo escuchar a los pobres.*
- *Puebla, un año después.*
- *Pobres y liberación en Puebla, Gustavo Gutiérrez.*

N° 28
- *Una iglesia pastoral.*
- *Una aproximación a la realidad venezolana.*

En estos títulos de artículos se puede notar una tendencia igualmente proclive a la Teología de la Liberación, con muchos de los autores abiertos proponentes y partidarios de esta corriente: Monseñor Romero, pobres y liberación, Nicaragua Libre, ramificaciones del imperialismo, clases populares, Haití, El Salvador, iglesia que nace del pueblo, etc., todas concepciones afines a aquel movimiento y forma de asimilar el hecho cristiano.

En su poema «*A los dictadores cristianos de Latinoamérica, con amor»,* Monseñor Alberto Iniesta[155] confronta en clave de verso la situación política del continente:

> *Porque amo a los perseguidos*
> *Y porque os amo, a los perseguidores*
> *Os pido que pongáis fin a esta locura*
> *A esta monstruosa operación que os oprime a todos*
> *Aunque de manera distinta;*
> *a esos pobres hombres acosados como fieras*
> *los oprime el dolor y la angustia,*
> *a vosotros vuestros crímenes y pecados*
> *porque os llamáis cristianos,*
> *os pido, que deis la libertad a los presos,*
> *que curéis la llaga de los torturados,*
> *que pidáis perdón pos los muertos,*
> *y lo pido en nombre de la Fe que decís confesar (…)*[156]*.*

Dolor, perdón, pecado, opresión, fe. Palabras propias de la religión que se muestran en este extracto de esta poesía de protesta a los *«dictadores cristianos»,* como se catalogaban algunos de ellos que incluso recibieron al Papa Juan Pablo II algunos años después, como en los casos de Augusto Pinochet y Alfredo Stroesner.

En Venezuela nacía de manera más o menos aislada una red de comunidades cristianas de base, especialmente en las parroquias y comunidades populares, muchas de estas como iniciativas de sacerdotes y

---

[155] Según la revista *Ecclessia*, en su versión digital: *«Monseñor [Alberto] Iniesta [1923], es uno de los grandes protagonistas del gran papel jugado por la Iglesia durante la transición española a la democracia, es sacerdote desde 1958 y obispo desde 1972. Se jubiló en 1998. Siempre permaneció como obispo auxiliar de Madrid. Con el cardenal Tarancón fue el responsable de la vicaría de Vallecas. En el final del franquismo, era llamado «el obispo rojo»*. Extraído de ECCLESSIA. ***Monseñor Alberto Iniesta ha hecho las bodas sacerdotales.*** S/P. (Puede consultarse el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

[156] FUNDALATIN. (1978). ***A los dictadores cristianos de Latinoamérica, con amor****.* En: Centro Puebla 78. Nº 1. Pág. 10.

pastores evangélicos unidos, bajo un código ecuménico, reunidos alrededor de esta forma innovadora de iglesia, reflexionando en torno al evangelio y, especialmente, activando un movimiento social. Un caso emblemático es el de Francisco Wuytack en La Vega-Caracas, que articuló un movimiento social importante y de solidaridad con las luchas políticas de ciertos grupos considerados subversivos.

Para muchos cristianos en América Latina, las Conferencias del CELAM de Medellín y Puebla constituyeron importantes referencias para la reafirmación de una concepción particular de hacer Iglesia que elevara su énfasis de movimiento social, junto a la doctrina religiosa, y así fue interpretado y llevado a la práctica por muchos, aún y pese a las diferencias de criterios y matices de otros grupos cristianos. Es a ello a lo que se le converge como Teología de la Liberación:

> *«[La Conferencia de Puebla en 1979] Sin negar lo trascendente, subrayó la importancia de dar credibilidad al Mensaje mediante una opción clara y valiente por los oprimidos. Centro Puebla pretende documentar la práctica de una iglesia comprometida que estimule y aliente prácticas semejantes. Esto, encaminado a que los cristianos seamos capaces de leer la realidad de injusticia en que viven las mayorías, de escuchar el «clamor cada vez más tumultuoso e impresionante de un pueblo que sufre y que demanda justicia, libertad, respeto a los derechos fundamentales del hombre y de los pueblos» (Puebla 78), y así no repetir la actitud de los religiosos del evangelio que dejaron abandonado al samaritanos herido en el camino»*[157].

Centro Puebla contribuyó modestamente a esa eclesiología popular, especialmente en el aporte de ideas, aún cuando no tuvo un tiraje ni un alcance masivos. No obstante ello, dejó constancia de la preocupación de

[157] FUNDALATIN. (1980). **El compromiso de ser cristianos.** Caracas. En: Centro Puebla N° 16. Feb. – Marzo 1980. Pág. 3.

un grupo de cristianos que venían impulsando y creyendo en la concepción teológico liberadora como una propuesta válida aún en medio de la oposición de la sectores de la jerarquía de la iglesia, a la cual criticaba, y de modo especial solidarizándose con las luchas que se venían gestando con mayor intensidad, debido también a la crudeza del contexto, en otros países del continente.

Junto a *Centro Puebla*, desde 1980 *Fundalatin* publicaba de manera más o menos consecuente al principio, y luego de forma esporádica, un boletín de reflexión fundamentalmente cristiana y sociopolítica llamado *Solidaridad*, y en el cual se plasman notables posturas acerca de los temas del momento en el espacio de la teología de la liberación y la defensa de los derechos humanos.

Con un formato cambiante, que iba desde una simple hoja, hasta un periódico de imprenta de varios folios, *Fundalatin* trataba de adaptarse a la variabilidad de sus recursos sin perder la esencia y continuidad de su mensaje. En el primer Boletín, del 3 de enero de 1980, se reproduce una entrevista de El Nacional a Juan Vives Suriá y en la que resume la esencia de *Fundalatin* y su inspiración cristiana:

> ***No es cuestión de poder votar, manifestar, organizarse… solamente. Tampoco de asegurar el pan de hoy y mañana, solamente. Es todo. Lo uno y lo otro. Pero, ¿por dónde empezar? Es el gran problema político****. También de profanos. De curas, de moros y cristianos.*
> *En esta tarea estamos metidos, inspirados en aquel que dijo: «Amarás a Dios con todo tu corazón, con toda tu inteligencia, con todas tus fuerzas, y la prójimo como a ti mismo», **ratificación y síntesis del primer código de derechos humanos, el decálogo.** (…)*
> *Con su hospitalidad Venezuela, más que con proclamas y convenios –y al margen de proclamas y convenios- está haciendo la **integración latinoamericana a nivel del***

> ***pueblo*** *Con dolor y lágrimas a veces. Pero con el gozo de dar y recibir. Y con las alegrías y esperanzas de un parto. ¿No se está gestando algo en América Latina? Y en este compartir nuestros pueblos el pan y la cultura,* ***Venezuela está creando relaciones para un mundo nuevo inspirado en los sueños de Bolívar y de Bello***[158]*.* [Negritas nuestras].

En esta declaración breve, y que tan sólo constituye un pequeño extracto de un conjunto de ideas mucho más amplio, se pueden rescatar algunas importantes en referencia a la línea filosófica, religiosa y sociopolítica de la fundación y su presidente: por un lado se compara a los *«Diez Mandamientos»*, el decálogo, con la *Declaración Universal de los Derechos Humanos*, aquel como el primer código de ellos: una noción religiosa de su defensa.

Por otro lado se habla de la *«integración latinoamericana a nivel del pueblo»*, por encima de *«proclamas y convenios»*, lo cual da a entender que es por encima de los gobiernos mismos, según la concepción clásica. Un concepto sociopolítico que aunque años después se haya puesto más en boga, especialmente desde las corrientes de izquierda, para 1980 constituía en cierto modo una innovación. A la vez recuerda a Simón Bolívar y Andrés Bello, y sus sueños, lo que representa la clara afinidad y una convergencia de ideas políticas, religiosas y sociales alrededor de estos personajes que luego, con su *«Cantata Bolivariana»* (1999) y las posiciones de *Fundalatin*, definirían su inspiración histórica venezolanista y, también, ideológica.

Caso peculiar lo significó la situación de la Iglesia en varios países, como El Salvador y Chile, y justamente la solidaridad que desde Venezuela y otros espacios se podía elevar hacia religiosos y creyentes víctimas de

[158] FUNDALATIN. (1980). ***Solidaridad. N° 1***. Pág. 1. Se puede consultar la página referida del citado boletín en el anexo N° 48, pág. 398.

persecución. En el número 3, *Solidaridad* dedica su contenido a la situación bajo el régimen pinochetista, aludiendo las declaraciones del Cardenal Raúl Silva Henríquez en aquellos años: «*Ni las amenazas ni la muerte acallarán nuestra Iglesia*». En su editorial de ese número expresa*:*

> *Cuesta acostumbrarse a la idea de que los arzobispos mueran baleados en los altares, abatidos por quienes se proclaman defensores de la fe. (…). Nadie pudo imaginar que el asesinato del obispo Angelelli de Argentina, del Padre Juan Alsina ametrallado por soldados chilenos, y la de tantos sacerdotes en Bolivia, El Salvador, Guatemala, culminarían con ese operativos espectacular con que se silencia los sermones de Arnulfo Romero. (…)*
> *Pero desde las mismas raíces del pueblo, el mensaje evangélico se ha alzado como un gigante dormido. Hay que aturdirlo antes que consume el viraje y para ello eliminar a sus portavoces (…)*[159]*.*

La posición de la Iglesia en general era ambivalente. En algunos países las Conferencias Episcopales no eran particularmente críticas con los regímenes políticos, y en otras lo eran abiertamente y más si se va a casos de representantes en particular, como el de algunos Obispos, Arzobispos, Cardenales, y curas de parroquia. En el caso de Venezuela y México la Iglesia asumía una postura más o menos neutral, denunciando siempre las injusticias en sus documentos oficiales pero sin entrar en mayores conflictos políticos, comparados con la de Brasil, El Salvador o Chile. Esta situación de abierta oposición política le trajo a las iglesias católicas y sus representantes serias consecuencias en persecución, represión y hasta asesinato. Había una dualidad de una Iglesia acrítica, prevenida, temerosa, más conservadora; y una rebelde, altanera, insurrecta, que denunciaba los desmanes del poder político aún a costa de su propia seguridad. Otra que, a pesar del discurso apolítico y eminentemente religioso, apoyaba por omisión

[159] FUNDALATIN. (S/F). ***Boletín «Solidaridad» N° 3***. Caracas. Pág. 2.

la violación de los derechos humanos incluso los más elementales, como el de la vida.

En Venezuela hubo expresiones sociopolíticas de grupos religiosos, como habría de suponerse proclives a la Teología de la Liberación, y que se manifestaban a favor de temas como *«La paz en Centroamérica»* y en *«Protesta cristiana contra el militarismo norteamericano»*, en donde llevaban cartas a la Embajada de Estados Unidos, y oraban en apoyo a Nicaragua sandinista, en medio de la guerra civil. Uno de los números de *Solidaridad*, del 23 de septiembre de 1983, recoge parte de una marcha realizada el 16 de ese mes, de Chacaíto a Plaza Venezuela, y liderada especialmente por Grupos Cristianos de Base[160] de sectores populares de Caracas (con el Padre Vives como uno de sus principales promotores), y donde se podían leer pancartas con consignas como: *«Ustedes hermanos fueron llamados para gozar la libertad. (Gálatas 5:13)», «Nicaragua busca su camino, déjenla en paz», «Grupos juveniles de acción popular presentes», «La paz es fruto de la justicia» «Centroamérica quiere paz», «La comunidad cristiana del Barrio San Blas en solidaridad con Centroamérica», «Grupos Cristianos de Base, Caricuao»*[161].

[160] Según Fray Betto «*Las Comunidades Eclesiales de Base (CEB) son pequeños grupos organizados en torno a la parroquia (urbana) a la capilla (rural) por iniciativa de laicos sacerdotes y obispos (…) De naturaleza religiosa y carácter pastoral, las Comunidades Eclesiales de Base pueden tener diez, veinte o cincuenta miembros. En Las parroquias periféricas, las comunidades puedes estar distribuidas en pequeños grupos o formar un único grupo grande, al cual se da el nombre de comunidad eclesial de base (…). Son **comunidades** porque reúnen a personas que tienen una misma fe, pertenecen a una misma Iglesia y moran en la misma región. (…). Son **eclesiales**, porque están congregadas en la Iglesia, como núcleos básicos de la comunidad de fe. Son de **base**, porque están integradas por personas que trabajan con sus propias manos (clases populares): amas de casa, obreros, subempleados, inquilinos, jóvenes y empleados de sectores de servicios, en la periferia urbana; en la zona rural, asalariados agrícolas, aparceros, pequeños propietarios, arrendatarios, peones y sus familiares».* (BETTO, Fray. (1981). ***Lo que son las comunidades eclesiales de base.*** Bogotá: Indo-American *Press Service*. Pág. 12).

[161] Se pueden visualizar algunas fotografías del evento referido, extraídas del Boletín *Solidaridad* del 23 de septiembre de 1983 en el anexo N° 49, pág. 399 y ss.

El boletín *Solidaridad* recogía la esencia de esas ideas desde la perspectiva de la Teología de la Liberación que propugnaba *Fundalatin* y sentaba posición especialmente con temas de escala internacional. Cabe destacar que en su postura sobre la defensa de los derechos humanos, el primero el de la vida, el equipo parecía no querer quedarse en la mera exposición de la denuncia sino que, justamente, con sus posturas políticas asumían el hecho de ir al fondo del cuestionamiento a las causas, lo que parecía ser una característica de las ONG de Derechos humanos en esa época en el continente. Esa violación masiva tenía causas políticas y su defensa, con una esencia humanitaria, también tenía necesariamente un trasfondo político.

Un buen ejemplo de ello se puede ver en el Editorial del Boletín *Solidaridad* de marzo de 1989, tras los sucesos del denominado *«Caracazo»*, las protestas sociales en Venezuela, firmado por el Padre Vives: *«… Durante la bonanza petrolera se acumularon riquezas e injusticias hasta comprimirse y estallar con los primeros ajustes del Fondo Monetario Internacional. La Deuda… la bomba de Caracas es un llamado extremo a la integración latinoamericana y al Nuevo Orden Económico Internacional ¡Ahora o nunca! Es la razón de nuestra condena pública al FMI. Y de nuestro llamado a los amigos del mundo ético y solidario. ¡Por la dignidad de nuestros pueblos!».* Una postura política clara en el contexto de una histórica trayectoria de defensa de derechos humanos, violados de modo masivo en aquellas jornadas del 27 y 28 de febrero de 1989, y días subsiguientes, en Venezuela[162].

Fundalatin fue, desde sus mismos inicios, una iniciativa promovida por la personalidad del Padre Juan Vives Suriá, quien ya para 1978 (año de la

[162] Se puede visualizar las portadas de algunas entregas del boletín *Solidaridad*, en el anexo N° 50, pág. 401.

fundación) tenía una obra de 30 años en el país, tanto desde la perspectiva pastoral, como la social y comunicacional. Su adentramiento a la defensa directa de los derechos humanos, esencialmente con el caso de los refugiados y exiliados latinoamericanos, viene de su rica obra en Cáritas, y con el concurso de otros colegas sacerdotes y laicos, avanzó en la primera ONG de defensa de los derechos humanos de Venezuela, *Fundalatin*. Una obra coherente con lo que venía haciendo él y su grupo cercano, y que llegaba en un momento oportuno tanto para la vida de la Iglesia latinoamericana y venezolana, como para el contexto histórico que vivía el continente que vio en Venezuela un sano espacio para su desarrollo.

Entender su legado pasará por seguir auscultando en su obra, quizá no muy espectacular, siendo ese uno de las particularidades del colectivo de *Fundalatin:* como se ha dicho, no es una organización, ni pretendió serlo nunca, de grandes dimensiones, sino que lo que comienza como un grupo de reflexión ligado al cristianismo católico, y de gran afinidad con la Teología de la Liberación, consigue ganarse a fuerza de una *«trabajo de hormiga»* un espacio modesto pero a la vez significativo en la opinión pública nacional, buscando sembrar conciencia sobre los grandes temas y desde la acción continental, como se insiste, siempre sencilla, pero de gran calidad moral, a pesar de las polémicas en los que se vio envuelta y sus críticos. Una fase de su historia que se verá y analizará en el siguiente Capítulo.

PARTE III

CAPÍTULO VI

FUNDALATIN 1978 – 1989
ACCIÓN SOCIAL LATINOAMERICANA

Exiliados y Desaparecidos: «¿Dónde está tu hermano?»

Uno de los temas de mayor importancia en la agenda de *Fundalatin* era el del apoyo, desde distintas perspectivas, a los exiliados políticos de las dictaduras latinoamericanas que se mantenían vigentes en aquella época, especialmente en el Cono Sur y Centroamérica. De hecho, fue su inspiración inicial producto del trabajo de Vives Suriá en *Cáritas* en este ámbito.

Entre 1981, *Fundalatin* organiza dos congresos latinoamericanos de familiares de personas detenidas, exiliadas o desaparecidas, con el fin de lograr una articulación coherente de lucha tanto al hacer denuncias ante organismos internacionales como la ONU y la OEA, como en el mismo marco de generar una resistencia política y social, en tanto que grupos de presión, frente a aquellos regímenes.

En tal sentido, el 1er Congreso, con el lema *«No hay dolor inútil»*, se realizó en San José de Costa Rica, del 20 al 24 de enero de 1981, con el apoyo del *Comité Ecuménico de Derechos Humanos de Costa Rica*. El 2do Congreso se realizó en Caracas, en noviembre del mismo año, con el lema *«Hasta encontrarlos»*, donde se abre paso a la *Federación de Familiares de Detenidos y Desaparecidos de América Latina* (FEDEFAM). Luego, en 1982 se realiza el tercero, ya con la Federación constituida, en Lima-Perú, con el lema *«La Justicia no se tranza»*.

El surgimiento de FEDEFAM respondió a una estrategia inicial de *Fundalatin* en el abordaje del tratamiento a la complejidad de las distintas

problemáticas en el ámbito de los derechos humanos. Desde su mismo *«Plan 80»* se planteó varios temas prioritarios, tales como eran el del campesinado y el desempleo. En este sentido planeaban, según se establece en su Plan Programático e incluso se refiere en la publicación *«Los Desaparecidos. Propuestas para un proyecto de Convención Internacional contra las desapariciones forzosas»* (*Fundalatin*, 1982), la creación de un «*Instituto de Investigación y Promoción del Empleo»* y una *«Federación de Organizaciones Campesinas de Base»*[163], todas bajo el inicial auspicio de *Fundalatin*. Finalmente la única que llegaría a fundarse y trascender sería FEDEFAM, aún activa en la actualidad.

En la precitada publicación, se condensan algunas propuestas sobre uno de los temas más importantes para estas agrupaciones, cual era la posibilidad de que se aprobar un instrumento jurídico internacional que condenara las desapariciones forzosas, de por sí prohibidas en la *Declaración Universal de los Derechos Humanos* y consideradas un crimen de lesa humanidad. Finalmente, luego de una intensa lucha jurídica y de gran promoción por la causa, es el año 2006, más de veinticinco años después, que la ONU adopta el instrumento intitulado *«Convención Internacional para la Protección de Todas las Personas Contra las Desapariciones Forzadas».*

El Acta Final[164] de ese primer Congreso de enero de 1981, expresa importantes líneas filosóficas y programáticas que *Fundalatin*, junto a un conjunto de comités y organizaciones que en principio trabajaban de manera más o menos aislada en diferentes países (como por ejemplo las *«Madres de*

---

[163] FUNDALATIN (1982). ***Los Desaparecidos. Propuestas para un proyecto de Convención Internacional contra las desapariciones forzosas***. Caracas. Págs. 1-2.

[164] ACTA FINAL DEL 1er. CONGRESO LATINOAMERICANO DE FAMILIARES DE DESAPARECIDOS. (1981). ***Los desaparecidos en América Latina.*** En: SIC N° 432: Caracas: *Centro Gumilla*. Págs. 93-94. (Ver anexo N° 51, pág. 404).

la Plaza de Mayo» en Argentina), llega a algunos importantes acuerdos que se sintetizan, a modo de paráfrasis, a continuación:

1) *La condición de desaparecido sólo se extingue con la aparición de la persona. Se rechazan conceptos como «muerte presunta» y la búsqueda no debe cesar hasta la aparición.*
2) *La desaparición es un crimen de lesa humanidad.*
3) *Constituir la Federación de Familiares de Detenidos y Desaparecidos en América Latina.*
4) *Promover ante la ONU la Convención contra las desapariciones forzosas, bajo los principios de:*
    - *La desaparición no es delito político, sino delito común.*
    - *Los instigadores, autores intelectuales y materiales, y cómplices son responsables personales de sus actos y no se puede invocar para su accionar el cumplimiento de órdenes superiores.*
    - *Estos son delitos imprescriptibles y no son objeto de amnistía ni gracia a sus autores.*
    - *Se debe crear un organismo permanente para actuar en estos casos, recibir denuncias y tomar medidas.*
5) *Denunciar a las dictaduras militares* ***«fascistas»*** *que se comprometen internacionalmente a respetar los derechos humanos, y su legislación interna legitima su violación, además en el tráfico de prisioneros.*
6) *Solicitar la ampliación del mandato del Grupo de Trabajo de la Comisión de Derechos Humanos de la ONU sobre desapariciones forzadas e involuntarias.*
7) *Condenar las leyes de «muerte presunta» de los gobiernos dictatoriales que permiten el encubrimiento de crímenes.*

8) *Condenar los regímenes militares de Chile, Bolivia, Argentina, Paraguay, Uruguay, Guatemala, Brasil, El Salvador, y Haití por la práctica masiva de la desaparición.*
9) *Reconocer la solidaridad de México hacia el tema, pero alertar sobre los casos de este delito que también se producen en ese país.*
10) *Denunciar el genocidio de la Junta Demócrata-Cristiana en El Salvador, solicitando a los gobiernos del mundo que no lo reconozcan políticamente.*
11) *Condenar el apoyo de Estados Unidos a los gobiernos represivos de América Latina y la desestabilización llevada a cabo contra gobiernos populares y democráticos que «luchan por la autodeterminación».*
12) *Llamar a organizaciones, iglesias y medios de comunicación a que se solidaricen con la lucha de los familiares de desaparecidos y no sean cómplices de este delito por acción u omisión.*
13) *El Congreso agradece a Fundalatin y al Comité Ecuménico Pro Derechos Humanos por la organización del evento.*

En su último párrafo, el Acta dice que *«las fuerzas democráticas y populares latinoamericanas en su conjunto, como un homenaje a sus mártires que se traduce en la dramática cifra de casi 90.000 desaparecidos en América Latina (50.000 en Guatemala, 5.000 en El Salvador, 30.000 en Argentina, 2.000 en Chile, 120 en Uruguay, 500 en México, 200 en Bolivia) enfrentan hoy esta realidad y mancomunan esfuerzos. Seguir trabajando siempre por estos objetivos sin duda es el principal logro de este Congreso»*[165].

Es notable el alcance de estos acuerdos/conclusiones, que de manera progresiva van fortaleciendo el movimiento de familiares de

[165] *Ibídem*, pág. 94.

desaparecidos y, en ello su denuncia permanente ante diferentes instancias. Además, hay una manifestación abiertamente política cuando se rechaza el apoyo de Estados Unidos a estos regímenes de fuerza, como parte de una política de sostenimiento. No era un secreto la participación de fuerzas especiales de ese país, particularmente de la CIA, en acciones encubiertas en todo el continente, además del entrenamiento de los ejércitos a través de la *«Escuela de las Américas»*, donde se afianza la denominada *Doctrina de Seguridad Nacional*[166].

Adicionalmente los temas tanto de que los delitos no prescriban, tengan responsabilidad personal, no sean matizados con la *«muerte presunta»* y no cese la búsqueda del desaparecido, constituían importantes peticiones para el diseño de una estrategia y medidas que pongan fin a la práctica que en sí tenía un inocultable trasfondo político. En gran parte, quienes llegaron a la condición de detenidos/desaparecidos eran opositores políticos, los cuales hacían críticas a los regímenes, quienes enarbolaban banderas como el socialismo, el comunismo, o se solidarizaban de manera indirecta con éstos, o reclamaban derechos, o se negaban a actuar en razón

[166] Como lo afirma el economista boliviano Andrés Nina, en su trabajo *La Doctrina de Seguridad Nacional y la Integración Latinoamericana*: *«En el período de la post-guerra, como producto del inicio de la llamada «Guerra Fría», surgen en Estados Unidos los planteamientos y mecanismos relativos a la Seguridad Nacional y a la Seguridad Colectiva. Se crea así, en 1946, en* ***Estados Unidos,*** *para tratar los aspectos relativos a la Seguridad Nacional el* ***National War College,*** *el cual tendrá gran influencia para la creación en Brasil de una escuela similar, la Escuela Superior de Guerra, tres años más tarde, en 1949, la primera de este tipo en Latinoamérica. Posteriormente se formula, en 1947, el Acta de Seguridad Nacional, donde según Truman, el establecimiento militar tendría un rol institucional en asesorarle en política exterior, para lo cual se crearon el Consejo de Seguridad Nacional y la Agencia Central de Inteligencia. El objetivo era la lucha contra el comunismo y la preparación con respecto a la agresión externa fundamentalmente donde la concepción de la guerra fría* ***implicaba tomar medidas políticas, económicas, tecnológicas, sociales, psicológicas, paramilitares y militares, estando éstas dentro de la concepción de la guerra total».*** [Negritas Nuestras]. (NINA, Andrés. (1979). ***La Doctrina de Seguridad Nacional y la Integración Latinoamericana***. En: Nueva Sociedad N° 27. Págs. 33-50.) (Se puede visualizar el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

de las políticas del gobernante y sus representantes. Muchos jóvenes entre 18 y 30 años, aunque no exclusivamente, se veían sometidos a aquella persecución y que inspiraron movimientos en todo el continente a favor de sus derechos.

Ya no sólo era el control de los derechos civiles y políticos representados en la inexistencia de elecciones libres (regímenes devenidos de Golpes de Estado o Juntas de Facto), el control de reunión y asociación y la libertad de expresión, sino también el derecho de la libertad, la violación de la integridad física (a través de la tortura) y de la vida, con las ejecuciones sumarias y la desaparición forzosa. Contra eso luchaban los familiares, madres y padres, cónyuges, hermanos, primos, que vieron a muchos de los suyos víctimas de estas medidas de fuerza.

En un documento derivado del 2do Congreso (que se inaugurara en Caracas ese mismo año, 24 de noviembre de 1981), intitulado *«¿Dónde está tu hermano?»* se manifiestan algunas ideas importantes sobre el tema de las desapariciones, y que por un lado dan un contexto histórico al porqué de esta lucha y, por otro, son la base moral de la misma:

> *… este tipo de gobiernos ha creado una manera de burlar todas las cautelas que la Declaración Universal de los Derechos del Hombre y los documentos de concreción jurídica habían previsto para proteger a los individuos frente a los mecanismos de los estados totalitarios: Nos referimos a la* ***desaparición forzosa*** *del detenido político. Mediante este recurso,* ***masivamente utilizado por los gobiernos de Argentina, Chile, Uruguay, Paraguay, Brasil y Bolivia, en el Cono Sur y los de El Salvador, Haití, Guatemala y Honduras, en la zona de América Central y el Caribe, sin olvidar las denuncias -menores en número pero dignas de ser mencionadas- de casos semejantes en países que figuran como democráticos, como México, Colombia y hasta la misma Venezuela****, se pretende evadir el derecho a*

> *la protección jurídica, a ser impune a la coacción física y moral, es decir, a la tortura, a la acción de los tribunales (…). La «rentabilidad» del desaparimiento [sic] forzoso ha sufrido un serio revés. La fuerza que quebró su omnipotencia ha sido, una vez más, la fuerza de los débiles, movidos por el amor. Los familiares de los desaparecidos –madres, esposas e hijas en primer lugar, abuelos, padres y hermanos después- han roto las cadenas del miedo y las mordazas del temor.* ***El amor que en un principio los llevó a sufrir en silencio la angustia del familiar desaparecido, los condujo después a asumir, desde nuevas perspectivas, la lucha por la justicia en que ellos se empeñaron. Su voz hecha manifestaciones, sentadas, encadenamientos, declaraciones públicas, reclamos ante los organismos de los gobiernos y tribunales de justicia, recurso a los foros internacionales… se alza cada vez con mayor fuerza, como la voz de la dignidad del pueblo latinoamericano, con toda la intransigencia del enamorado de los grandes ideales, han sentado en su ¡HASTA ENCONTRARLOS! el único término posible de su lucha***[167]. [Negritas Nuestras].

La lucha del familiar del desaparecido se entiende, pues, no sólo como un mero formalismo jurídico. Al contrario es una inspiración del amor y del deseo de que se haga justicia. En el documento se expresan los ejemplos: encadenamientos, declaraciones, denuncias, foros: Una lucha pacífica que no está inspirada en ambiciones políticas y ni siquiera en motivaciones ideológicas con matiz político, pero sí dentro de la carga –y quizá ideología– que representan en sí la lucha espiritual del cristianismo y los la defensa de los derecho humanos, con una esencia, precisamente, humanitaria: la de volver a ver a sus seres queridos y, en ello, el cese a la impunidad contra los culpables para que se detengan esas desapariciones y detenciones políticas.

[167] FUNDALATIN. (1981). ***¿Dónde está tu hermano?*** En: SIC N° 440. Caracas: *Centro Gumilla*. Págs. 434-435. (Se puede consultar el artículo en el anexo N° 52, pág. 406).

Los lemas de los Congresos son realmente elocuentes: *«Hasta Encontrarlos»*, *«No hay dolor inútil»* y *«La justicia no se tranza»* (Ver anexo N° 53, pág. 408), recogen el sentimiento de los miembros de organizaciones y comités que se agrupaban y finalmente dieron origen, por iniciativa de *Fundalatin* y, en modo especial la persona del Padre Vives Suriá, a FEDEFAM.

Sobre la labor de la Iglesia en esta lucha y del Padre Vives, la Secretaria Ejecutiva de FEDEFAM, Judith Galarza, activista desde los primeros tiempos de la federación y hermana de una desaparecida mexicana en 1978 (Leticia Galarza), en entrevista para este trabajo, reflexiona:

> *Comprendí que no podía yo generalizar mis sentimientos hacia los representantes de la Iglesia, como eran los sacerdotes. Hubo representantes que nos apoyaron en Chile, en Argentina, en México, en todos los países aquí en Venezuela, pero hubo otros sectores de la cúpula religiosa que incluso participaron juntos con las dictaduras y las pseudo-democracias. Eran los menos los que nos apoyaban, pero su conducción espiritual, política, porque el Padre Vives no sólo nos condujo desde la espiritualidad liberadora, sino con una orientación política en el sentido de que teníamos que hacer una unidad, como lo dice el primer lema, ese dolor que nos ocasionaron teníamos que canalizarlos a una fuerza para que no se repitiera ese delito de lesa humanidad y hacer permanentes reflexiones*[168].

Vives y *Fundalatin* tuvieron un rol destacado en la aquella defensa y configuración definitiva, además de contribuir de manera notoria en darle esa direccionalidad política que requería tanto para su estrategia de abordaje frente a las estructuras e institucionalidad política como en la labor de

[168] Entrevista realizada a Judith Galarza, Secretaria Ejecutiva de FEDEFAM, el día 13 de mayo de 2011.

difusión. Ello, en un contexto tan complejo y alrededor de una causa que requería valor y entereza, implicaba también una inspiración, una llamada *«espiritualidad»*, que en gran medida era sostenida por las convicciones de trascendencia y cristianas de muchos de sus miembros.

En un artículo publicado en la revista SIC N° 440, de diciembre de 1981, del Padre Pedro Trigo s.j., teólogo de la liberación, cuyo título es *«Hasta Encontrarlos. Reflexiones cristianas ante los desaparecidos»*, se hace mención justamente a aquella cita bíblica del libro de Génesis *«¿Dónde está tu hermano?»*, de Yahvé a Caín, que encabezaba el documento del Segundo Congreso. Al respecto, y específicamente sobre la trascendencia del evento, Trigo reflexiona:

> *Por eso* ***el clamor de los familiares de los desaparecidos es nada menos que la voz de Yavé, nuestro Dios, que se dirige a nosotros la vez primera que nos reclama: «¿Dónde está tu hermano?»*** *(Gn. 4,9) (…) Si acallamos este clamor, nos resignamos al pecado del mundo, aceptamos como realidad esta mentira institucionalizada: No tenemos salvación porque renunciamos a la a luz de la vida por más la gloria de los hombres que la que viene de Dios. Si con los hechos respondemos a Dios «¿Acaso soy yo el guardián de mi hermano?» (Gn. 4,10) nos cerramos el acceso a Dios como Padre quien no reconoce al hombre como hermano (…) Los familiares de los noventa mil desaparecidos se convierten en testigos de la luz de la Vida.* ***Y nosotros, si no queremos convertirnos en cómplices de los asesinos, tenemos también que luchar por romper este silencio de muerte***[169]. [Negritas Nuestras].

Incluso, como parte de esa política de difusión, en 1979 *Fundalatin* publica un poemario del refugiado uruguayo Carlos Mario Tardáguila,

[169] TRIGO, Pedro. (Dic. 1981). ***Hasta encontrarlos. Reflexiones cristianas ante los desaparecidos.*** En: SIC N° 440. Caracas: Centro Gumilla. Pág. 453.

intitulado elocuentemente *«Bajo la Bota»*, en alusión al sufrimiento padecido por miles en aquellos regímenes militares. Tardáguila, en remembranza de trágicos episodios de los que pudo ser conocedor, como lo fue el ultraje sexual hacia una mujer, escribía:

La nieve del tiempo acalló su llanto
su imagen desnuda
su pureza de manto.
Muda
frente al horror y el espanto.
Pasaron las hordas de la violación
por su cuerpo de madre
por el dulzor de sus uvas
con el frenesí de muerte de la sinrazón.
Fue una noche sin fin, cuando el HOMBRE perdió la razón.[170]

Fundalatin nutrió gran parte de su actividad inicial por aquellos años con la experiencia misma de exiliados que llegaron a Venezuela y rehicieron sus vidas, retomando su labor como activistas y profesionales. Tal es el caso del ingeniero chileno Joaquín Undurraga, que años después llegará a ser Vicepresidente de la fundación. En un libro de 1986, intitulado *La paz no se da: se construye*, se destaca que Undurraga *«Venía de Chile donde el espacio se había cerrado, a punto de asfixia, hasta obligarlo al exilio «voluntario». Académico (docente en Teoría Económica y candidato a Vice-Rector), religioso (miembro de «Cristianos por el Socialismo» y de la Parroquia Universitaria), profesional (ingeniero civil, asesor de empresas y Director del Banco Central) (…) Gracias a su vasta experiencia y enorme intuición, Joaquín pudo desarrollar en Venezuela lo que en Chile se le cerró: Docente en Formulación y Evaluación de Proyectos (Universidad Simón Bolívar), asesor de empresas públicas y privadas de producción, conferencista invitado de asociaciones culturales, colegios profesionales y*

[170] TARDÁGUILA, Mario. (1979). ***Bajo la bota.*** Caracas: *Fundalatin*. Pág. 58. (Puede visualizarse la portada del libro en el anexo N° 54, pág. 409).

congresos nacionales e internacionales, pero, sobre todo, miembro activo de nuestra comunidad religiosa dominical «Stella Matutina» (La Florida)»[171]*.* Esta breve reseña habla muy bien de la forma como Undurraga, por señalar su ejemplo, pudo adaptarse e insertarse en la sociedad venezolana.

Ejemplos de casos que atendían el Padre Vives y el equipo de *Fundalatin*, y de su mediación, se pueden ver en varias comunicaciones que figuran en sus archivos. Tal es el caso de una desaparición temporal de un miembro activista de la comunidad religiosa que formaba parte de la red latinoamericana, en la figura de otro sacerdote, el Padre estadounidense de la orden de los Maryknoll, Roy Bougueois, de visita en El Salvador en 1981. Al respecto Vives manda telegrama de urgencia al Dr. Edmundo Vargas Carreño, entonces Secretario Ejecutivo de la CIDH, con sede en Washington-Estados Unidos de América. Escribió Vives:

> *Solidarios creciente angustia Misioneros Maryknoll al cumplirse una semana sin noticias desaparición en El Salvador cuando cumplía servicios prensa ejemplar sacerdote Roy Bourgois consagrado derechos humanos América Latina (coma) rogamos urgente investigación que aclare circunstancias y señale responsables (punto) Cordialmente amigo Pbro. Juan Vives Suriá Presidente Fundalatin*[172].

La preocupación estaba fundada, especialmente por la persecución que de modo particular se vivía contra la iglesia católica en Centroamérica y, más específicamente, en El Salvador (sobre lo que habrá referencia más

[171] UNDURRAGA, Joaquín. (1986). ***La paz no se da: se construye***. Caracas: *Fundalatin*. Págs. 5-6. (Se puede visualizar la portada del libro en el anexo N° 55, pág. 410).

[172] Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 35: *«DD HH - OEA»*. (Se puede consultar la correspondencia referida en el anexo N° 56, pág. 411).

adelante), con decenas de sacerdotes encarcelados y asesinados, dándole una dura prueba a ésta en esa región. Finalmente, el Padre Bourgeois apareció, pero fue uno de los que sufrió en carne propia aquel horror sistemático en medio de las difíciles condiciones de la Iglesia en ese país.

Otro ejemplo de aquella mediación, en el caso venezolano, fue una comunicación enviada al Padre Vives el 2 de mayo de 1985 por el matrimonio de Óscar López Ferrero y Josefina Sánchez Carrillo, quienes pedían al Padre Vives su apoyo para la liberación de su hijo (ya con tres años de detención): *«Nuestro hijo Carlos Enrique López Sánchez (…) quien fue detenido el 9 de abril de 1982 en el edificio Araguaney situado en El Valle en un supuesta reunión subversiva con un grupo de estudiantes y siendo acusado de «Rebelión Militar» y pasado al cuartel San Carlos (…) Para el momento de su detención trabajaba como entrenador deportivo con especialidad en Tenis de Mesa en la Universidad Simón Bolívar, cargo que desempeñó por espacio de 8 años, y era Secretario de Cultura y Propaganda de la Asociación de Empleados Administrativos en esa universidad»*[173].

Aunque el referido Carlos Enrique López Sánchez logró luego salir en libertad, en los archivos de *Fundalatin* abundan peticiones y referencias sobre casos de desaparecidos y detenidos dentro y fuera del país que solicitaban apoyo institucional, ya que a los familiares les era muy difícil obtenerlos de las instancias formales del Estado que, en sí mismo, veían muchas veces a aquéllos como delincuentes y la labor se volvía doblemente cuesta arriba.

[173] Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 36: *«Denuncias sobre Derechos Humanos»*. (Se puede consultar la correspondencia referida en el anexo N° 57, pág. 412).

El aporte de *Fundalatin* a la lucha por elevar el mensaje de la defensa de los derechos humanos de los desaparecidos y detenidos en sur y Centroamérica, a pesar de los limitados recursos financieros y de personal con que contaba, trascendió lo meramente simbólico. Siendo ONG pionera en esta materia en Venezuela, logró articular a buena parte de los exiliados políticos presentes en el país, generando un movimiento nacional e internacional que los movilizara en torno a la misma causa y siempre, debido en buena a parte a la raigambre cristiana de muchos de sus afiliados y líderes, bajo las banderas de una corriente religiosa políticamente comprometida con la izquierda, con praxis teológica liberadora.

En todos los congresos había presentación cultural, oración, cánticos cristianos y exhortos morales de naturaleza religiosa unida a un mensaje político de rechazo a las dictaduras y una exigencia humanitaria de redención para con los crímenes que se perpetraban[174]. Esta movilización regional promovida por *Fundalatin* sentó las bases de FEDEFAM y constituyó una importante muestra de defensa independiente de los derechos humanos que vendría a consolidarse en el tiempo, asumiendo importantes vocerías institucionales y una mediación de gran necesidad e importancia en las décadas de los setenta y ochenta latinoamericanas, en donde se registra aquella violación masiva del derecho a la vida y la participación política plural.

Entre las organizaciones presentes, según queda constancia en el precitado folleto *«Desaparecidos»*, se encontraban, por citar solo algunas, la *Asociación de Madres y Abuelas de Plaza de Mayo* (Argentina), la *Agrupación Nacional de Familiares de Detenidos-Desaparecidos* (Chile), el *Comité por la Liberación de Sylvio Claude y demás presos políticos de Haití*

[174] Se pueden visualizar algunas fotografías de los referidos eventos en el anexo N° 58, pág. 414.

(Estados Unidos), *Comisión de Derechos Humanos en Centro América* (Costa Rica), *CADHU* (Francia y Bélgica), *Asociación Latinoamericana de Derechos Humanos* (Ecuador), *Comisión Nacional de Promoción y Protección de los Derechos Humanos* (Nicaragua), *Frente Nacional contra la Represión* (México), *CONADE* (Bolivia), *COSOFAM* y *CAFRA* (Italia), llegando a más de 50 organizaciones, incluidos comités de solidaridad. En 1981 se llega a establecer, como iniciativa de FEDEFAM, el 30 de agosto como *«Día Internacional del Detenido-Desaparecido»*[175], cuyas cifras rozaron las cien mil personas que aún hoy no se sabe de su paradero. *Fundalatin* y el Padre Vives son ideólogos primarios de este movimiento latinoamericano, e incluso, en su tradición audiovisualista, presentó un diaporama a su estilo intitulado *«Hasta Encontrarlos»* de 30 minutos, que se suma a su lista de más de 15 producciones educativas en la línea de la Teología de la Liberación.

En Venezuela, a pesar de también haber casos de presos políticos y desaparecidos (estos últimos de manera especial durante los gobiernos de Rómulo Betancourt y Raúl Leoni[176]), finalizada la década los setenta, se vivió

[175] Al respecto, el entonces sacerdote irlandés, nacionalizado argentino, Patricio Rice (1945-2010), víctima de tortura y desaparición temporal en la última dictadura austral, cofundador de FEDEFAM, escribió: *«De la visión de Padre Vives surgió la iniciativa de FEDEFAM en 1983 de declarar el 30 de agosto como Día Internacional del Detenido Desparecido. ¡Cuánta sería la sorpresa del Padre si supiera que este Día se celebra en todos los rincones del mundo desde Bosnia, hasta Indonesia desde Sudáfrica hasta Suiza, desde Argentina hasta El Salvador. Este mensaje a ECUVIVES y a los amigos y amigas se hace en adhesión a ese día recordando especialmente a los desaparecidos venezolanos tantas veces olvidados»*. (RICE, Patricio. (2009). ***El drama de lo(a)s desparecido(a)s de América Latina : ¡No hay dolor inútil!*** En: *Boletín Mensajero Ecuvives*. 5 de Sept. 2009.) (Se puede visualizar el vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 303).

[176] En Venezuela se presentaron algunos miles de casos (algunos hablan de entre 1.000 y 10.000) de desaparecidos en el período de 1958 – 1990, ya establecidas lo que la presidente de *FEDEFAM* califica como *«pseudo democracias»* en Venezuela y México que a su entender *«se parecen mucho en su política interna y externa (…) Aquí en Venezuela no había una organización que las agrupara [a los familiares de detenidos-desaparecidos], por eso no hay muchas cifras»*. A pesar de ello, y de la presencia de *Fundalatin* y *FEDEFAM* (desde 1978 Y 1981, respectivamente), la articulación previa fue casi inexistente.

un clima de estabilidad política relativa comparada con los regímenes militares de otros países latinoamericanos que permitió a centenares de exiliados políticos rehacer su vida y su lucha por la defensa de los derechos humanos, la cual fue tomando cuerpo y consolidándose desde 1980. Es por ello que se escoge Venezuela en buena medida para adelantar ese movimiento continental y que obtiene logros significativos en promoción y articulación de un mensaje coherente que paulatinamente se asienta con fuerza a escala internacional, sirviendo de espacio de libertad para *Fundalatin* y su *«hija»* FEDEFAM.

Es claro que la Teología de la Liberación está presente en todo este movimiento por varias razones: la Iglesia, a través de sacerdotes de base y Obispos, especialmente en países con dictaduras, enarbolaban banderas de este movimiento en la defensa de los desaparecidos y en condena a los regímenes. Muchos movimientos cristianos asumieron vanguardia de denuncia, acompañamiento y militancia política (El Salvador, Chile, Argentina, Brasil, etc.), logrando exiliar a muchos ciudadanos en otros países y elevar su voz de protesta ante instancias internacionales siempre con el mensaje solidario, crítico y consecuente del cristianismo, incluso en versión

---

Recuérdense casos emblemáticos como los de Alberto Lovera (Presidente del Partido Comunista de Venezuela-PCV), Jorge Rodríguez, Víctor Soto Rojas, Fabricio Ojeda, Juancho Alegría, entre otros líderes políticos de izquierda encarcelados y asesinados por los órganos del Estado. En un libro escrito por *«Presos del Cuartel San Carlos»* en 1973, se presentan algunos números de la represión nada más en los inicios de los años setenta: *«Más de trescientos presos políticos, que incluyen los saldos de secuestrados por Betancourt y Leoni (…); La represión violenta de las luchas populares, con un saldo de miles de estudiantes, obreros, habitantes de barrios, profesionales y campesinos encarcelados (…); Horrendos crímenes colectivos, como el de los campesinos descabezados (Edo. Barinas), de las región e oriente, el de Belisario Marín, y otros más (…); Más de cuarenta estudiantes asesinados por los cuerpos represivos; El asesinato de más de cincuenta jóvenes «delincuentes» en el marco de verdaderos cercos tácticos montados en los barrios pobres de las ciudades (…); Generallización de las torturas causantes de la muerte de varios ciudadanos, como es el caso de los campesinos de Yumare y la muerte de César Rojas Pedrique, hechos acaecidos en el TO5 (…).» (*PRESOS DEL CUARTEL SAN CARLOS. (1973). ***Mártires de la liberación y el socialismo.*** Caracas: El Perro y la Rana. Pág. 31).

ecuménica. Además, sus proclamas, consignas, escritos, movilizaciones se inscriben en aquel código social y pastoral, además que muchos de sus exponentes (Boff, Romero, Cámara) fueron baluartes inspiradores de lucha contra dictaduras.

«Un Día Antes»

Tal y como sucediera con los documentales pioneros del Padre Vives Suriá y el *«Semáforo 2000»* en sus años en Cáritas, como *«A dos mil años de Luz»*, *«En una Sola Carne»* e *«Historia de un Barril»*, los cuales se repetían en diversos espacios estando éste ya como Presidente de *Fundalatin*, hubo dos nuevas producciones audiovisuales de su autoría que marcaron aquella labor de modo especial en la década de los 80, y fueron importante contribución en difundir ese mensaje teológico liberador en que tanto se empeñaba: *«Un Día Antes»* y, más aún *«La Deuda Eterna. A la luz de la Teología de la Liberación»*.

El primero de ellos, *«Un Día antes: La lucha por la paz»* programado para un montaje de doce minutos y treinta y seis segundos, como una *«respuesta»* a la película estadounidense *«Un día después» («The Day After»*, por su traducción en inglés), de 1983 y dirigida por Nicholas Meyer, la cual narra el desarrollo de un conflicto nuclear de gran escala entre Estados Unidos y la Unión Soviética, deviniendo en un desastre mundial que acaba con la humanidad. En tal sentido, el montaje de Vives y el equipo de *Fundalatin*, que fue presentado, según su texto, el 23 de enero de 1984 ante la *Asamblea del Consejo Mundial de la Paz* en Berlín Occidental, entonces Alemania del Oeste, consta de 72 diapositivas y un audio muy a tono con el mensaje de conciliación y paz que, frente al trasfondo de desesperanza que

a su entender daba la película, era necesario difundir frente al peligro de la guerra y en el marco de la Guerra Fría.

Su contenido está lleno de alusiones a los problemas de América Latina, sus fotos, de igual forma, los reflejan, con una perspectiva crítica muy acorde con el estilo que ha caracterizado los audiovisuales del Padre Vives desde hacía más de una década. La mezcla de una esencia religiosa contestataria y una crítica profunda a los regímenes políticos, la cultura de adoración al dinero, repudio a la guerra, el lujo y llamando a la educación en valores y la solidaridad en el amor: es decir, toda una muestra práctica de un teólogo de la liberación para quien la protesta política es tan importante como la espiritualidad. Como lo plantea Enrique Dussel, en su libro *Caminos de Liberación Latinoamericana,* citado de un escrito de Vives Suriá: *«La misión cristiana no se cumple sólo haciendo iglesias de piedra, sino jugándose en el proyecto histórico, político, económico, cultural de los pueblos, que es la mediación concreta del Reino. El Reino que se construye a través de estos proyectos; si no, el fin escatológico tampoco adviene (…)»*[177]*.*

A continuación se presenta un extracto del texto del documental, con la sincronización ideal de la diapositiva:

Niños armados	*No preguntes a qué bando pertenecen, atrincherados en una posición doctrinaria, para seguir discutiendo inútilmente*
Torturado	*Las ideologías están manchadas de sangre…*
Mujeres llorando	*Lucha por la verdad en defensa de la vida… Es la única bandera que reclama –sin engaño- apretar filas.*
Madre Teresa	*Lucha –sin prejuicios- por una alianza ética Norte-Sur-Este-Oeste –Así, en cruz-*

[177] VIVES SURIÁ, Juan. (2001). ***La iglesia y los desafíos de la Doctrina Social.*** Caracas: *Fundalatin*. 14 pp

Rostro	*Para derrotar juntos al único enemigo: el hambre, la ignorancia, la justicia*
Mons. Proaño	*«La paz es fruto de la justicia…» Clama la voz del desierto*
Misa Riobamba	*Esperando el despertar de los pueblos en vías de liberación…*
Soldado atrincherado	*En previsión, los poderosos se arman, mientras*
Campo de refugiados	*-ante la impotencia y la frustración- los pueblos colonizados gritan a diario con la metralla terrorista en el vientre:*
Ataúdes	*«Sin justicia para todos, no hay paz para nadie»*[178].

Una de las frases del precitado texto se convertiría en uno de los lemas de vida durante los siguientes años en *Fundalatin: «La paz es fruto de la justicia»*. Esta, junto a propuestas como la *«Alianza ética Norte-Sur-Este-Oeste»*, y el *«Despertar de los pueblos en vías de liberación»* hacen ver con claridad su línea. La frase de cierre siempre ha sido una gran polémica en la ciencia política y en el debate entre izquierdas y derechas: *«Sin justicia para todos, no hay paz para nadie»*, lo que interpretamos que implica, para un hombre de pensamiento como el de Vives Suriá que queriéndose o sin quererse, mientras no existe igualdad habrá conflictos, lo que refiere un tanto la lucha de clases de la que hablaba Marx: concepciones propias del pensamiento de la Teología de la Liberación. Una necesaria ruptura con el orden de cosas que ha signado a la humanidad los últimos años. Una prédica que Vives repetiría hasta el momento de su partida.

[178] VIVES SURIÁ, Juan. (1984). ***Un día antes. La lucha por la paz.*** Caracas: *Fundalatin.* Pág. 10. (Ejemplar único: Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 38: *«Diaporama Un Día Antes»*). Se puede visualizar una selección de las diapositivas contenidas en este diaporama en el anexo N° 59, pág. 417.

«La Deuda Eterna»

Uno de los temas de gran alcance a escala nacional e internacional, y muy en boga en la década de los ochenta en la América Latina de los planes de ajuste, del *default*, y que luego se conociera como la *«Década Perdida»* era el de la deuda externa. Países con altos niveles de endeudamiento a la banca y los entes financieros internacionales como el *Fondo Monetario Internacional* (FMI), destinando un altísimo porcentaje de sus presupuestos nacionales, a duras penas recaudados, para pagarlo a condiciones leoninas y draconianas, en detrimento de planes sociales. *Fundalatin* lo veía como un tema clave en la defensa de los derechos humanos, especialmente porque se cuestionaba el desprecio de las élites gubernamentales y privadas por entender una lógica financiera cuyos únicos beneficiarios eran los acreedores y que no se traducía en beneficio social alguno para los más pobres. A este tema el Padre Juan Vives Suriá también le dedicó un extendido y promocionado documental intitulado, con un juego de palabras, *«La Deuda E(x)terna, a la luz de la Teología de la Liberación»*, y que se presentó en muchos espacios dentro y fuera de Venezuela.

La posición era clara y *Fundalatin* la expresó en muchos comunicados, a través de acercamientos con autoridades de todo nivel y en la generación de una conciencia colectiva de rechazo a las políticas nacionales (y de todo el continente) sobre el pago de la deuda y en razón del daño que lo que denominaban el enriquecimiento de unos pocos en contra del empobrecimiento de muchos. De hecho, este es uno de los temas a los cuales se le dedicó mayor difusión y en cierto modo se convirtió en punta de lanza de la política comunicacional de la fundación y su proyección a nivel de la opinión pública. De este tema existe abundante material en los archivos de *Fundalatin*, lo que denota además que sus miembros, y el Padre Vives

especialmente, le dedicaron muchas horas de investigación, tal vez también en parte debido a su complejidad.

De entre los documentos dedicados al tema, aparte del diaporama, que años después (en los noventa) se convertiría en documental (Ver Anexo 60, pág. 419), se encuentran ponencias, comunicados públicos, cartas e infinidad de declaraciones de denuncia sobre el tema. En octubre de 1988, a propósito de una reunión del denominado *«Grupo de los 8»*[179], realizada en Punta del Este, Uruguay, *Fundalatin* envió a cada uno de los presidentes convocados a la cita, y en comunicado público, una denuncia sobre el tema, a los fines de que se tomaran algunas medidas al respecto.

Con el título *«Una 'Contadora' para la Deuda, Hacia un Nuevo Orden Internacional Solidario»*[180], *Fundalatin* expresó sus puntos de vista al respecto, entre los que se pueden citar y sintetizar:

> *Desde la perspectiva de la Teología de la Liberación, Fundalatin se sitúa al lado de los pobres y oprimidos; y, ante las reiteradas y frustrantes negociaciones de deudores y acreedores (…):*
>
> *1. Las políticas del Fondo Monetario Internacional generan pobreza en el mundo para beneficio de los poderosos. La deuda es prueba de ello. Los países de América Latina han sufrido retrocesos desde la independencia y pérdida de soberanía.*

[179] El Grupo de los 8 estaba conformado por los países que conformaron el de Contadora, para la paz en Centroamérica, y su Grupo de apoyo, a saber: México, Colombia, Venezuela, Panamá y Argentina, Brasil, Perú y Uruguay. Seguidamente evolucionaría al *«Grupo de Río»*, mecanismo de concertación política que reunía a la gran mayoría de los países de América Latina y el Caribe.

[180] Se puede consultar el documento al que se hace referencia en el anexo N° 61, pág. 420.

2. La política de los acreedores para obtener los pocos dólares de los países latinoamericanos, más que un ajuste macroeconómico, es una «soga al cuello».

3. Fundalatin, en la reunión de La Habana convocada por Fidel Castro en 1985, sostuvo que la deuda, inmoral e impagable, sólo puede ser superada con un cambio de reglas del comercio internacional.

4. Se demuestra sorpresa ante la lentitud de los dirigentes latinoamericanos en darse cuenta de la dimensión del problema y de sus negociaciones infructuosas con la banca internacional. Han tenido falta de visión y coraje para proponer una alianza internacional en pos del cambio de las reglas del juego.

5. El tema de la deuda es más que económico, es político, viola los derechos humanos y ha generado una estructura de servidumbre internacional que compromete a las democracias y lanza al pueblo al hambre y el desempleo.

6. La política de la deuda es de dominación y despojo y ha sido denunciado por personalidades destacadas de todos los sectores.

7. América Latina se mantiene expectante ante la cumbre del Grupo de los 8 y sus medidas frente al tema de la deuda. Deudores y acreedores: los primeros porque se juega su supervivencia y los segundos porque se derrumban los pilares del «imperialismo internacional del dinero» (Pio XI, 1931).

8. Fundalatin cree que se impondrán los valores del espíritu y la solidaridad como arma de los pobres y los pueblos. Hace un llamado a un Nuevo Orden Económico Internacional y una alianza Norte-Sur-Este-Oeste. El compromiso principal de los gobernantes es con los pueblos y no con los acreedores.

Su declaración tiene un contenido político claro al cuestionar la FMI, al llamar al *Nuevo Orden Económico Internacional* y, a la luz de la Teología de la Liberación, como dice, invocar declaraciones como las del Cardenal brasilero Evaristo Arns o al Papa Pio XI[181], así como los valores de la solidaridad y el espíritu, ubicados en la *«perspectiva de los pobres y oprimidos»*. Además, refiere a la posición de *Fundalatin* en un foro convocado por Fidel Castro en 1985[182], es decir, un alineamiento político claro en el marco del debate continental y mundial que se presentaba en aquellos años.

Fundalatin se expresó ampliamente en Venezuela y países como Ecuador, México, España, Bélgica, con la presentación del diaporama, y en medios de comunicación nacional e internacionales. En Venezuela se realizaban giras por todos los estados del país, en universidades, grupos de reflexión, foros abiertos, incluso con la presencia de representantes de

[181] El 15 de mayo de 1931 el Papa Pío XI publicó la Carta Encíclica *Quadragesimo Anno,* como conmemoración de los 40 años de la *Rerum Novarum*¸ con un alto contenido social en función de la necesidad de restaurar y perfeccionar el orden social. En ella se plantea una reivindicación de la *Doctrina Social de la Iglesia* como camino a seguir, e intentando ser un término medio entre el individualismo y el colectivismo, condenando ambos. En ella habla del *«Imperialismo Internacional del Dinero»* como un mal condenable, a saber: *«Por lo que atañe a las naciones en sus relaciones mutuas, de una misma fuente manan dos ríos diversos: por un lado, el «nacionalismo» o también el «imperialismo económico»; del otro, el no menos funesto y execrable «internacionalismo» o «imperialismo» internacional del dinero, para el cual, donde el bien, allí la patria».* Cita a la cual se refieren los miembros de *Fundalatin* en su comunicado. (PIO XI. (1931). ***Quadragesimo Anno.*** Vaticano. Punto 109).

[182] En agosto de 1985 el presidente de Cuba, Fidel Castro Ruz, convocó a un *Encuentro sobre la Deuda Externa en América Latina y el Caribe*, realizado en el *Palacio de Convenciones* de La Habana, en el marco de una campaña internacional para generar conciencia sobre el tema y reafirmar el carácter impagable, a su entender, de la misma. El mismo constó de seis sesiones y agrupó a intelectuales, políticos, movimientos y organizaciones sociales, estudiantes, campesinos, obreros, trabajadores, de todo el continente y en el cual se reflexionó profusamente sobre el tema, especialmente en el contexto de la crisis de la deuda que se vivía. A pesar de que no se hallaron en los archivos de *Fundalatin* el registro de algún discurso, se tiene referencia de su participación por el comunicado comentado en el texto. Es esta una de las muestras de la orientación ideológica que tenía la fundación y sus miembros, y los temas que agrupaba. Una bandera que Vives Suriá siguió enarbolando durante muchos años con sus participaciones públicas y documentales.

sectores nacionales, diputados de distintos partidos (AD, COPEI, MAS, PCV), la sindical *Confederación de Trabajadores de Venezuela* (CTV) y la patronal *Fedecámaras*, como parte de un deseo de pluralidad en la presentación de opiniones. El *Ateneo de Caracas* y la *Universidad Católica Andrés Bello* fueron escenario de estas presentaciones y charlas. (Ver anexo N° 62, pág. 421 y ss).

En una reflexión sobre la Deuda, Vives Suriá, utilizando elementos históricos venezolanos y políticos internacionales, dice:

> *En términos históricos, hablar de la Deuda hoy es –deber ser– como en tiempo de Bolívar hablar de independencia ante colonia, porque, de hecho,* ***estamos ante una nueva colonización, una forma más ominosa y sutil de dominación. Y, o somos realistas, o patriotas.***
> *No tengo la menor duda de que Bolívar –ante la opresión de la Deuda- hubiera logrado la unidad latinoamericana y un orden internacional justo.* ***Ante el cartel de los acreedores hubiera luchado por una estrategia común hasta alcanzar el ideal de la Gran patria*** *«haciendo fuerza de la debilidad ante la debilidad de la fuerza»*[183]*.* [Negritas nuestras]

En otra carta, dirigida a Michel Candessus, entonces Director Gerente del FMI, institucionalmente *Fundalatin* se expresa en duros términos contra personaje, en una carta pública intitulada *«Una Alianza Ética Internacional»*, expresando:

> *Ahora le tocó a Venezuela la* ***cuota de holocausto*** *que su institución –al servicio de los poderosos- está encargada de imponer a los pobres de esta América Latina mártir. (…)*

[183] Carta de Juan Vives Suriá intitulada *«La Deuda»,* sin un destinatario específico. Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados».* Puede visualizarse el ejemplar de la carta citada en el anexo N° 63, pág. 424.

> ***Estamos atrapados en una diabólica trama de la cual usted es el más visible ejecutor*** *(…) El FMI y el inmenso holding que está detrás de él, tiene voceros autorizados y eficaces en este país que ha demostrado ser mucho más dignos de lo que ellos creían. Entre esos voceros hay ministros, dirigentes políticos y sindicales, instituciones universitarias* ***y los mercenarios de siempre que ustedes pagan muy bien*** *(…) Los denunciamos como cómplices y encubridores de un gran fraude de la historia que dio origen a la deuda,* ***el quinto jinete como se la ha llamado, y que nos hacen pagar con vidas y sufrimientos***[184]*.* [Negritas nuestras].

Estas comunicaciones, tiene un tono de condena muy severa para con los entes multilaterales, especialmente el FMI, y de juicio para con los dirigentes políticos, que en cierto modo no actúan de modo enérgico en contra de sus recetas. Por el contrario, las aúpan casi directamente, constituyen una muestra palmaria de las posturas que no sólo *Fundalatin* sino un conjunto de ONG's y colectivos políticos mantenían desde la izquierda latinoamericana, alimentada por esas severas crisis. Además, por el caso venezolano, es un ejemplo de cómo desde la lucha por los derechos humanos se le encontraba lógica a un discurso político altisonante que, incluso, llegó a tener consecuencias directas a entender de la fundación, como en el caso de el *«Caracazo»* en 1989, producto de medidas económicas inspiradas en las exigencias de FMI, la tradición rentista venezolana y el carácter de la sociedad venezolana que ya venía rechazando el bipartidismo y esperó de Pérez la reedición de la otrora «*Venezuela Saudita»* de su primer gobierno, lo cual era inviable en el contexto de finales de los ochenta tras la crisis de las deuda.

---

[184] Carta del equipo directivo de Fundalatin a Michel Camdessus, presidente del FMI, intitulada *«Una Alianza Ética Internacional».* Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados».* Puede visualizarse el ejemplar de la carta citada en el anexo N° 64, pág. 425.

Por su parte, destacan en estos ejemplos dos de las tendencias de *Fundalatin* con el liderazgo de Vives. Por un lado, la indivisibilidad de una lucha militante a favor de los derechos humanos en conjunto con un análisis profundo acerca de las causas que originan su violación sistemática desde distintas esferas. Para *Fundalatin* buena parte de las violaciones de los derechos humanos, en particular el de los económicos, sociales y culturales expresados en vivienda, salud, educación, cultura, etc.; son producto de las políticas erráticas de los gobiernos en el área social, privilegiándose lo financiero y el rol de las élites empresariales por sobre las necesidades urgentes de los menos favorecidos. Una posición muy en consonancia con la prédica de la Teología de la Liberación que, como se ha comentado, al mismo tiempo que propugna valores espirituales y pastorales, eleva una voz de protesta sobre las acciones terrenas de los actores responsables en el ámbito de las decisiones públicas. Como lo plantea el Padre Gustavo Gutiérrez sobre el papel de este movimiento en el sentido de la *«función crítica de la teología respecto de la presencia y actuar del hombre en la historia. El hecho mayor de dicha presencia en nuestro tiempo, sobre todo en los países subdesarrollados y oprimidos es la lucha por construir una sociedad justa y fraterna, donde los hombres puedan vivir con dignidad y ser agentes de su propio destino»*[185].

La otra tendencia es la de el Padre Vives quien ya desde aquellos años ochenta reivindicaba en Simón Bolívar, y la comparación histórica de la *«independencia contra la colonia»*, e identifica una lucha ideológica de ambas posiciones *«o somos realistas, o somos patriotas»*, como dice en el extracto citado sobre la deuda, en clara alusión a las posiciones de los políticos de entonces y al llamado que deben, a su entender, deben acudir

[185] GUTIÉRREZ, Gustavo. (1975). ***Teología de la liberación: perspectivas.*** Salamanca: Sígueme. Pág. 16.

los pueblos. Esta tendencia y aproximación lo caracterizaría en los años subsiguientes, como se demostró en el precitado discurso del 23 de enero de 2002, en aquella polémica *«misa»*, donde habló de *«colonia o dominación»*. Sus propuestas, y de *Fundalatin* en general, veían la necesidad de una toma de postura ante la realidad social que se contextualizaba en un choque de ideologías antagónicas, una a favor de los pobres y otra a favor de los ricos, y ello, a diferencia de otras ONG's de derechos humanos, caracterizaría su lucha que a pesar de ello no dejó nunca de lado el apoyo directo y concreto a las víctimas de las violaciones. *Fundalatin* acompañó por muchos años a quienes se refugiaron en Venezuela, como se ha dicho, a través de un apoyo directo y, a la vez, denunciaba de manera frontal a los regímenes políticos que cometían la barbarie. En ello adoptaba claras posturas políticas que en tiempos posteriores, y a diferencia de otras ONG's nacientes venezolanas, no se adoptaban. Era una lucha a la vez humanitaria e ideológica que con sus exiguos recursos adelantaba toda la fundación.

Al mismo tiempo, era un permanente activista de la causa en el ámbito de la opinión pública, siendo entrevistado y considerada su opinión de alguna manera contracorriente. En alguna ocasión, en entrevista para el diario *El Oriental*, en 1988, dijo Vives Suriá:

> ***La deuda ya está paga desde hace tiempo, pero todos los días debemos más; la deuda del Tercer Mundo para mil novecientos ochenta y dos era de cuatrocientos veintinueve mil millones de dólares, para mil novecientos ochenta y seis se habían pagado seiscientos cincuenta y ocho mil millones de dólares, o sea el cincuenta y seis por ciento más de lo que debíamos seis años atrás****. Venezuela ha pagado treinta mil millones de dólares, pero injustamente sigue adeudando la misma cantidad, motivado a los intereses caprichosos de la banca internacional acreedora, que suben y bajan según más les convenga y los acreedores son los que fijan cada día tarifas más bajas a nuestro petróleo y nos suben los*

> *precios de los artículos que importamos (…)*[186]. [Negritas nuestras].

En cierto modo, con su análisis del tema petrolero, y el de la deuda externa, el Padre Vives se había convertido en un objetor de conciencias ético de un tema para el cual no iba su formación académica: la economía. Con la inspiración cristiana con que orientaba sus análisis, yéndose más que por las clásicas teorías económicas y la sapiencia de la doctrina, se enfocaba en los resultados de aquellas políticas que por muy amparadas en las fórmulas no tenían resultados visibles en el seno de las comunidades pobres. Ello, unido a su inspiración teológico liberadora y su vocación activista lo convertía casi en un líder político de oposición desde su postura de religioso. Una visión, como se ha dicho, ética de la economía.

El diaporama *«La Deuda Eterna a la luz de la Teología de la Liberación»*, está descrito en su folleto de presentación como un «*montaje audiovisual sobre la Deuda, vista como un instrumento de dominación que obstruye el desarrollo y la paz, atenta a la soberanía de nuestros pueblos y quiebra la democracia en América Latina (…) [está] inspirado en la Teología de la Liberación y el pensamiento bolivariano, llama a construir –como única salida- la unidad latinoamericana y el Nuevo Orden Económico Internacional»*[187]. El mismo, constaba de dos versiones, una larga y una corta, de 420 y 138 diaporamas, respectivamente, según la disponibilidad del auditorio, y fue una de las más extendidas presentaciones de *Fundalatin* en los ochenta y los noventa. Eso unido a la permanente voz de activista de

---

[186] GOMÉZ, José. (1988). ***La deuda externa es una nueva forma de colonización***. Maturín-Monagas. En: El Oriental, 26 de julio de 1988. S/P. (Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina*). Se puede visualizar el artículo en referencia en el anexo N° 65, pág. 426.

[187] Folleto Promocional de ***«La Deuda Eterna a la Luz de la teología de la Liberación»***. 1988. *Fundalatin*.

Vives, hizo del tema una de las mayores causas de la fundación por la lucha de los derechos humanos y la creación de una conciencia en torno al tema que tuvo, sin duda, su impacto a nivel nacional y americano en general.

Entre los testimonios de apoyo al mismo, se pueden encontrar en los folletos promocionales, los siguientes:

> • *Estoy muy impresionada del trabajo. Me siento muy identificada, por eso he emprendido un trabajo para llegar a la presidencia de Venezuela: Ismenia de Villalba.*
> • *El documental sobre la Deuda es la realidad de América Latina que tiene cadenas silenciosas y esclavitud dorada. Técnica, artística e históricamente la obra es estupenda: Monseñor Constantino Maradei, Obispo de Barcelona.*
> • *Impactante e importante en el proceso de liberación para los pobres, primera víctimas de la injusticia que reina en América Latina. En Solidaridad siempre: Padre Leo Shea. Superior Misioneros Maryknoll.*
> • *Es una película sencilla y profunda. Hay que seguir adelante para que nuestros pueblos tomen conciencia de este drama que vive el Tercer Mundo. Adelante Padre Vives: Joel A. Cazal. Director de la Revista Koeyú.*
> • *Felicito a los realizadores de este audiovisual. Será de gran utilidad para difundir una opinión diferente ante las gentes: J. Mujica. Profesor Universitario*[188]*.*

El éxito y extensión del documental es una muestra de que el tema de condenar la deuda externa no era un capricho de un grupo minoritario o

[188] *Ibídem*, *Fundalatin*, 1988.

radicalizado, sino una exigencia con mucho eco en la sociedad y opinión pública de los años ochenta y noventa, y una bandera política incluso para partidos, aspirantes presidenciales, académicos, religiosos. Todo un clamor social. Al respecto de estas ideas e inspiraciones, no sólo de la dimensión ética sino también teológica, de la lucha contra la deuda, Franz Hinkelammert ha estimado:

> ***La deuda externa del Tercer Mundo y su cobro despiadado desde 1982, volvieron a obligar a reflexionar sobre el problema de la relación entre prestamistas y deudores . Se trata de un problema antiguo, el cual ha acompañado toda la historia humana desde que existen relaciones mercantiles y el uso del dinero.*** *(…) Como los problemas vinculados con el endeudamiento y el pago de las deudas son evidentemente un problema ético, también esta reflexión sobre la deuda pasa siempre al plano de la reflexión ética (…) y también teológica. (…)****El juicio ético aparece entonces unido al juicio sobre lo que es o puede ser la voluntad de Dios respecto al pago de la deuda. Se trata de un nivel de reflexión teológica, que pertenece a la teología moral.*** *Ya la tradición del Antiguo Testamento abunda en referencias teológicas de este tipo. Existe allí una profunda desconfianza frente a las relaciones crediticias y una constante condena, no solamente ética, sino también teológica. Se declaran años de gracia o años de jubileo para contrarrestar los efectos nefastos que las relaciones crediticias pueden tener sobre las relaciones sociales en general. La deuda es tratada como algo que subvierte todas las relaciones entre los hombres y frente a la cual se justifican medidas especiales.* ***Pero encontramos tradiciones parecidas en otras culturas también. La deuda corroe la sociedad.*** *La propia teología cristiana muchas veces se ha hecho eco de estas antiguas tradiciones. Aparecen en el Nuevo Testamento, en la Patrística, en el tomismo,* ***son recibidas muy fuertemente por Lutero y se hacen notar también hoy en día, cuando el cobro de la deuda del Tercer Mundo está subvirtiendo***

> ***la vida de tres continentes con su secuela de miseria y destrucción.*** *(…)*[189]. [Negritas nuestras].

«Relación con Romero y El Salvador»

Como parte de esa interconección de iglesias y simpatías en el continente, producto de las luchas sociales y afinidades políticas de finales de la década de los setenta y los ochenta, unida a la solidaridad por la intensa persecución a representantes católicos en algunos países, *Fundalatin* establece importantes nexos con El Salvador y, en modo particular, con Monseñor Oscar Arnulfo Romero, hasta el día de su asesinato e incluso en los años que le siguen.

Vives y Romero eran amigos, y en esa afinidad mutua además de la compenetración de las causas que seguían, estaba el deseo por aminorar el sufrimiento de muchos hermanos salvadoreños que eran perseguidos por el régimen militar, constantemente cambiante en sus liderazgos pero firme en su represión, que imperaba en aquel país centroamericano.

Más allá del aura martirológica que se generó alrededor de Monseñor Romero tras su cruel asesinato luego de la contundente y popular denuncia a las represión gubernamentales, reside en el fondo una profundidad teológica afín, consecuente con la Teología de la Liberación y, además, años de unidad en torno al deseo de una iglesia popular, lo que fue haciéndose en la evolución del espíritu y pensamiento de Romero desde que es nombrado Arzobispo de San Salvador hasta su muerte. Y en ese proceso fueron

[189] HINKELAMMERT, Franz. (1988). ***Enfoque teológico de la deuda externa.*** En: Grupo de Pensamiento crítico. S/P. (Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 302).

muchos que, como Vives Suriá, se fueron haciendo solidarios con sus vehementes llamados a la concordia y la paz lejos de la persecución que se vivía.

De hecho, en un informe publicado en la Revista *«Centro Puebla 78»*, dos años antes de la muerte de Romero, se consiguen algunos datos acerca de la persecución a la iglesia católica en ese país entre 1976 y 1977, a saber: *«10 bombas, 2 allanamientos, 1 saqueo y profanación del Santísimo, 7 prohibiciones de reingreso de sacerdotes al país, amenazas de cierre de radio, 11 expulsiones de sacerdotes, 3 sacerdotes torturados y 2 maltratados, 3 sacerdotes apresados, 2 sacerdotes*[190] *y 4 laicos asesinados, 3 sacerdotes fuera del país por amenazas de muerte. Campaña de difamación. Amenazas de expulsión de orden religiosa. 15 parroquias sin sacerdote»*[191]*.* Ello, unido a partes similares que se extienden por más de una década, incluso hasta llegar a la muerte del rector de la Universidad Centroamericana (UCA), Ignacio Ellacuría (uno de los máximos representantes de la Teología de la Liberación) y otros cinco jesuitas precitados en 1989.

En sendas comunicaciones entre Vives y Romero, ambas de 1979, se puede leer acerca de la solidaridad entre ambos y el horror que sentía Vives por la situación en El Salvador. Escribe Vives:

> *Repasando lista 129 presos políticos y 130 asesinatos en su país entre mayo y junio del 79, más 158 desaparecidos entre abril 75 y junio 79, nos sorprende grave noticia cruento holocausto Sacerdote Alirio Napoleón Macías ametrallado*

[190] Entre ellos el amigo íntimo y acompañante de Monseñor Romero, el Padre Rutilio Grande.

[191] FUNDALATIN. (1978). ***Centro Puebla 78***. Caracas. Año 1, N° 1. Pág. 12.

> *mientras celebraba incruento holocausto eucarístico unido Cristo y su pueblo en busca justicia y paz (…). Al manifestarle profundo dolor grupos cristianos Venezuela y refugiados latinoamericanos reiterámosle fraternal testimonio Solidaridad*[192].

Responde Monseñor Romero:

> *«Recibí su cablegrama de solidaria fraternidad y le estoy muy agradecido. Por su medio quisiera agradecer a los cristianos venezolanos y a los refugiados latinoamericanos de varios países hermanos, sus sentimientos de fraternidad para con nuestro pueblo e iglesia salvadoreñas. La situación aquí es muy difícil. La situación de violencia crece. Prueba de ellos son los últimos acontecimientos. Sus palabras nos han dado aliento en la difícil tarea que tenemos que realizar A través de los medios de comunicación de nuestra iglesia hemos dado a conocer el contenido de su cablegrama a nuestro Pueblo. Afectísimo servidor en Cristo. Oscar A. Romero, Arzobispo»*[193].

Es notable lo difícil de la situación, y las cartas hablan por sí solas acerca de la importancia de establecer lazos continuos de comunicación. Parecía que desde su misma llegada al Arzobispado, en 1977, el asesinato de Romero estaba escrito.

Para Vives Suriá y *Fundalatin* el seguimiento de la situación en El Salvador era crucial. Había un sentimiento de empatía particular, sobre todo por el ensañamiento de la autoridad frente a la iglesia afín a la Teología de la

[192] Comunicación enviada por Juan Vives Suriá a Monseñor Oscar Arnulfo Romero, ubicada en el Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 40: *«El Salvador. Comunicaciones Varias».* (Ver anexo N° 66, pág. 431).

[193] La comunicación enviada por el Padre Vives no tiene una fecha coherente (expresa al final de la hoja *«6-8-89»*): Estimamos que es un error de transcripción, en principio porque ya para esa fecha Monseñor Romero tenía 9 años de fallecido y, en segundo término, porque en la carpeta de los archivos de *Fundalatin* se encontraron ambas cartas en modo sucesivo. Además, con su lectura se infiere la coherencia de su secuencia. Se puede visualizar copia de la comunicación y el aspecto comentado en el anexo N° 67, pág. 432.

Liberación en esta nación. Un ejemplo de aquello lo significó una campaña absolutamente inédita que adelantó, pocos días antes de la muerte de Romero, para solidarizarse con él tras explosión de dinamita perpetrada en la emisora radial *«La Voz Panamericana»* (YSAX), perteneciente al Arzobispado de San Salvador, hecho acaecido el día 18 de febrero de 1980. Inmediatamente Vives Suriá Lideró la *«Campaña pro-reconstrucción de la Emisora «La Voz Panamericana»»*, consistente en la colecta pública de dinero y una campaña de movilización comunicacional para repudiar el acto y apoyar la causa de Romero. En el proyecto de la campaña se puede encontrar:

> ***Justificación:*** *(…) Ante la creciente violación de los derechos humanos por parte del régimen «La Voz Panamericana» se había convertido en una de las pocas voces valientes que trataba de esclarecer la verdad de las masacres (23 asesinados frente a la Catedral, 14 muertos junto a la Embajada de Venezuela…) y que abogaba por los desaparecidos, dando lista de sus nombres. (…).*
> ***Objetivos:*** *1. Hacer conciencia en el pueblo venezolano por todos los medios de comunicación, de lo que significa acallar la voz de quienes luchan por los cambios justos, denunciando violaciones de las injusticias, y defienden al pueblo, la justicia, la paz y los derechos humanos; 2. Recolectar fondos mediante la propaganda a través de los medios de comunicación, pero sobre todo por el contacto personal y el apoyo de grupos para la reconstrucción de la emisora «La Voz Panamericana» del Arzobispo de San Salvador.*
> ***Duración:*** *Viernes 29 de febrero al 6 de abril*
> ***Actividades programadas:***
> ***Viernes 29 de febrero:*** *rueda de prensa*
> ***Lunes 3 de marzo:*** *inicio de la campaña por la prensa, artículos en El Nacional, El Universal, Noticias, 2001, Diario de Caracas, otros.*
> ***Constitución de Comisiones:*** *Comisión de cuñas: Pedro León Zapata, Doris Well, María Teresa Chacín, Napoleón Bravo*

Comisión de Campaña en la iglesias: *Padre Jesús María Aguirre y P. Carlos Porras (…)*[194].

De hecho, toda la infraestructura de *Fundalatin* fue la encargada de la recolección de donativos en metálico, los teléfonos de coordinación, y la administración de los fondos en la Cuenta Corriente del Banco Unión N° 01-86986-2 a nombre de *«Venezuela con El Salvador»*.

El Padre Jesús María Aguirre s.j., en entrevista para este trabajo, recordaba que *«Vives llegó a obligar a Zapata*[195] *a que hiciera una caricatura de condena al atentado, que salió puntualmente en El Nacional, además de movilizarse y hacerse amigo de los Jefes de Redacción de todos los periódicos, quienes le publicaban todo lo que llevaba»*[196]. De hecho, su opinión acerca de la tenacidad de Vives Suriá para relacionarse con los medios de comunicación a favor de las causas que seguía es similar y mayoritariamente positiva, una cualidad sin duda muy valiosa cuando se necesita de esta dimensión mediática para el éxito de objetivos como los que se planteaba *Fundalatin*. De hecho, en este caso particular comprometió a periodistas, actores, cantantes (como puede verse arriba) para apoyar la justa causa.

Uno de los acontecimientos más dramáticos para la Iglesia en El Salvador y el resto de América Latina fue el referido asesinato de Monseñor Romero, acaecido el 24 de marzo de 1980. Se marcó a la Iglesia y se cierra tenebrosamente un ciclo de denuncias y persecución previamente avisado y

[194] Proyecto sobre la Campaña de Solidaridad con la emisora radial salvadoreña «La Voz Panamericana», ubicado en el Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 41: *«El Salvador. Comunicaciones Varias».*

[195] Se refiere al caricaturista venezolano Pedro León Zapata.

[196] Palabras del Padre Jesús María Aguirre s.j., realizada en el *Centro Gumilla* en abril de 2011.

aunque cínicamente negado por el régimen militar y el Partido ARENA, se sabía acerca de la animadversión de aquel gobierno con sus denuncias. Vives Suriá tuvo la oportunidad de vivenciar de modo particularmente dramático su ya de por sí doloroso entierro, cuando asistió en calidad de amigo y pastor, y representando a un grupo de cristianos venezolanos y *Fundalatin* su velorio. Congregados alrededor de la *Catedral del Sagrado Corazón en San Salvador*, de donde partiría el cortejo, y rodeado de miles de persona del pueblo llano que seguían a Romero, se escuchó repentinamente una explosión seguida de disparos, lo que ahuyentó a la multitud y trajo consigo varias decenas de muertos. El régimen militar negó su implicación, aunque se supo que fueron los responsables.

Vives Suriá, en un artículo escrito para el *Diario de Caracas*, (encontrado en borrador en sus archivos y, según el Boletín *Solidaridad,* que fuera publicado en el referido diario por esos días) hace crónica de lo sucedido:

> *Durante las lecturas bíblicas, entró en formación la «Coordinadora Revolucionaria de Masas», que el pueblo recibió con aplausos y batiendo las palmas del «Domingo de Ramos». Cuando el Cardenal-Arzobispo de México, Corripio Ahumada, Delegado papal, aplaudido numerosas veces al referirse a Mons. Romero, decía que «no se dé ayuda de caridad lo que ya se debe por razón de justicia», explotó una bomba en la esquina del palacio y comenzó el tiroteo. Lo demás ya lo sabemos: bombas, disparos, pánico, carreras y atropellos, heridos y muertos. Trece los atendí con mis manos*[197].

[197] Borrador de artículo ***«¿Quién tiró la primera piedra?»***, del Padre Juan Vives Suriá, para el Diario de Caracas, también publicado en el Boletín *Solidaridad* N° 3 de *Fundalatin*, sobre la masacre en el sepelio de Monseñor Romero. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 40: *«El Salvador. Comunicaciones Varias».* Se puede ver la portada del mismo en formato de presentación de artículos para prensa de la época, en el anexo N° 68, pág. 433.

Se hizo famosa por aquellos días una foto en donde aparece el Padre Juan Vives dando la extremaunción a varias de las víctimas de aquella masacre, como parte de su deber sacerdotal (Ver anexo 69, pág. 434). Además, en un comunicado de los sacerdotes e Iglesia presente, repudiando el triste suceso, se hace mención tanto a la versión oficial de lo acontecido como a una interpretación contraria, hecha por los prelados, y en donde sin cortapisas contrarían la visión del gobierno y lo encaran, enfrentándole. El mismo decía en algunos de sus puntos:

> *a) En ningún momento nadie pretendió arrebatar el cadáver de Monseñor Romero; por el contrario, todas las personas y grupos sin excepción se portaron con gran respeto y devoción hacia sus restos;*
> *b) La coordinadora Revolucionaria de Masas entró en la Plaza Barrios, donde se encuentra la Catedral, pacífica, respetuosa y ordenadamente, y sus dirigentes colocaron una corona junto al féretro;*
> *c) Es falso que haya habido presión alguna por parte de la Coordinadora para obligarnos a permanecer dentro de la Catedral. Si nos quedamos dentro de ella, aun después que cesó la agresión, fue debido a nuestro deseo cristiano de acompañar a tanta gente aterrorizada que se apretujaba penosamente dentro del recinto (…).*
> *Los que vinimos a honrar la vida y la muerte de Monseñor Romero hemos podido experimentar la verdad de su palabra cuando denunciaba incansablemente la represión del pueblo salvadoreño. Nos sentimos hoy más que nunca solidarios y continuadores de su misión profética, haciéndonos eco de sus últimas palabras en que suplicaba y ordenaba en nombre de Dios que cesara la represión y que se suspendiese toda orden de matar (…) En estos momentos somos testigos de la grave deformación de los hechos y de la falsa interpretación de los mismos que ha dado el Gobierno de El Salvador*[198].

[198] FUNDALATIN. (1980). ***Solidaridad N° 3.*** Caracas: *Fundalatin:* págs. 5-8. Ver anexo N° 70, pág. 437.

Los mismos visitantes eran testigos de las actitudes del gobierno y lo dejaron plasmado, quedando claro el espíritu y la indignación que les acompañaba, y la valentía para enfrentarse a un gobierno de evidente autoritarismo.

Choques con el episcopado

Fundalatin no dejó de estar enfrentada a parte de la misma jerarquía de la Iglesia, que por la línea de sus actividades y su discurso, ocasionaba malestares al interior de la misma. Tal es el caso de un comunicado emanado por la Secretaría de la *Conferencia Episcopal Venezolana* en enero de 1983, en la cabeza del Obispo José Joaquín Troconis[199], y en el cual se puntualizan las diferencias entre ambas instituciones, con su consecuente respuesta por parte de la fundación. Incluso la revista SIC, en ánimos conciliatorios entre las partes, publica ambos comunicados diciendo que *«muchos católicos se vieron sorprendidos cuando una nota –entera o recortada– de la Secretaría de la Conferencia Episcopal Venezolana apareció en muchos de los periódicos del país, señalando diferencias de criterio con Fundalatin. La ponderada, serena y respetuosa «aclaración» en respuesta a la nota firmada por Mons. Troconis no ha sido suficientemente difundida (…). SIC publica ambos escritos como servicio a la verdad y a la causa de los derechos humanos»*:

En su comunicado, la CEV destaca los siguientes puntos:

[199] Monseñor José Joaquín Troconis Montiel nació en Maracaibo, Estado Zulia, en 1939. Se ordenó sacerdote a los 24 años, en 1963. Fue nombrado Obispo por el papa Pablo VI en noviembre de 1977, y consagrado como tal por el Cardenal José Humberto Quintero en 1978. Ejerció como Obispo Auxiliar de Valencia, Estado Carabobo-Venezuela. El Padre Troconis se formó en Teología en Roma, ligado estrechamente con el *Opus Dei*, y también en Ciencias de la Información en la *Universidad de Navarra*, España. También ejerció como Secretario General de la *Conferencia Episcopal Venezolana* desde finales de la década de los setenta hasta 1985.

> • *Fundalatin* ***no es una institución de la iglesia****, por estar al margen de su jerarquía y por su* ***tendencia ideologizante.***
> • *Fundalatin defiende los derechos humanos en países con* ***regímenes de derecha o capitalistas, pero calla cuando las violaciones se cometen en regímenes de inspiración marxista o de izquierda****, yendo en contraposición con la postura de la iglesia que defiende al hombre sin discriminar el sistema que atropelle.*
> • ***Juan Vives Suriá y sus acompañantes en Fundalatin, no tienen aprobación de la Jerarquía****, pues no dependen de ella.*
> • *La CEV cuenta con órganos de promoción de los derechos humanos*[200]*.* [Negritas nuestras].

A este comunicado, *Fundalatin* responde en los siguientes términos:

> • *Fundalatin se crea en 1978 por un grupo de laicos, mayoritariamente católicos, que se ha abierto a sacerdotes comprometidos con los objetivos de la institución*
> • *Que la presidencia sea ocupada por un sacerdote, reconoce sus actitudes para la dirección de las actividades, pero pudiera ser ocupada por un seglar.*
> • ***Fundalatin nunca ha asumido el rol de institución oficial de la iglesia católica.*** *Siempre ha asumido su «inspiración cristiana» e intenta recoger su doctrina sin generar confusiones.*
> • *Al realizar actividades con otras iglesias recoge el espíritu ecuménico del catolicismo*
> • *Fundalatin* ***no entra en contradicción con los órganos ya existentes dentro de la CEV para la defensa de los derechos humanos****, y por el contrario contribuye con esta labor. Su ámbito de acción latinoamericano "descarta los paralelismos" con las instituciones nacionales, y más bien las complementa.*
> • *Fundalatin mantiene contacto con laicos y sacerdotes de toda América, interesados en los objetivos de la institución*

[200] CENTRO GUMILLA. (1983). ***Fundalatin y el episcopado.*** Caracas. En: SIC Nº 453, págs. 136-137.

> • *Interesarse por el cambio de las estructuras de opresión, la promoción de la justicia y los derechos humanos tiene consecuencias políticas, y debe ser asumido por la iglesia, como un apostolado.*
> • *Los programas de Fundalatin, teniendo en cuenta la dominación económica y social y sus causas estructurales, «Desempleo y Derechos Humanos», «Federación de Familiares de Desaparecidos» y «Diálogo por la paz en Centroamérica», **no tienen que ver con la ideología de las personas, sino por su condición de sufridos. «Fundalatin no discrimina entre derecha e izquierda, sino entre opresor y oprimido»**[201]**.*** [Negritas nuestras].

Este episodio, ocurrido ya luego de cinco años de labor de *Fundalatin*, pone en la reflexión algunos puntos importantes acerca del debate político-ideológico que existía de algún modo en la Iglesia venezolana y del que ya la fundación había sido partícipe, aunque no de modo tan directo, y más específicamente la figura de Juan Vives Suriá. Aunque la Teología de la Liberación como movimiento no estaba, comparativamente con otros países de América Latina (como El Salvador, Brasil o Perú), tan extendida en Venezuela –como se ha comentado, entre otras razones tanto por la bonanza petrolera como el clima de libertades que comparativamente se vivía en el país–, algunas de sus manifestaciones nacionales tuvieron choques directos con la jerarquía eclesiástica, tal y como también había ocurrido en otras latitudes (casos de Monseñor Romero con la Conferencia Episcopal Salvadoreña o Hélder Cámara en Brasil), y *Fundalatin* es uno de sus ejemplos, desde sus mismos orígenes.

En el comunicado se revela cómo hay una acusación directa por parte de la Secretaría de la CEV acerca de que *Fundalatin* defendía los derechos humanos en regímenes *«capitalistas»* pero no en los *«marxistas»*, y pone en

[201] *Ibídem*, CENTRO GUMILLA, págs. 136-137.

el tapete este agrio debate. A su vez, reitera que la fundación no representa a la iglesia, es *«ideologizante»* y que la Iglesia tiene sus propios órganos de defensa de los derechos humanos.

Al tiempo, la *«aclaratoria»* de *Fundalatin* alega que nunca se ha querido presentar como un órgano dependiente de la Iglesia, que defiende los derechos humanos por igual (sin discriminar entre derecha e izquierda) y que tiene inspiración cristiana (demostrado en que su presidencia la ejerce un sacerdote) y muchos laicos y otros prelados acompañan su labor. Por su parte, la revista SIC con su introducción y publicación busca mediar y al tiempo, de alguna manera, apoyar a *Fundalatin* en la disputa, lo que sin duda denota la *empatía* que tenía el Centro Gumilla y la fundación.

Ahora bien, conviene repasar la naturaleza de la polémica acerca de la presumida parcialización en la defensa de los derechos humanos, en principio entendiendo que, de antemano, *Fundalatin* la niega: ellos, según afirman, sólo discriminan entre *«opresor y oprimido»*. Por ello mismo, se concluye que no debería entonces importar si el violador de derechos humanos es capitalista o socialista, en cualquier caso merece igual condena. La CEV identifica parcialidad en *Fundalatin*, quizá basada no sólo en el hecho de que la mayoría de sus actividades se inclinan por la condena a regímenes de derecha y que, tal como se ha podido comprobar en los archivos, no existe algún caso o manifestación directa a acusaciones, o casos de víctimas en particular, como por ejemplo en el para algunos polémico caso cubano.

Este podría ser interpretado como un argumento débil, incluso inválido, por algunos representantes de la Iglesia, y con el cual *Fundalatin* no explica suficientemente su posición. Interpretamos que esto tiene una explicación en la lucha política e ideológica del contexto histórico de la

Guerra Fría en su manifestación latinoamericana, que también tuvo su arista en el tema de los derechos humanos. Como se ha referido, es conocida la cercanía no sólo de *Fundalatin*, sino especialmente de la Teología de la Liberación en general con el socialismo, con el ideario marxista y la izquierda que en toda América Latina, que tienen su manifestación política por excelencia en Cuba y Nicaragua. Esto les hace interpretar la lucha y el proceso político de estos países como parte de una *«anti-política»*. Una respuesta real, válida, importante, significativa, a la lucha histórica que la izquierda ha librado en contra de su gran enemigo: el imperialismo y el capitalismo. Por ende, una respuesta válida, que aunque imperfecta, requiere según su lógica, de apoyo. Además, no es vacía, tiene teoría, doctrina, praxis. Existía, pues, solidaridad con estos procesos políticos por considerárseles no sólo más débiles en términos geopolíticos, sino también llenos de un profundo sentimiento de validez propio de las luchas revolucionarias de los pueblos.

Esta situación, no obstante, no significa que exista solidaridad automática total. Existía crítica, pero de fondo había simpatía y comprensión en la cosmovisión del todo político y afinidad ideológica, lo cual explica el silencio ante situaciones de condena que, además, como se ha reflexionado en páginas anteriores, coincide con la visión de los derechos humanos en gobiernos de orden socialista (énfasis en Segunda Generación). Además, en América Latina el acento lo llevaba la derecha, y la violación sistemática, genocida, era en regímenes de derecha, que perseguía a la oposición política de izquierda.

Sin embargo, el argumento de la CEV no deja de tener sentido. Esto entendiendo que, especialmente para una organización que se atribuye como cristiana, no condene de forma equitativa la violación de derechos humanos en todos los órdenes, y el significado contextual del comunicado de

la CEV puede leerse en ese sentido. No concebían como posible esa parcialización y, además, frente a la naturaleza de *Fundalatin*, que no era efectivamente un órgano oficial de la Iglesia (cómo Cáritas), sino una ONG, la aclaratoria acerca de la ausencia de vocería era oportuna, especialmente por sus posiciones muchas veces polémicas que no eran compartía por buena parte de la jerarquía.

No obstante, es una lucha dialéctica. Para *Fundalatin* y en general los teólogos de la liberación (no tanto en Venezuela pero sí en general en América Latina), a pesar de la condena genérica de la Iglesia a la violación de derechos humanos, había una actitud pasiva de por parte de esa jerarquía al respecto. No era militantemente contraria, sino más bien conservadora. Y en ello se presenta una división de puntos de vista, muy a tono con la confrontación ideológica general que se vivía. Acusa de hechos en los que consciente o inconscientemente, también incurre de una u otra forma. Ello configura un escenario en el cual la lucha de los derechos humanos, así como la gestión misma de la iglesia católica, también se ve envuelta en la politización.

La presidenta de FEDEFAM, Judith Galarza, quien como se refirió desde la desaparición de su hermana en México en 1978 se convierte en una activista por la causa, opina que *«Cuba no tiene detenidos/desaparecidos a partir de que lleva adelante la revolución, no tiene ejecutados por razones políticas, no tiene torturados por razones políticas, en el sentido de las comparaciones de las graves violaciones de los derechos humanos que se han cometido en las dictaduras y en las pseudodemocracias»*[202]*.* Esta concepción, unida a la solidaridad política de la causa antiimperialista y

[202] Entrevista realizada a Judith Galarza, Secretaria Ejecutiva de FEDEFAM, el día 13 de mayo de 2011.

antagonismo a los Estados Unidos, además de la exhibición de los logros en materia social de Cuba, convierte a muchas de las ONG's, colectivos e individualidades que luchaban a favor de los derechos humanos en América Latina en aliados de aquel proceso, enmarcado en el debate político que polariza esta defensa, haciéndoles más fuertes en sus coincidencias que en sus diferencias.

Muchos defensores de los derechos humanos no veían en Cuba el carácter homicida que sí identificaban en las dictaduras del Cono Sur y Centroamérica, el cual muchas veces palparon en carne propia, y además sumado a la teorización liberal de los derechos humanos, que preconiza los civiles y políticos por sobre los económicos, sociales y culturales, y el apoyo explícito de los Estados Unidos a aquellas, marcaba un escenario de enfrentamiento ideológico que por más esencia moral que revierte el tema de los derechos humanos, de hecho hasta para las mismas iglesias, sumaba otra cara más de las ideologías en choque.

Fundalatin no estuvo exenta de la polémica y, es más, los antecedentes políticos de sus miembros, cercanos ideológicamente a la izquierda, muchos perseguidos por los regímenes de derecha instaurados en Argentina, Uruguay, Paraguay, Chile, etc.; y aquella vinculación con la Teología de la Liberación, tal como se ha visto con estos comunicados, la enfrentó a parte de la jerarquía eclesiástica venezolana, ajena y confrontada a esas tendencias. Se hablaba de la cercanía de Monseñor Troconis con el *Opus Dei* que, de hecho, no era partícipe de aquellas ideas.

Es una confrontación extendida que por demás, dado el carácter de cercanía religiosa y militancia política, no necesariamente partidista, de los temas que trataba *Fundalatin* en su diaria defensa de los derechos humanos, al hablar de colonia, injerencia, condenar a Estados Unidos y el imperialismo,

y hasta estar presente en eventos realizado en La Habana y la Nicaragua Sandinista, la hacen de alguna forma militante. Una característica común en muchas ONG's defensoras de los derechos humanos del continente en esos tiempos.

En efecto, muchos de los defensores de los derechos humanos entre la década de los sesenta y los noventa eran vistos más bien como militantes de izquierda, potencialmente subversivos, especialmente porque en estos años hay dictaduras consolidadas en la mayoría de los países latinoamericanos y la labor inmanente de los mismos es condenar al Estado en sus políticas persecutorias. En muchos países había violación de los derechos humanos de Primera y de Segunda Generación, pero especialmente el derecho a la vida, la libertad y la conciencia. Su violación generalizada obligaba a las víctimas y a sus familiares a organizarse en torno a la causa de su defensa, al exilio, a la clandestinidad y al silencio. En tal escenario, y en función de la *Doctrina de Seguridad Nacional* eran considerados peligrosos, tanto por su visión de oposición a los gobiernos como sus afinidades ideológicas, alentadas por el socialismo y su imaginario. En este contexto histórico se libraron importantes confrontaciones que dejaron duros resultados en vidas y prisioneros políticos.

Para los críticos de algunas de las ONG's de derechos humanos, estas se extralimitaban de su función y, más bien, eran una especie de apéndices de partidos políticos de izquierda, como los comunistas, y politizaban su lucha. En ese sentido apuntaba el precitado comentario del *Centro de Derechos Humanos de la UCAB* (Capítulo anterior), donde dicen que *«Se trataba de una especie de «defensa en plaza pública», donde importaba más desprestigiar al gobierno de turno que velar por los derechos*

de los afectados (…)»[203]*.* No obstante esta tendencia, a nuestro entender, es natural, comprensible y en la medida de su eficacia de denuncia, plausible, puesto que no sólo se limitaban al tema de atención a la víctima, sin duda importante, sino también trataban de comprender e intervenir en las causas, las cuales tenían un matiz político: eran una expresión más de la lucha por la democracia real.

Premio «mensajero de la paz» de la ONU 1987

1986 fue declarado por la ONU como *«Año Internacional de la Paz»*, luego de un proceso preparatorio que venía desde 1981, en el en cual se convocaba a los Estados, grupos académicos, ONG's, a la generación de un programa de actividades e investigaciones tendientes a la conmemoración de esta período en todo el mundo, a través de la creación de comisiones en cada país que las coordinaran y dieran representación al nivel del sistema de Naciones Unidas.

Desde Venezuela *Fundalatin* lideró este esfuerzo con el acompañamiento de un conjunto de profesionales y asesores, que darían espacio a la misma, y estaba conformada, en 1986, por Brígida Aguerrevere, Arnold Antonín, Carlos Arenas, Virginia Betancourt, Ligia Bolívar, Victoria Cáceres, Héctor Faúndez Ledezma, Mariano Fernández, Judith Hamilton, Rafael Herrera, Zelmira López, Migdaleder Mazuera, Juan José Monsant, Alberto Müller Rojas, Caroline Oteyza, Julio César Pineda, Erick Quiroga, Ana María de Rodríguez, Maritza Turupial, Joaquín Undurraga, Juan Vives Suriá y Guido Zuleta, quienes con la personería jurídica de la fundación, *«se inscribe en el Comité Nacional de Coordinación por Decreto Presidencial N°*

[203] *Op. Cit.* BOLÍVAR, Ligia y Otros. (2009).

966, del 8 de enero de 1986, para la celebración del Año Internacional de la Paz en Venezuela»[204]*.* Esta configuración de la Comisión demuestra deseos de pluralidad, del cuadro ideológico de acercamiento entre distintos sectores que se vivía para la época y del deseo de establecer puentes de diálogo incluso con sectores oficiales, lo cual es una demostración del espíritu conciliador que en muchas de sus actividades caracterizó a *Fundalatin*.

En la carta de presentación del folleto, a modo de *«Informe de Gestión»* sobre las actividades realizadas en 1986, el Padre Vives Suriá habla de 144 actividades reseñadas, de 27 giras por todo el país, *«en contacto con estudiantes, trabajadores, profesionales y amas de casa, grupos culturales y religiosos, hemos percibido –en contraste con la masa amorfa absorbida por el medio- el crecimiento de un pueblo agobiado por la crisis y la deuda, con ansias de protagonizar su futuro. Los más conscientes son los jóvenes, agobiados por el fantasma del desempleo que no ignoran –como contraria a la paz social- la causa de nuestra ruina: 35 mil millones de dólares en pocas manos lucrando intereses de muerte fuera de Venezuela»*[205]*.*

Y en efecto, a saber de lo reflejado en el informe de gestión, la acción de 1986 fue frenética, especialmente dentro del país pero también con participación internacional, con presentaciones en foros y simposios, organización de talleres de *«Educación para la paz»* en universidades nacionales (Valencia, Maracaibo, Falcón, Mérida, Caracas) y liceos de todo el país y comunidades pobres de Caracas, actividades recreativas y educativas para jóvenes y niños (como la *«Toma Simbólica de Caracas por niños de La Pastora con flores de Galipán»*), haciéndose un registro mes a

[204] FUNDALATIN. (1987). ***Un año más por la paz.*** Caracas. S/P [Folleto explicativo].

[205] *Ibídem*, FUNDALATIN, 1987.

mes de todo lo realizado (Ver Anexo N° 71, pág. 438). Este conjunto de actividades de gran valor para la causa de la creación de una cultura de paz, y el esfuerzo de un equipo multidisciplinario en el cual Juan Vives llevó sobre sí gran parte del entusiasmo, representaron significativos aportes para la participación de Venezuela en aquel proceso mundial de celebración y formación que, sin duda, tuvieron gran mérito.

La Resolución de la Asamblea General de las Naciones Unidas A/42/487, del 28 de agosto de 1987, resumía los objetivos del año –inmediatamente anterior- para el Año Internacional de la Paz, en:

> *a) El programa fue un llamamiento a la reflexión y la acción, no una receta para la paz ni una invitación a celebrar:*
> *b) Los objetivos del años fueron:*
> *i. Estimular la acción para el fomento de la paz, la seguridad y la cooperación internacionales y la solución de los conflictos por medios pacíficos;*
> *ii. Fortalecer a las Naciones Unidas como instrumento de Paz;*
> *iii. Centrar la atención en las necesidades básicas de la paz, en particular los problemas del desarrollo, el desarme, los derechos humanos, las necesidades humanas y la preparación para vivir en paz*
> *c) En todas las etapas de los preparativos para el Año, se consideró que el consenso de los Estados miembros servía de base sólida para estimular la acción concertada de los gobiernos, el sistema de Naciones Unidas, las organizaciones no gubernamentales, las instituciones y los particulares en la promoción de la paz;*
> *d) El programa se concibió fundamentalmente para promover actividades a nivel nacional y popular que permitieran incrementar de modo sostenido la comprensión y el apoyo a la labor de las Naciones Unidas*[206]*.*

[206] Resolución N° A/42/487 de la *Asamblea General de las Naciones Unidas*, del 28 de agosto de 1987. Pág. 4.

En efecto la coincidencia de objetivos entre el *«Año Internacional de la Paz»* y la labor recurrente de *Fundalatin* sirvieron de marco perfecto para adelantar todo un programa de actividades, intenso y extendido, que contribuyó enormemente con la promoción de aquellos objetivos, y a valerle a la Fundación un reconocimiento internacional, junto a muchas organizaciones de otros países, pero siendo ésta la única venezolana, con el nombre de Premio *«Mensajero de la Paz»*, otorgado por el Secretario General de la ONU, entonces el Peruano Javier Pérez de Cuellar, en 1987. (Ver anexo N° 72, pág. 442 y ss).

En el acto de recibimiento, Juan Vives, quien lo hace como Presidente de *Fundalatin* y principal promotor del marco del Año y la Comisión Organizadora en Venezuela, en Nueva York el 15 de septiembre de 1987, hace un nuevo llamado a luchar por aquellos valores propios de un mejor mundo, como la solidaridad y la justicia, sin dejar de lado su pertinaz crítica a la deuda y el desempleo. En sus breves palabras, Vives expresó:

> *A los Jóvenes de las Américas y el Mundo:*
> *No vine a recibir el diploma «Mensajero de la Paz» de las Naciones Unidas, que nos honra, sólo para adornar nuestra sede en Caracas, sino para repetir desde la Capital de las Naciones lo que decimos a diario en Venezuela y en toda la Patria Latinoamericana, sumida hoy en una situación crítica por una deuda inmoral y mortífera, no contraída por el pueblo ni para el pueblo, pero que le obligan a pagar con su vida… la deuda es una ocupación sin tropas de nuestras economías, que ha herido de muerte la democracia y nuestra soberanía…*
> ***Jóvenes:*** *nuestra lucha por la paz no termina mientras el mundo gasta –cada día- más de tres mil millones de dólares en armas, un millón de niños muere al año antes de cumplir un año, y-cada minuto-muere uno de miseria en América Latina y el Caribe… mientras los países del Tercer Mundo gastan cien veces más por un soldado equipado que por un niño escolarizado.*

> ***Jóvenes:*** *No son ustedes responsables de tanta contradicción y genocidio. Tienen motivos para sentirse indignados ante los responsables que han tenido en sus manos todos los recursos de la tierra para ofrecer pan y cultura a todo el mundo… Tras el poder y el afán de lucro, se ha generado una cultura de la violencia y el consumo que hoy amenaza la existencia misma del planeta…*
> ***Jóvenes:*** *no sucumban jamás ante la tentación de la violencia, la droga, el consumismo del "esclavo libre"… A ustedes les toca construir – desde ahora- un siglo XXI sin armas, en paz, con justicia y libertad… Venidos de todas partes, es hora de caminar juntos –creyentes y no creyentes- Norte-Sur-Este-Oeste- para construir un mundo solidario y justo… un auténtico Nuevo Orden Económico que asegure una paz justa y duradera»*[207]*.*

En los años subsiguientes de labor, este reconocimiento sería promocionado intensamente por *Fundalatin* como parte de su estrategia comunicacional y en merecido aval de su corta pero intensa trayectoria, erigiéndose como una versátil ONG de reconocimiento internacional que, incluso, para entrado el siglo XXI, sería avalada por la OEA como institución con voz en las plenarias anuales de ese foro.

El elemento religioso con perspectiva ecuménica, de formación en valores, de promoción social e inclusión de múltiples sectores sociales estuvo permanentemente presente en cada uno de los programas y actividades adelantados por *Fundalatin*¸ además de su continua presencia mediática.

Fundalatin y la opinión pública

Desde sus mismos inicios, *Fundalatin* como institución de la mano de Juan Vives Suriá, mantuvo una actividad pública de importancia,

[207] Folleto ***«Otro Mundo, del Terrorismo a la paz».*** Caracas: 2003, *Fundalatin*. S/P.

especialmente 1978-1979 y toda la década de los ochenta, basada en su deseo de extender el alcance de su mensaje lo más posible. Así como organizaban eventos de carácter reservado a sus miembros y comunidad más cercana, relacionada con los aspectos organizativos y programáticos, su quid era que más y más personas conocieran sus actividades y posturas con el fin de que la obra pudiera multiplicarse dentro y fuera del país.

De hecho, la figura del Padre Vives era ya conocida en los círculos académicos, culturales y políticos, por toda su dirección general de Cáritas de Venezuela durante quince años, y el particular carisma comunicador de este sacerdote contribuyó de modo esencial para que *Fundalatin* se hiciera un nombre tanto como formador de opinión pública como referencia educativa en el área de los derechos humanos, y el carácter religioso-ecuménico, prácticamente único en el área (a excepción de la CEV, que inició con Cáritas), y lo singularmente bien acogidas y, podría decirse, populares, de sus enfoques, a pesar de su a veces carácter polémico, le posicionaban como un entidad de qué oír en la Venezuela (y América Latina) de aquellos años. Los medios de comunicación siempre buscaban la opinión de *Fundalatin*, de quienes ya eran amigos recurrentes, y ellos, a su vez, las hacían conocer frente a grandes temas de reflexión.

Son famosos sus comunicados, de los cuales se pueden encontrar buen número en sus archivos, sobre temas diversos, como el Aniversario de la Declaración Universal de los Derechos Humanos o de las Naciones Unidas, leyes como la de *«Vagos y Maleantes»*, la reunión de Ministros de Defensa de la OEA, la Guerra de Irak (ya para 1991), y muchos otros temas de relevancia, además de la presencia notable de Juan Vives en eventos públicos que, en su carácter de sacerdote, siempre le imprimía una significación especial tanto por lo lúcido y muchas veces crítico de sus

discursos como por la respetabilidad ética que esta condición le imprimía per sé, unido a la prédica de Teología de la Liberación.

Además, las giras nacionales, el premio *«Mensajero de la Paz»* de la ONU, y la vocación formativa del mensaje de cada documental, de la mano con presentaciones culturales que siempre evocaban a Cristo y la Iglesia, hicieron de las iniciativas de *Fundalatin* y de su líder una de las referencias obligadas para temas de interés y un ente de actividad constante, para mediar y promover las causas de los derechos humanos, constantemente entrevistados en prensa, radio y televisión, invitado a ponencias, charlas, clases y asesorías.

En 1980, cuando se cumplieron 32 años de la Declaración Universal de los Derechos Humanos, *Fundalatin* con un mensaje harto crítico pero a la vez esperanzador, lanzó un comunicado celebrando la fecha pero reaccionando frente a la incapacidad de la ONU y muchos gobiernos por hacer realidad sus compromisos. En el mismo se lee:

> *En el aniversario de la Declaración Universal de los Derechos Humanos -10 de Diciembre de 1948- es lamentable constatar que su situación en América Latina es peor que en 1948 cuando las Naciones Unidas levanta esa bandera como un signo de la nueva civilización. (…)*
> *Dictaduras legalizadas, el crimen oficializado, la persecución religiosa, la tortura científicamente organizada aprendida en escuelas especializadas, el tráfico de muertos y de sus huérfanos, son hechos que ya no asombran (…).*
> *Presente en toda esta escalada el imperialismo ha protegido sus inversiones, acechado por la reacción popular, y su defensa de los derechos humanos tiene la huella mercantilista de siempre (…)*
> *Repetimos como ya lo hemos dicho que todo ese dolor no será inútil. Del mismo fondo del holocausto popular surgirá*

> *una nueva historia que ponga en vigencia la Declaración suscrita hace 32 años»*[208]*.*

El tema del imperialismo está presente. Su crítica se hace constante. Era el discurso y el código que manejaban los exiliados políticos, y era la categoría fundamental de muchas ONG's de derechos humanos en Latinoamérica. Además, expresa en buena medida el discurso de los dependentistas latinoamericanos y la visión del neocolonialismo. Especialmente tras el drama de las dictaduras. Para estas organizaciones la apatía de los gobiernos estaba a la orden del día, y no se podían explicar el silencio, la inacción y la complicidad de los gobiernos, incluso de las democracias representativas, frente a esta situación, bajo el ropaje de la relación diplomática. Fechas e instrumentos emblemáticos, como el de la Declaración Universal, eran herramienta permanente de trabajo y *Fundalatin* apelaba a su legitimidad de manera permanente.

En ocasión de la XV conferencia de los *«Ejércitos Americanos»* realizada en Caracas en octubre de 1983, *Fundalatin* pidió un derecho de palabra para dar a conocer la perspectiva de los derechos humanos en razón del trabajo con los familiares de desaparecidos que habían venido realizando. La misma, por demás, no se logró, pero dejaron conocer su posición en un comunicado público del cual se pueden leer algunos apartes importantes:

> *La organización militar en América Latina nace con las expediciones libertadoras de Bolívar y San Martín. Tropas argentinas y venezolanas dejaron su vida en suelo peruano. La generosidad y el valor moral hacen del General Sucre el arquetipo del militar democrático. (…)*

[208] Comunicado de *Fundalatin* intitulado, ***«A 32 años de la Declaración Universal de los Derechos Humanos»***, en 1980, ubicado en el Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 22: *«Comunicados».* (Ver anexo N° 73, pág. 444).

> *Este papel protagónico de los ejércitos en América Latina contrasta con la institución militar norteamericana fundada, no en la consolidación de la vida interna, sino en la expansión territorial. Identificamos así una diferencia profunda entre la misión histórica del Pentágono y la de los ejércitos en nuestra América subdesarrollada.*
> *En el actual proceso de liberación de la pobreza, el analfabetismo y explotación que vive el continente, los ejércitos tienen la oportunidad histórica de incorporarse. Algunos lo han hecho. Otros se han colocado de espaldas al pueblo y han optado por servir de instrumento de represión y empobrecimiento. En algunos casos hasta el extremo de enajenar las economías de sus países en beneficio del capital extranjero de manera tan irreversible que la soberanía que juraron defender se ha vuelto irrecuperable. (…)*
> *Por eso las organizaciones de derechos humanos de inspiración cristiana en América Latina, a la luz de estos comentarios y la trágica experiencia de Las Malvinas, consideran incongruente la presencia del Pentágono en esta conferencia. Sus intereses son incompatibles con los de América Latina»*[209]*.*

Como muchos exiliados y familiares de desaparecidos, además vista la historia reciente, *Fundalatin* se mostraba en términos generales particularmente recelosa con el estamento militar, muchos de sus miembros antimilitaristas por convicción. En el comunicado se reitera un sentimiento histórico latinoamericanista, sentando las bases de una propuesta acerca de la conformación de una nueva doctrina militar más acorde con el sentimiento social regional. Rechazaban la presencia invasiva de Estados Unidos en diferentes países, sus bases y acuerdos con los ejércitos, recordándose su presencia en entrenamiento y apoyo político a aquella dictaduras, les resultaba incongruente un interés común, a favor de las mayorías, con la presencia del Pentágono, máxima autoridad militar de ese país. Además, se

[209] Comunicado de *Fundalatin* intitulado, ***«Ante la XV Conferencia de los Ejércitos Americanos reunida en Caracas»***, en 1983, ubicado en el Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 22:*«Comunicados».* (Ver anexo N° 74, pág. 444).

refiere la guerra de Las Malvinas en donde el *Tratado Interamericano de Asistencia Recíproca* (TIAR), firmado en el marco de la OEA, fue desconocido por Estados Unidos, y, para ellos, tal es un sinsentido en la búsqueda de un diálogo. Rechazaron esta guerra y sus causas desde todas las perspectivas, e identificaban en los gobiernos militares aliados con Estados Unidos el principal causante de la falta de paz.

En el fondo es una postura esencialmente antimilitar y de protesta por la realización de la reunión, cuyos objetivos, con la masacre e impunidad que existía, parecía más un hecho antipopular que una reunión de cooperación. En ello *Fundalatin* una vez más adopta una clara postura política en el marco de su defensa a los derechos humanos.

Y así como los dos ejemplos precedentes, hay muchos más sobre posturas en documentos internos y externos sobre temas nacionales e internacionales, a modos de estudio para la reflexión, calculamos que de 1980 (aunque no se especifica fecha), valga citar, por ejemplo, un ensayo acerca del estudio del «*Efecto de la dominación norteamericana en la vida de los venezolanos*»:

> *El primero y más tradicional de los nexos de dependencia, el que nació con el descubrimiento de América, entronca o radica en los flujos comerciales que crean, al consolidarse una estructura internacional como ha ocurrido en las relaciones entre Venezuela y Estados Unidos, situaciones de monopolio. Los Estados Unidos detentan, desde hace mucho tiempo, más del sesenta por ciento de las exportaciones venezolanas y aportan entre el 40 y el 50% de las importaciones que realiza el país. Esas proporciones, que se repiten en otros países de América Latina con persistencia casi automática, permiten a los Estados Unidos ejercer gravitación o señorío decisorio en el problema de los precios. El mercado norteamericano fija de una u otra manera, los precios de exportación para los productos que*

> *despacha Venezuela y los precios para las mercancías que adquiere. La capacidad de determinación de los precios de exportación es tan grande que durante más de treinta años, entre 1930 y 1970, el petróleo fluctuó alrededor de los 120 centavos de dólar por barril, con desviaciones solo ocasionales. Entre tanto los precios de las importaciones, en gran medida determinados por Estados Unidos, crecían libremente (…)*[210].

A este se suma otro estudio, probablemente también de 1980, por el mismo tenor del anterior, intitulado «*El Grupo Cisneros*[211]*: un caso de concentración del capital y de subordinación a intereses transnacionales».* En el mismo, se puede leer:

> *El grupo Cisneros de Venezuela revela los rápidos cambios producidos por la acumulación del capital en una sociedad subdesarrollada, y los nexos del capitalismo periférico con los grandes núcleos del complejo transnacional (…) En cuarenta años, Cisneros ha alcanzado a colocarse en el pináculo de la pirámide capitalista de Venezuela. La importancia del grupo puede mediarse por su jerarquía en ciertas actividades: Comparte con Radio Caracas TV (familia Phelps) el dominio de la televisión comercial. Comparte con Radio Rumbos, el mercado radiofónico en proporciones iguales como ocurre también en la TV. Domina el negocio de la distribución de alimentos donde las otras cadenas de automercados distan bastante en el orden de la extensión de sus redes y de las magnitudes de sus capitales. Domina la industria de la capitalización de gaseosas más del 50% del mercado. Domina el mercado de los bienes durables de*

[210] FUNDALATIN. (S/F). ***El efecto de la dominación norteamericana en la vida de los venezolanos.*** Caracas. Pág. 1. (Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 94: *«Temas de investigación».*Ver Anexo N° 75, pág. 447).

[211] La *Organización Cisneros* es un conglomerado de empresas fundada por el Cubano-Venezolano Diego Cisneros en los años veinte del siglo XX, y continuado por su hijo Gustavo. Empezó con la distribución de bebidas gaseosas, ramificándose a la distribución masiva de alimentos, primero en Venezuela, y luego a escala latinoamericana y en Estados Unidos. También abarca la industria de los medios de comunicación social, iniciando con Venevisión y la radio comercial, las ventas de tiendas por departamentos, los helados, las telecomunicaciones en general y siendo una de las organizaciones empresariales más prósperas y extendidas de América Latina, llegando a incluir a sus propietarios en la lista de los magnates más acaudalados del mundo.

> *consumo a través de la firma Sears. Comparte con helados EFE (Mendoza) el mercado de los helados en el país. Además de sus alianzas con Rockefeller, tiene participación en el negocio de la distribución de alimentos a escala continental. El grupo tiene inversiones propias, no vinculadas a Rockefeller, en Jamaica por lo cual contribuyó a la victoria de Edward Seaga sobre Mickey Manley*[212] *hace varios años. En ese país Cisneros es uno de los que más ha trabajado por atraer inversiones para consolidar la dominación de Seaga*[213]*.*

Puede notarse en el contenido de ambos documentos de estudio, de consumo interno en principio pero fuente de muchas de sus posiciones, la tendencia analítica que preponderaba al evaluar el estado de las relaciones económicas, tema muy importante para su estudio de la deuda externa y, además, sus posiciones frente al poder entender las causas profundas de los regímenes dictatoriales, las cuales estaban sustentadas esencialmente en el poder económico internacional guiado por la clase empresarial estadounidense. *Fundalatin* vio en el Grupo Cisneros un ejemplo clásico de monopolio de muchas actividades de la economía, atentando de esa manera con el plural y sano desarrollo económico del país y, además, con ramificaciones en el ámbito político, factores que muy unidos, no contribuían sino al mayor enriquecimiento de las élites propietarias y no al conjunto nacional

[212] Se hace referencia al período histórico de Jamaica en el cual Michael Manley (*Partido Nacional*, de tendencia Socialista Democrática, Primer Ministro de Jamaica entre 1972-1980 y 1989-1992, y Edward Seaga (*Partido Laborista de Jamaica*, de tendencia de centro derecha conservadora), Primer Ministro de esa isla entre 1980 y 1989. El uno y el otro, respectivamente, alineados a la izquierda mundial y el *Movimiento de los No Alineados*, y a las políticas neoliberales de Ronald Reagan.

[213] FUNDALATIN. (S/F). ***«El Grupo Cisneros: un caso de concentración del capital y de subordinación a intereses transnacionales».*** Caracas. Págs. 1, 3. (Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 94: *«Temas de investigación».*- Ver Anexo N° 76, pág. 448).

Era, pues, el comercio, uno de los principales motores de esa configuración nacional a escala continental, que tenía expresión política en dictaduras militares con orientación liberal en lo económico y una asociación estrecha con ese poder político. *Fundalatin* entendía como primario conocer aquellas motivaciones para avanzar en su defensa de los derechos humanos y, como se ha referido, no limitarse a la denuncia en genérico de las afectaciones directas en contra de los ciudadanos, sino ir más allá.

En ese proceso, como es previsible, se tocaban intereses muy poderosos, al cuestionar el sistema de relaciones políticas y económicas que están detrás del sostenimiento nacional e internacional y la estabilidad de aquellos regímenes que se habían convertido, como lo expresara Vives Suriá, en una *«internacional del terror»*. Ello, al socaire del enfrentamiento Este-Oeste y las relaciones de dependencia Norte-Sur, más la expresión política del Movimiento de los No Alienados, convirtió a la lucha por los derechos humanos, más allá de su profusa manifestación teórica, en un accionar con expresión política. No dejaba de ser un dilema para aquellos quienes querían ver esta defensa aséptica de la confrontación política, o incluso partidista, con el fin de elevar su carácter ético y humanitario. No obstante, en ese complejo contexto, tal empresa resultaba poco menos que imposible. Al parecer, dentro de *Fundalatin* no sólo estaba claro, sino que además se alentaba ese debate.

También en temas nacionales hubo mediación importante, tal fueron los casos de la situación de los haitianos en Venezuela -los cuales se refugiaron en Venezuela también huyendo de la dictadura de Jean Claude Duvalier (Baby Doc) y viviendo en condiciones de miseria-, la masacre de *«El*

Amparo»[214], la situación de los venezolanos *«Sin Techo»*, o la promoción de un *«Nuevo Orden Económico Internacional»* (basado en la propuesta de la ONU en los setenta). A este respecto, varios documentos y reseñas periodísticas denotan ese papel permanente de *Fundalatin* como mediadora y agente de opinión pública.

En el caso de *El Amparo*, se firmó una comunicación pública por 117 académicos internacionales, participantes del *II Congreso Iberoamericano Pro Derechos Humanos de España*, realizado en diciembre de 1988, y en el cual personalidades como el uruguayo Eduardo Galeano, el dominicano Juan Bosch y el chileno Miguel Littín, junto al invitado de Venezuela Juan Vives Suriá, solicitan al gobierno del Presidente Jaime Lusinchi que se hiciera justicia por la masacre de los 14 pescadores: *«En mi condición de único participante de Venezuela tuve que responder al interés de los asambleístas por los sucesos del El Amparo. Igual que en otros foros internacionales, presenté a Venezuela como un espacio humano y político tradicionalmente afecto al estado de derecho, pero con un deterioro en la práctica de los derechos humanos, común en otras democracias del continente afectadas gravemente por las medidas del Fondo Monetario Internacional (…)»*[215].

En ocasión de las elecciones de 1988 en Venezuela, *Fundalatin* también emitió un comunicado reflexivo llamando esencialmente a la necesidad de que el nuevo gobierno asumiera las banderas de la lucha contra la pobreza desde las bases mismas y la defensa de los derechos

[214] La denominada *«Masacre de El Amparo»* tuvo lugar en el estado Apure-Venezuela, el 29 de octubre de 1988, bajo la presidencia de Jaime Lusinchi. Fue el asalto y asesinato a un grupo de 14 pescadores por parte del comando antiguerrillero *«José Antonio Páez»*, quienes alegaron que eran grupos guerrilleros colombianos que se disponían a atacar Venezuela.

[215] El Diario de Caracas, 21 de diciembre de 1988. ***España: 117 personalidades piden a Lusinchi que se haga justicia.*** Caracas. S/P. (Ver anexo N° 77, pág. 449).

humanos como una bandera, y casi de modo profético, denuncian la presencia del FMI y sus medidas, acusándolas de hambreadoras y destructivas para las aspiraciones de los pueblos. En tal sentido, expresaban en su manifestación pública *«Los gobernantes pasan, la gente queda»*:

> ***América Latina es un volcán presionado por el mundo financiero internacional, capitaneado por el FMI, promotor de las medidas de ajuste***.
> *Donde han sido aplicadas estas medidas de ajuste, han representado un incremento de la pobreza crítica. Por la vía de las privatizaciones generalizadas de los principales recursos del país, tienen a colocar el eje de las decisiones en las mesas de los banqueros del exterior, con la consecuente carga de pérdida de soberanía. (…).*
> ***En el escenario descrito la larga tarea de reivindicar a la gente y sus derechos continúa. Sólo la conciencia colectiva y creciente, desde una perspectiva ética liberadora, hará el milagro*** *(…)*[216]. [Negritas nuestras].

Juan Vives se movía en círculos intelectuales y académicos internacionales muy selectos y de diversas tendencias, la mayoría de la izquierda de la época, y aprovechaba toda ocasión, incluso sus viajes de vacaciones familiares a España, para abonar a la causa que le impulsó desde sus años mozos, cuando tenía inclinaciones más cercanas al carlismo. En este foro pudo compartir con Jordi Pujol, presidente de la Generalitat de Cataluña, y con quien mantenía amistad. Además, impulsó esta carta de importancia capital en un tema nacional que conmocionó a la sociedad venezolana.

Años antes también solicitó al gobierno del Presidente Lusinchi su facilitación, a través del Comité Haitiano-Venezolano Defensa de los Derechos Humanos, para otorgar la nacionalidad a la sufriente comunidad

[216] FUNDALATIN. (1988). ***Los Gobernantes cambian: la gente queda.*** Caracas. 2 pp. (Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 22: *«Comunicados».*- Ver Anexo N° 78, pág. 450).

haitiana que hace vida en el país, solicitándole una audiencia para tratar el problema: *«Mucho agradeceremos que su Excelencia nos dé la oportunidad de colaborar con toda objetividad y dentro de las disposiciones administrativas nacionales en solucionar los referidos casos, por ser nuestro Comité un organismo conocedor tanto de las condiciones de esos ciudadanos como de los fines de la seguridad del país y del respeto que se debe a la política exterior del gobierno venezolano»*[217]. En esta, como otras ocasiones, *Fundalatin* y Vives Suriá, busca intermediar a través de comités ad hoc de los que hacía vida paralela, como también la Cátedra «*Monseñor Romero»* que ayudó a fundar, para diversas causas siempre en torno al mismo objetivo: la defensa de los derechos humanos.

Con el título *«Púyalo Monseñor»*[218], el día viernes 29 de abril de 1988 el diario *El Nacional* presentó una viñeta en la que aparece Juan Vives Suriá apoyando una manifestación a las afueras del Congreso de la República de un grupo de afectados por la falta de vivienda de la población El Consejo y Sabaneta del Estado Aragua, los cuales acusaban a terratenientes de monopolizar las tierras e impedir la construcción de sus casas. La causa también fue apoyada por los partidos de izquierda y socialistas, como el MAS-MIR, a través de sus concejales. En el documento entregado expresan *que «El Comité Pro Vivienda de El Consejo y Sabaneta del estado Aragua viene luchando desde hace muchos años por el rescate de nuestros ejidos que fueron usurpados por los terratenientes y pidiendo la extensión de 2.500 hectáreas para un plan de viviendas que beneficiará a más de 3.000 familias*

[217] Comunicación de Juan Vives Suriá, en tanto que miembro del *Comité Haitiano-Venezolano de Defensa de los Derechos Humanos*, fechada el 7 de mayo de 1985, y dirigida al entonces Presidente de la República, Dr. Jaime Lusinchi. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 109*: «Haití»*. (Ver anexo N° 79, pág. 452).

[218] Ver Anexo N° 80, página 453. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 58*: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».*

afectadas por la ausencia de tierras (…)»[219]. Una vez más Juan Vives, como representante de *Fundalatin* en la política, sin duda de una justa causa cual es la de la gente que pide vivienda pero siempre con el elemento crítico de fondo: la tenencia de la tierra.

En 1990 *Fundalatin* organizó un foro intitulado *«El Modelo de la Liberación»*, como una propuesta basada en el *«Nuevo Orden Económico Internacional»*, en donde se reitera la necesidad del control de los capitales internacionales y el abandono de las medidas de shock del FMI, lo cual, tras la crisis del 1989 con el *«Caracazo»*, se sostenía en Venezuela no sólo como un discurso de oposición coherente y popular, sino como un rampante necesidad. Al mismo asistieron personalidades académicas y políticas, como el entonces senador vitalicio y ex presidente Luis Herrera Campins (representante del socialcristiano partido COPEI), Marco Tulio Bruni Celli (del socialdemócrata partido Acción Democrática y ex presidente de la CIDH), y académicos de izquierda como Luis Fuenmayor Toro (Rector de la UCV). Un escenario que buscaba pluralidad y que se nucleó alrededor de una propuesta vanguardista, aunque sin duda idealista y de difícil aplicación, puesta en la mesa por *Fundalatin.* Vives decía al cerrar el foro: *«Hemos abierto un diálogo continental. Ante el fracaso de los modelos de la CEPAL y de la Alianza para el Progreso, planteamos la distribución de la pobreza sin crecimiento. Planteamos un modelo económico que se olvide de las tasas y de los índices y que se ocupe más del ser humano»*[220]*.*

[219] SANTOS AMARAL, Desirée. 13 de abril de 1988, diario Últimas Noticias. ***Los Sin Techo reclaman viviendas.*** S/P. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 58*: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».* (Ver Anexo N° 80, pág. 453).

[220] El Nuevo País, 12 de enero de 1990. ***Iglesia de la Liberación presentó ayer un tercer «modelo económico».*** S/P. Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».* (Se puede visualizar convocatoria pública al evento y nota de prensa referida en el anexo N° 81, págs. 454 y ss.).

Sin duda alguna apelar no sólo a la crítica a la CEPAL sino hacer mano de las propuestas de los setenta de la ONU de un *Nuevo Orden Económica Internacional*, hacía que su propuesta contuviera un gran acento idealista, básicamente porque tras lo vivido en América Latina en los ochenta, y la crisis de la deuda, era necesario para los intelectuales y críticos éticos de la economía seguir otro camino. Ya no una tercera, sino hasta una cuarta vía. Un sistema económico que se centre en el Hombre, y no en el capital, que buscara mayor igualdad social. Todos elementos conocidos, pero rara vez alcanzados. Era una visión ética, más que económica (como con la deuda), y que apelaba a la generación de una conciencia social acerca de esa necesidad.

También participaba en eventos con mayor acento político, tal fue el caso del rechazo a la invasión a Panamá, en 1990, por parte de Estados Unidos. Vives estuvo en una convocatoria del *Partido Comunista de Venezuela* junto a otras personalidades de la izquierda venezolana[221]. (En ello sentaba su posición frente al atropello que significó este acontecimiento y, más allá de las críticas a Noriega (a lo cual apelaban muchos sectores para justificar el hecho), se basó en la presencia de Estados Unidos, una vez más, en acción militar directa contra un país de la región. Algo que la izquierda rechazaba sin miramientos o matices.

Ese mismo año, a propósito de la asunción de Monseñor Mario Moronta como Presidente de la CEV, emite *Fundalatin* un comunicado dándole la bienvenida y abogando por una gestión inclusiva y con esperanzas en la visión que la nueva autoridad, según su tradición, le imprimiría a la Conferencia. Intitulado *«El Clamor de Nuestro Pueblo, a las*

[221] Se puede visualizar convocatoria pública al evento y nota de prensa referida en el anexo N° 82 Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 58*: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».*

nuevas autoridades de la Conferencia Episcopal Venezolana», decían: «*Al asumir ustedes la dirección de una de las instancias éticas más reconocidas del país, desde nuestro servicio ecuménico por la paz y los derechos humanos, queremos sumar nuestra palabra de apoyo a la dimensión profética del mensaje evangélico que el Cristo Liberador espera de sus seguidores a esta hora (…) El mensaje cristiano está hoy en entredicho en el seno de su civilización. Pero la Venezuela emergente, con América Latina desde la entraña de sus organizaciones incipientes, lucha por retomar su conciencia histórica, humanista, cristiana y bolivariana, contra la civilización del egoísmo, en busca de un mundo para todos. Es el clamor de nuestro pueblo que todavía cree y espera»*[222]. El mensaje crítico al FMI, y esperanzador basado en el código cristiano siempre presente en los mensajes de *Fundalatin*. Además, un aspecto importante, es la referencia a Bolívar y a Cristo, como mensaje similar al establecido por el Presidente Hugo Chávez, años después, en la configuración de su discurso político. Ya en esos años manejaba también aquellos conceptos similares lo que en cierta forma explica la cercanía de Vives y *Fundalatin* con aquél.

Para 1991, en ocasión del conflicto del Golfo Pérsico y la *«Tormenta del Desierto»* contra Irak luego de su invasión a Kuwait, *Fundalatin* también rechazó el guerrerismo, lo cual caracterizaría su permanente protesta contra la violencia y, como se ha dicho, la injerencia extranjera, esta vez a través de las armas, además de la crítica a la inoperancia de la ONU frente al poder estadounidense, aunque no hace mención de la actuación de Iraq. Independientemente de las complejas razones geopolíticas que motivaron aquella guerra, estaba el rechazo a la guerra, la condena al actor más

[222] Comunicado de *Fundalatin* intitulado *«El Clamor de Nuestro Pueblo, a las nuevas autoridades de la Conferencia Episcopal Venezolana».* Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 25: *«Conferencia Episcopal Venezolana. Comunicado 1990. Cartas varias».* (Se puede visualizar el comunicado en referencia, así como las cartas de envío y de respuesta a la CEV, en el anexo N° 83, pág. 457 y ss.).

poderoso y la necesidad de buscar vías pacíficas para solucionar los conflictos: *«El clamor popular manifiesta hoy al mundo, sin distingos de raza o credo, la necesidad de un* ***BLOQUEO SOLIDARIO DE SUMINISTROS PARA LA GUERRA, UN CESE AL FUEGO SIN CONDICIONES, Y UNA CONTRAOFENSIVA ÉTICA PARA CONSTRUIR LA PAZ Y UN ORDEN JUSTO.*** *Caracas, 15 de febrero de 1991, a un mes de la fecha fijada por la ONU para legitimar la intervención a Irak»*[223]. Aquí se refleja también apoyo a la postura del Papa Juan Pablo II frente a la guerra, en la línea cristiana.

En este caso también está presente la política. Pues, frente a su silencio a la condena de una de las causas del conflicto (la invasión a Kuwait por parte de Iraq alegando razones históricas), se inclinan a favor, como se ha dicho de la paz e, indirectamente, de Iraq. No tanto por apoyar a su régimen, sino por considerarlo el más débil y el enfrentado a la potencia hegemónica y sus aliados. Una postura para algunos censurable, pero que tiene la misma raíz del tema general de los derechos humanos: la lucha ideológica del contexto histórico que se vive.

La participación en múltiples actividades, como lo que sería la presentación, en 1992 de las jornadas en *«Despierta América»*[224] y un documental preparándose desde 1988, con el mismo título, fue el clímax de la participación de *Fundalatin* en actividades públicas en ese ciclo que se inició en 1978 y de alguna forma cierra en 1992, con la conmemoración de los 500 años del encuentro de dos mundos e inicio de evangelización en América. Este documental, igualmente promocionado como tantos otros, marca pauta en la esencia del código que ha manejado *Fundalatin* los 15

[223] Comunicado de *Fundalatin* intitulado *«Cese al Fuego sin condiciones»,* de 1991, en rechazo a la guerra de en Irak. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 22: *«Comunicados».* (Se puede visualizar el comunicado en referencia en el anexo N° 84, pág. 460).

[224] Ver Afiche de presentación del evento en el anexo N° 85, pág. 462.

años anteriores, y constituye una de las muestras más palmarias de su compromiso abiertamente enmarcado en la Teología de la Liberación.

Con su documental de 45 minutos, Vives dice que hay que hacer un llamado a *«descubrirnos y hacer un mundo humano y justo, en la nueva aventura de todos en esta hora, cuando la humanidad se halla a las puertas del siglo XXI»*[225]. Tuvo tanto éxito como el de la *«Deuda Eterna»* y fue su puerta de entrada en la difícil década de los noventa.

La participación de *Fundalatin* y Juan Vives Suriá en la vida pública venezolana fue prolífica, tuvo eco en muchos sectores y se extendió por varias décadas, desde su Dirección de *Cáritas* hasta prácticamente el momento de su despedida, pocas semanas antes, en abril 2004, cuando estrenó su último documental *«Del terrorismo a la paz»*, en la *Sala José Félix Ribas* del *Teatro Teresa Carreño*, en Caracas, dando un mensaje de reconciliación y nueva esencia tras la doctrina antiterrorista luego del atentado a las Torres Gemelas en Nueva York, en 2001. Ocho años antes, en 1996, y en ocasión de la visita de Juan Pablo II a Venezuela, estrenó su documental en homenaje a la Madre María de San José, siguiendo su esencia cristiana y su vocación audiovisualista sin ser un experto en estas artes logró, por pura praxis, motivar y elevar un mensaje con un sentido comunicacional de excepción.

En todas sus obras audiovisuales Juan Vives Suriá se apoyaba de miembros de *Fundalatin*, o de su comunidad ecuménica, amigos y expertos para que lo asesoraran en materia técnica. Él concebía la idea, el tema, el

[225] MENA, Hernán. El Nacional, 2 de mayo de 1990. ***El Padre Vives anunció la creación del proyecto «Mundo Nuevo».*** S/P. Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 58: *«Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».* (Se puede visualizar la nota periodística en referencia en el anexo N° 86, pág. 463).

texto y luego le daba expresión audiovisual. Todos en temas de interés ético y cristiano, promoviendo la paz, la justicia social, el desarrollo, la conciencia crítica, la devoción por Cristo (caso de los pesebres), o los grandes temas mundiales, como la deuda, la evangelización, el terrorismo y la paz. Valores esenciales de toda su labor pastoral desde que era párroco. Hasta en España ya hacía radio y en Venezuela fue un hombre mediático que junto a su pequeña fundación pudo elevar ese mensaje a todos los rincones del país y muchos fuera de él.

En el anexo N° 87 (Pág. 464) pueden verse algunas muestras representativas de reportajes, reseñas y entrevistas hechas en razón de la participación activa de *Fundalatin* en múltiples actividades e, incluso, una caricatura hecha por Eduardo Robles Píquer, RAS, connotado arquitecto español-venezolano que homenajeaba a los más destacados *«constructores de la sociedad»* con los finos trazos de su pluma, de casi una sola línea, en un particular estilo.

En otra nota se consigue que Vives hasta compuso canciones de un disco llamado *«Escuche la Voz de Jesús»*, con los grupos chileno *Inti-Illimani* y peruano *Quilapayún*, componiendo canciones con títulos como *«Historia de un barril»*, *«Soy ateo de un Dios burgués»*, *«Neofascismo Diabólico»*, *«Ni aborto ni esterilización, sino justicia»* y *«Oda a Ernesto Cardenal»*, en una faceta poco conocida como compositor. Aunque se buscó, hasta los momentos no se ha encontrado este material en los archivos de la fundación, pero la reseña de la revista Feriado, dominical de *El Nacional*, del 11 de marzo de 1990 así lo testimonia. (Ver Anexo N° 87-3. Pág. 466).

Con estas composiciones de carácter político, social y religioso, nada más por los títulos, verdaderamente llamativos, se denota una fuerte influencia de la Teología de la Liberación y del carácter comprometido,

valiente militante de su prédica. Una esencia importante al valorar la carga de su discurso y su aporte al movimiento pastoral-teológico a través del arte. Y aunque no estuvo acompañado de doctos tratados de religión, sí legó valores en la praxis comunicacional y cristiana que lo hicieron uno de sus más activos y polémicos exponentes en Venezuela.

Es de hacer notar que a lo largo de sus años de funcionamiento con Vives Suriá a la cabeza, *Fundalatin* fue una referencia obligada cuando de defensa de los derechos humanos respecta, y con exiguo financiamiento proveniente de ONG's, organismos internacionales, empresas privadas y entes del Estado, y hasta de las propias arcas de sus miembros, lograron expandir una obra de modesta pero notable, que en su estudio es de marcada importancia en la sociedad civil venezolana y latinoamericana.

FUNDALATIN EN LA CORRIENTE VENEZOLANA DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

En una Tesis de Grado de 1998 de la Escuela de Antropología de la Universidad Central de Venezuela, Mauricio Brunner hace una *«Aproximación a la Historia Social y Eclesial de la Corriente Venezolana de la Teología de la Liberación (CVTL)»,* y en la cual recoge un importante aporte acerca de las distintas manifestaciones que sobre este movimiento se dan en la Venezuela de los setenta y los ochenta, años en tiene un inmenso auge latinoamericano esta perspectiva religiosa en el seno del catolicismo. Introduce el concepto de *«corriente»* al asumir que es eso, una pequeña manifestación, no necesariamente multitudinario (como en otros países latinoamericanos), pero que, no obstante sí tiene niveles de presencia y manifestación.

Al respecto, habla del colectivo *«Pueblo y Liberación»*, del obispo de Cumaná Mariano Parra León, las órdenes y los diocesanos cercanos a la corriente, el *Centro Gumilla*, la iniciativa laica del *Centro al Servicio de la Acción Popular* (CESAP), la *Juventud Obrera Católica*, las Comunidades Eclesiales de Base, el colectivo universitario *«Conciencia Libre»*, y, por supuesto *Fundalatin,* del cual hace un breve repaso acerca de sus orígenes.

Es importante entender que en Venezuela se desarrolla una corriente de tendencia teológica liberadora cuyo alcance y tamaño, como se ha dicho, no era masivo, como lo es sin duda la labor de la iglesia católica en general a través de las parroquias, Diócesis, Arquidiócesis, congregaciones, red educativa y asistencial, misiones, girando alrededor de la CEV. Esencialmente eran pequeñas redes de mucho contenido y propuesta, además de compromiso, no sólo por la tradición y ética de sus componentes -muchos de ellos sacerdotes, religiosas y laicos de tradición-, sino por lo sólido de sus propuestas y contenidos, como lo ha sido por tanto años, por ejemplo, el *Centro Gumilla* que en la tradición jesuítica ha tenido cercanía y afecto por la Teología de la Liberación. Además se le une la labor individual de muchos religiosos que sentían simpatía por el movimiento y una necesidad vocacional de involucrarse con los más pobres desde una concepción crítica, abierta, participativa, política incluso, que cuestione la esencia de los problemas reales con propuestas activas, y el movimiento teológico liberador representaba para ellos, en buena medida, esa opción. A decir de Brunner:

> *Las medidas de control social tomadas por la jerarquía eclesiástica contra los actores del proceso contestatario que se vivió en la Iglesia venezolana en el período 1966-1972 produjeron una neta ruptura al interior de la misma entre, por una parte, la mayoría que se aferró al orden eclesiástico preconciliar y a las estructuras y funciones asumidas por la institución eclesiástica venezolana en el sistema político*

> *instaurado en 1958 y, por otra parte, una minoría que adhirió a las líneas programáticas del CV-II y de la Conferencia de Medellín, orientadas a la redefinición de los contenidos y las prácticas de la fe cristiana, las estructuras de la organización eclesial y la función social del catolicismo en los sentidos ya expuestos en las secciones anteriores* ***(…) Aunque en el caso de la CVTL no estamos ciertamente ante una praxis liberadora de efectos espectaculares, no por ello ha dejado de tener un impacto socioeclesial relevante.*** *En nuestra opinión este impacto se ha reflejado sobre* ***todo en ciertos cambios de actitudes en sectores de las autoridades, el clero y los laicos católicos venezolanos; en cambios en la determinación de los asuntos sociales que le atañen a la Iglesia; en la promoción de nuevos estilos de relaciones sociales primarias; en el desarrollo de una nueva minoría laica instruida de origen y compromiso popular; y en la introducción y establecimiento de nuevos paradigmas de sociedad e Iglesia concomitantes con la visión renovada de la fe cristiana que la TL ha desarrollado.*** [226] [Negritas nuestras].

En efecto estos aportes que para Brunner ha dado la CVTL, en el cual se abre la *«promoción de nuevos estilos de relaciones sociales primarias»* y además se desarrolla y expande una minoría laica instruida y comprometida con lo popular, otorga un plus importante a la eclesiología nacional, guiada de modo particularmente *«hegemónico»* por la CEV. Venezuela también es partícipe del movimiento continental atraído por las Conferencias de Medellín y Puebla, se hace crítica social a través de los, como les llaman, *«análisis de la realidad»*, y promueven las tan impactantes Comunidades Eclesiales de Base en todo el país, especialmente en sectores populares de Caracas.

No todos los estudiosos del tema coincidirían con Brunner en que la jerarquía católica venezolana se quedó en el orden preconciliar y sólo una minoría acogió Medellín, y de hecho no fue así, hubo sectores incluso no

[226] *Ibídem*, BRUNER, págs. 182 – 183.

partidarios de la Teología de la Liberación que acogieron con beneplácito, disciplina y apertura al Concilio, a pesar de su tradicionalismo.

A pesar de ello, la jerarquía eclesiástica venezolana, a diferencia de la de otros países, era reacia, adversa, cuestionadora de la propuesta teológico liberadora, aunque nunca se manifestó directamente en contra de ella. En parte, porque la buena relación con las autoridades políticas que, también a diferencia de otras naciones, facilitaba la participación y acción de la Iglesia incluso, muchas veces, con financiamiento de obras. Relaciones en general muy fluidas y poco conflictivas, salvo excepciones: el Estado y la Iglesia convivieron en armonía por muchos años, hasta el gobierno del Presidente Hugo Chávez, cuando las relaciones se tensionan profusamente.

A modo de ejemplo sobre este aparte específico, según el profesor Rodrigo Conde Tundaca: ***«Durante el Gobierno de Hugo Chávez las relaciones entre la Iglesia y el Estado pueden ser consideradas como una de las más conflictivas de la historia republicana (…) Chávez despertó también muchas simpatías en diferentes sectores eclesiales y no pocos sacerdotes, religiosos y obispos vieron con optimismo las nuevas ideas de compromiso social y opción por las clases populares. Pronto, sin embargo esas expectativas se fueron apagando cuando el gobierno chapista intentó abarcar esferas de actuación que estaban siendo cubiertas eficazmente por la Iglesia Católica»***[227]. Más adelante, en referencia a unas declaraciones de Monseñor Baltazar Porras, Presidente de la CEV, dice: *«Porras señalaba también que* ***Chávez no es católico, sino sincretista; se profesa como católico pero interpreta la religión a su***

[227] CONDE, Rodrigo. (2007). ***Tensas relaciones entre la iglesia católica y el gobierno de Hugo Chávez en Venezuela 1999 – 2006.*** Bruselas: V Congreso Europeo CEISAL de Americanistas. Pág. 1. [Consúltese vínculo web de la referencia en la sección *«Fuentes Documentales»*, pág. 301]

manera. *Utiliza todo tipo de expresiones religiosas y las maneja a su antojo, y esta mezcla de muchas cosas concluye en un manejo fundamentalista de la fe.* ***Chávez hace una mezcla de lo político y religioso que nos transporta a épocas pasadas****. Con respecto a sus relaciones con la Iglesia dirá que* ***hay muy poca institucionalidad y que el Presidente no entiende que una relación con la Iglesia como institución*** *no es a través de un amigo cura o un contacto, sino que hay que establecer y respetar la relación institucional»*[228]*.* [Negritas nuestras].

En contraste con estas declaraciones de Monseñor Porras, el profesor Gilberto Giraldo Vergara, en su libro *Venezuela: Iglesia en conflicto. Crónica de una traición anunciada*, expresa: *«En Venezuela, con el triunfo político y electoral de Hugo Rafael Chávez Frías (…) inesperadamente ha surgido un fenómeno inédito que está cambiando radicalmente la modalidad de las relaciones entre Iglesia y Estado.* ***La comunicación entre ambas instituciones ha tomado otro cariz, debido a la actitud tomada por ambas partes, a raíz del cambio significativo (…) debido a los cambios políticos, interpretados como radicales y revolucionarios, la respuesta de la jerarquía católica venezolana desde un principio fue de frontal oposición*** *(…) En efecto, los gobernantes recién elegidos, reafirmaban su triunfo, llenando de elogios al pueblo, al que comenzó a titulársele en todos los matices como al «Soberano», y así reiterar, con el debido respaldo del pueblo,* ***la recriminación a la jerarquía eclesiástica, su conducta de aceptación, de omisión y defensa de estructuras políticas y sociales injustas, corruptas, retrógradas establecidas e imperantes por más de cinco décadas»***[229]*.* [Negritas nuestras].

[228] *Ibídem* CONDE, pág. 7.

[229] GIRALDO, Gilberto (2007). Venezuela: ***Iglesia en conflicto. Crónica de una traición anunciada***. Caracas: Galac. Págs. 9-10.

Como parte del capítulo específico de las tensas relaciones Estado-Iglesia en el gobierno del Presidente Hugo Chávez, podría decirse que en cierto modo la Iglesia, y en particular su cabeza de mando representada en la CEV, ve amenazas en un líder político que se presenta cercano al marxismo, no sólo por la tradición de desencuentros y violencia que presenta su historia con respecto a la Unión Soviética, sino también por las diferencias propias con las corrientes ateas de algunos sectores de izquierda.

No obstante, también se presenta una contradicción histórica profunda en la posición oficial de algunas jerarquías de la Iglesia frente a la persecución de muchos sus representantes en las dictaduras de *«derecha»* como las del Cono Sur y Centroamérica, y el ambiente de rechazo y de solidaridad que la misma izquierda presentó para con los perseguidos. Es decir, el conflicto venezolano no responde necesariamente a una lógica coherente con lo vivido en el resto del continente décadas previas, sin embargo sí presenta el período de mayor contradicción entre ambos sectores quizá desde el *Guzmanato* en el siglo XIX. Al respecto, serias diferencias ideológicas, el estilo de los actores en pugna y la misma dinámica conflictiva del proceso venezolano ha llamado a beligerancia a los sectores y, en tal sentido, los ha enfrentado en el mismo terreno: la política.

El punto es, y más allá de consideraciones políticas particulares, que en el marco del enfrentamiento dialéctico, de corrientes, de estilos, enfoques y percepciones en el interior de la Iglesia, la Teología de la Liberación marca un hito de importancia capital en el catolicismo y las religiones en América Latina, no sólo porque aporta una interpretación seria y sistemática desde el punto de vista teórico y conceptual a un importante aspecto de la preocupación religiosa, como lo es el de la pobreza, sino porque en su método llama a la acción y convoca a la participación de los distintos

sectores, con una fundamentación consciente y un código pastoral y ético consecuente en dichos y hechos, con visión local.

Fundalatin es una de las manifestaciones más notorias y extendidas de esta *Corriente Venezolana de la Teología de la Liberación*, llegando a estar presente incluso en la actualidad, y habiendo tenido una importante participación de acción y presencia comunicacional y formativa en el seno de la opinión pública nacional e internacional, y de modo especial por la figura de Juan Vives Suriá como un carismático sacerdote de gran arraigo popular y visión sobre las relaciones públicas, lo que ayudó al equipo que lideraba en la fundación a participar de modo consecuente en muchas iniciativas públicas y particulares en el marco de su obra, cuyo impacto era de gran acogida, a pesar de los conflictos que tuvo que enfrentar.

Este *«hiperliderazgo»* de Juan Vives no dejó de ser tema de debate a lo interior de *Fundalatin*, donde muchos de sus miembros, como Joaquín Undurraga, y ya consolidada un poco más su obra, percibió la importancia de darle una estructura más institucional a la fundación, no sólo guiada por la rectoría de Vives que, aunque apreciaba, veía como una eventual debilidad al momento de afrontar ciertas problemáticas.

Adicionalmente, su permanente acción formativa a través de los diaporamas, los comunicados, la presencia mediática en prensa, radio y televisión, la labor de asistencia solidaria a los refugiados políticos y familiares de detenidos/desaparecidos, la mediación institucional en la defensa de los derechos humanos –especialmente a través de entes del Estado y, en algunos casos, instancias internacionales–, la promoción de una cultura de la paz, la denuncia política, el antimilitarismo, su promoción del diálogo interreligioso con cristianos, musulmanes y judíos, las posiciones en foros y la articulación internacional, y la transversalización en todas estas

actividades de la ética cristiana y la pastoral católica guiada por la fe de sus miembros, con perspectiva de Teología de la Liberación, hicieron que durante su primera década de existencia *Fundalatin* marcara una referencia importante de la sociedad civil venezolana, siendo además ONG pionera en su área.

Como plantean muchos de sus exponentes (y como se refirió en el capítulo II), la Teología de la Liberación es *«acto segundo de un acto primero»*, en el cual la participación directa con el pobre en generación de una autoconsciencia de su rol transformador y liberador desde la fe es esencia sustantiva de la praxis, *Fundalatin* no es necesariamente el mejor ejemplo de acción en un barrio pobre o una comunidad rural en convivencia directa. Aunque, no obstante, de ello hay experiencias y la acción con los exiliados y familiares es la acción más elocuente, hay además, sin duda, en su prédica y su carisma institucional una manifestación inequívoca de teoría y praxis teológico liberadora que la suma, junto con otras, a la rica, dolida pero esperanzadora acción de muchas otras experiencias latinoamericanas.

Sin ser un colectivo de muchos integrantes, ni como dice Brunner sobre la CVTL *«efectos espectaculares»*, *Fundalatin* se caracterizó por ser una modesta reserva moral dentro de la suma venezolana de defensa de los derechos humanos y, más aún, con inspiración cristiana. Su formado colectivo fue muy activo en promover el ideario y objetivos programáticos a todo lo largo y ancho del territorio nacional e internacionalmente, y se ganó un espacio de respetabilidad importante. Con su visión beligerante y contracorriente, contribuyó efectivamente a generar una conciencia colectiva frente a grandes problemas de la sociedad latinoamericana de aquellos años, e incentivó la investigación y la acción en su ámbito, abriendo espacios y enriqueciendo la pluralidad de la sociedad venezolana en este, aunque controvertido, valioso espectro de la Teología de la Liberación.

CONSIDERACIONES FINALES

Una vez expuestos en los seis capítulos precedentes, en primer término una panorámica general del contexto sociopolítico latinoamericano entre 1970 y 1990, seguido de una aproximación histórica y teórico-conceptual sobre la Teología de la Liberación en América Latina -ambos puntos como Marco Teórico del presente TEG (Capítulos I y II)-; en segundo término, una documentada aproximación biográfica acerca del Padre Juan Vives Suriá, en tanto que presidente, ideólogo y ejecutor en buena medida de *Fundalatin* en los años estudiados (Capítulos III y IV); y finalmente, como Parte III, la exposición cronológica e históricamente analítica de la obra de *Fundalatin* entre 1978 y 1989, y algunos pocos años en adelante (Capítulos V y VI), partes éstas II y III, constituyentes del aporte sustantivo desde lo histórico, corresponde ahora establecer algunas consideraciones finales, con espíritu conclusivo aunque siempre provisional, sobre lo manifestado, evaluado y analizado a lo largo de todo el trabajo, y también con el aporte de la opinión del autor.

Como se pudo ver en el Capítulo I, América Latina ha sido desde sus mismo orígenes sociales, una región con profundas desigualdades y contrastes sociales, en donde unos pocos administran y disfrutan la riqueza, y las grandes mayorías se ven excluidas del proceso económico, o lo viven de manera marginal, siendo explotados y apenas sobreviviendo. Primero fueron los españoles, luego las burguesías criollas y luego las clases medias y altas, siendo mayoría los más pobres. Han sido más de 500 años de lo mismo, en esencia, aunque con sus matices tanto por país como por época e intensidad, pero es una misma realidad: muchos pobres y pocos ricos, en un territorio con inmensas riquezas naturales. Es claro que para los tiempos de Cristóbal Colón no estaban expandidas ni desarrolladas las ideas de justicia social, ni liberalismo o marxismo, pero visto en perspectiva, en la colonia se reprodujeron importantes injusticias que, con el paso del tiempo, incluso bien

entrado el siglo XX, continuaban. Pero especialmente desde la década de los cincuenta latinoamericanos, muchos se cuestionan lo que ocurre de manera más activa y militante. Se preguntaban que algo sucedía, intrínseco al modelo de orden económico y social imperante, que impide que haya mayor igualdad social, mayores oportunidades y condiciones semejantes para que todos puedan acceder a las condiciones mínimas, en principio, y dignas de una vida plena. Lo que, como se vio, la ONU califica de desarrollo.

El debate acerca de esta realidad se abre de forma extendida, en nuestra opinión, muy tardíamente. Antes era una realidad muy natural, que incluso no era la esencia del discurso o el debate público, y no constituía una motivación política profunda de los opositores o grupos en pugna. Más lo era el nacionalismo, el sostenimiento de clanes y caudillos, lo racial. Pero no la pobreza. No la dignidad del hombre y la mujer propios de su derecho humano a la educación, la vivienda, la alimentación, la participación política, etc. Parece hasta lógico: no fue sino hasta 1948 que se da la *Declaración Universal de los Derechos Humanos*, y en nuestro continente se comienzan a formar y consolidar opiniones proclives a su defensa permanente y a una participación responsable de los Estados en su garantía.

A pesar de que tanto las ideas sociales de la Iglesia estaban presentes, con la *Doctrina Social*, y los ideales de inspiración marxista también se habían extendido por muchos espacios regionales, la direccionalidad de una crítica al sistema económico y, más aún, a favor de las ideas de la igualdad social, son contadas las experiencias concretas de esfuerzos significativos y exitosos de lograrla de manera responsable e integral adelantadas por Estado alguno hasta antes de 1950. Ya es por aquellos años, en ese debate de los modelos de desarrollo, en esa confrontación política de izquierda, centro y derecha, que se abre una nueva etapa, difícil sí, pero cuando el tema cobra importancia.

Y en ese ámbito, en opinión de muchos sacerdotes y teóricos, la religión no podía hacerse de la vista gorda. Tanta pobreza y opresión tenían que significar algo para el cristianismo y, más específicamente, el catolicismo, como profesión religiosa mayoritaria. La Teología de la Liberación no es más que una expresión de ello que, pese al carácter polémico que para algunos conservadores y tradicionalistas implica esta, no es más que la manifestación sociológica y política esperable de un contexto apremiante y en el cual la fe cobra un rol destacado. La religión tenía que opinar, y el clero tradicional y mayoritario se mantenía aparentemente temeroso tanto por su deseo doctrinal de mantenerse *«al margen de los asuntos terrenales»* como, también en el fondo, sosteniéndose en la comodidad de estar al lado del *status quo*.

Así fue en términos generales la actitud de la jerarquía de la Iglesia: adaptarse e incluso aliarse con el poder político. Todo aquel presbítero o religiosa que se alejara de aquello era tachado de desobediente y equivocado. Y mucho menos impartir enseñanzas de ese corte a la feligresía. La persecución estuvo a la orden del día con los teólogos de la liberación y, más aún cuando esta fue cobrando cuerpo teórico y metodológico en el contexto de un debate político cada día más intenso en la América Latina.

Pero la situación era comprensible. Tanta pobreza junta no podía esperar el silencio o la mera teorización espiritual de la Iglesia. Si no los mismos fieles se cuestionarían su fe. ¿Cómo podría ignorar la institución eclesial la miseria de tantos? Tenía que preguntarse las razones de la misma, y en ello, como sucedió, corría el *«riesgo»* de involucrarse en *«asuntos terrenales»*. Eso pasó con la Teología de la Liberación que, más allá de las consideraciones teológicas profundas, que ciertamente no ignoró, y el debate que al interior de la misma Iglesia estas generaron, se encuentra la urgente manifestación de una respuesta activa, que sobrepasase la

lentitud y la pasividad de los jerarcas tradicionales. Más aún vistos, en la medida en que los regímenes políticos dictatoriales se consolidaban, las persecuciones, muertes, violencias, que originaban en contravención con la prédica cristiana del amor y la paz.

Por supuesto, tal entorno generaba confrontación y conflicto que en la ética teológico-liberadora justificaba muchas veces la lucha y el enfrentamiento a lo que identificaban como el poder real, el del Estado opresor y las élites económicas. Un Estado que ignoraba sus deberes para con el pueblo y, de manera especial, los más débiles. Su prédica respondía a aquella lógica, y era, ciertamente, consecuente con los principios e ideales de una necesidad impostergable: el alivio y la superación ya no sólo de la pobreza, sino de la persecución, la tortura y la muerte.

Esto conllevó a un enfrentamiento interno en el seno de la Iglesia en el cual los teólogos de la liberación llevaban las de perder. No por debilidad en su propuesta, sino por ser minoría, a pesar de que existía en muchos espacios el apoyo general de la feligresía. Los ejemplos sobran: Romero, Sobrino, Ellacuría, Cámara, Boff, Proaño. Todos fueron cuestionados por sus mismos compañeros de Iglesia. Sometidos a castigos y expulsados por la institución o perseguidos y hasta asesinados por bandas afines a los poderes económicos y del Estado que cuestionaban. Y como ellos tantos otros: una situación como esta, en donde muchas casualidades juntas dejan de serlo, tienen que responder a unas mismas causas. La lucha contra el poder y los intereses y la fundamentación coherente de una propuesta que desnuda la inequidad y señala a sus culpables. Había demasiado en juego.

Aunque el desarrollo de la Teología de la Liberación y sus manifestaciones tuvo expresiones dispares en el continente, existe el denominador común de que, por aquellos años sesenta, setenta y ochenta, plagada la región de dictaduras de derecha, era justamente en esos países

donde se manifestaron de modo más activo estos exponentes y donde se persiguió más a la Iglesia católica: Bolivia, Chile, El Salvador, Paraguay, Brasil, Argentina. En todos ser religioso era casi sinónimo de ser subversivo. Y en todos se trato con especial encono a sus representantes.

Venezuela y México son excepciones particulares, lo cual no significaba que en ellos no existiera persecución, o que hubiera una democracia acabada (más bien unas *pseudo-democracias*), pero el régimen de libertades relativas, la alternabilidad electoral y partidaria existente y la filosofía naciente de apertura (en Venezuela más patente a partir del primer gobierno del Presidente Rafael Caldera), generó ese clima propicio para que muchos se refugiaran en estos países, escapando de la persecución. Por contrapartida la Iglesia, igualmente *«mejor tratada»* por el *stablishment* político, era menos proclive a la ideas de la Teología de la Liberación y, en consecuencia, más conservadora.

Venezuela fue un ejemplo de ello y, quizá también por esta razón es que la misma no tuvo ni la acogida ni la manifestación pastoral que se manifestó en otros países lo cual, no obstante, no significa que no existiera. *Fundalatin* fue un ejemplo de ello. No el único, pero sí uno importante, y Vives Suriá, con su vocación misionera y su progresivo acercamiento a las ideas de izquierda (luego de ser más o menos neutral, o pertenecer a la complejidad ideológica del carlismo español), uno de los más notorios representantes activos de esta corriente en el país.

El hecho de que *Fundalatin* sea una ONG pionera en la defensa de los derechos humanos, considerando que *Cáritas* es la única de la que tenemos registro que le antecedió, y Juan Vives Suriá haya sido el rector de ambas, es un hecho definitivamente significativo, no sólo porque habla de la vocación e inspiración de este sacerdote español que adoptó la patria venezolana, sino también por el acumulado de su obra durante todos ese

tiempo (entre ambas unos 42 años), en defensa de los derechos humanos tanto en Venezuela como el resto de América Latina. Y ello es un gran mérito, muchas veces no reconocido.

Además en su trabajo y su inspiración Vives fue progresivamente haciéndose más político, especialmente al ver cómo los hermanos latinoamericanos a quienes tendía la mano a través de la obra institucional que adelantaba eran víctimas de políticas antidemocráticas, de persecución y odio en sus países. Su condición de cura no le impidió ver la realidad ni hacerse partícipe de ella dentro de ciertos límites, y aún a contracorriente de muchos de sus superiores y hermanos religiosos, convirtiéndose, definitivamente, en un hombre de polémica… la cual le acompañaría hasta la tumba.

Su adquisición y manifestación de conciencia política no estaba ni a su entender ni al nuestro, divorciado de un compromiso real con los pobres y con los perseguidos y si de verdad esa relación quería hacerse manifiesta con hechos que realmente ayudaran, eran necesarios pero no suficientes su acompañamiento espiritual y pastoral, este último al cual se limitan (y se sienten cómodos en ello) muchos representantes de la Iglesia. Para Vives era necesario más, y la educación, la cultura y la comunicación fueron su terreno de acción. Primero de manera menos *«militante»*, si es el caso, y luego con una beligerancia que muchas veces asombraba y escandalizaba. Y así lo reflejó en sus obras audiovisuales, de las cuales nunca apartó su espíritu cristiano, y también por ella fue progresivamente alejado de muchas actuaciones formales de la Iglesia, juzgado y atacado, como pudo demostrarse en el TEG.

Fundalatin, con sus posturas, mediaciones y manifestaciones tenía claro que había que defender los derechos humanos pero que en ese proceso no bastaba sólo con el acompañamiento a las víctimas. Era

perentorio denunciar las causas. Si existía pobreza, era porque los políticos y el sistema económico imperante propiciaba la pobreza. Si hubo una masacre de Yumare, fue por una doctrina militar particular, y hubo unos culpables. Si hubo un *«Caracazo»*, fue por un paquete de medidas económicas neoliberal. Así lo entendían y así lo expresaban. A diferencia de muchas ONG's que en su momento, por diversas razones, no se manifestaban políticamente, *Fundalatin* sí lo hacía. Y aunque históricamente el tema de la defensa de los derechos humanos estuvo vinculado a las agrupaciones de izquierda (entre otras razones por ser sus militantes las víctimas las más de las veces), no sólo era el derecho a la vida –en tanto que urgencia–, o a la participación política el defendido, sino aquellos de las llamada segunda y tercera generación, o económicos, sociales y culturales, como la salud, la vivienda, la alimentación, la educación, también de cuya defensa se vinculaba a la izquierda.

Y sí, efectivamente, *Fundalatin* era una ONG de izquierda que vivió y pudo convivir con los centros y las derechas de la Venezuela de los setenta, ochenta y noventa. Y Vives Suriá y todos sus miembros también lo eran, aunque entre ellos puedan, como es natural y deseable, existir matices, pero eran de izquierda. Se pronunciaban contra la guerra, contra el *Fondo Monetario Internacional* y el capitalismo, apoyaban a la Revolución Cubana, estaban contra Pinochet y Stroesner. Al mismo tiempo propiciaron el diálogo político multipartidista en Venezuela. Trataban de mantener buena relación con los gobiernos de turno y pedían su apoyo. Vives era un cura político, amigo de diputados, ministros y hasta presidentes. Y eso Venezuela lo permitía. Una de las ventajas del ambiente político nacional.

En su prédica religiosa eran, también, heterodoxos. Alentaron el ecumenismo, especialmente con evangélicos y anglicanos, y la Teología de la Liberación era su bandera: se hablaba de justicia social, inclusión, hegemonías, imperios… categorías más bien políticas, pero propias de

aquella propuesta. Con ello demostraron valentía, pues sabían que se enfrentaban a una jerarquía particularmente cerrada. Por eso Vives sale de *Cáritas* y por eso lo critica la CEV. Por eso le llaman político, por eso le cierran muchos espacios y, también por eso se ganó él y toda la fundación un espacio especial en la Venezuela de entonces. También por eso, ya en la época de Chávez, con casi ochenta años, siguió el choque, y se vio la expresión de dos iglesias: una con un bando y otra con otro, a pesar de que Vives represente la minoría en cuanto a clero se refiere.

Su espíritu y carisma especial fueron al tiempo que una bendición para su obra un serio obstáculo para su continuidad, además que en el sentido estricto del término casi todo en *Fundalatin* dependía de él, para pesar de sus demás miembros, también valiosos laicos –como Joaquín Undurraga o Guido Zuleta–, que sintieron quizá en esa avalancha de liderazgo y concentración de funciones una responsabilidad que muchas veces se le escapaba de las manos a Vives, a pesar de sus buenas intenciones. Y en otros colectivos no era bien visto. No obstante, así fue su historia, con sus pros y contras.

Al mismo tiempo, a medida que pasaba el tiempo, que los pueblos latinoamericanos salían al paso a las dictaduras y la defensa de los derechos humanos –no obstante que batalla constante- se hacía un tema más vigente e importante, se sentía que *Fundalatin* no se acercaba de manera más directa de las comunidades populares y aquel *«acto primero»* de la Teología de la Liberación, estaba limitado a las declaraciones, entrevistas y labor de calle, por demás importante, era aún insuficiente, pese a los esfuerzos de Vives.

También hay que considerar que *Fundalatin* fue un equipo pequeño, con más voluntad que presupuesto, el cual logró hacerse un nombre en la opinión pública y la institucionalidad nacional de la época, quizá con pocas

ambiciones de crecer más allá del grupo de colaboradores y activos partícipes que le acompañaron en sus diversas etapas, pero siempre con la constante de querer dejar un grano de arena en el *momentum* por la defensa de los derechos humanos. Este era al tiempo que una de sus debilidades, también, una de sus fortalezas. Su reducido equipo y su capacidad para encontrar recursos de donaciones nacionales e internacionales, privadas y gubernamentales, y apoyos producto de las relaciones de Vives, en metálico o especies, fue una de sus fortalezas en ese momento de lucha y apremio.

Así pues, esta beligerancia, la altura moral de sus miembros (laicos y sacerdotes, y profesionales comprometidos), su equipo reducido –muchas veces sostenido por colaboradores–, y su presupuesto armado *«con las uñas»*, para haber sostenido una incansable tarea desde lo pequeño, desde lo comunitario, desde las escuelas y barrios, desde los medios de comunicación, desde las Iglesias itinerantemente, desde la reflexión compartida de la realidad, desde el apoyo institucional a víctimas –modesto pero intensamente consecuente– hicieron que *Fundalatin* se ganara un espacio de prestigio dentro de la defensa de los derechos humanos que ayudó a muchos a recuperar sus vidas y a adquirir conciencia sobre la importancia de muchos temas de actualidad en el marco de una actitud de fe cristiana intensa y pastoralmente valiosa.

La audaz personalidad del Padre Vives Suriá, que para algunos representó un cura entrometido, egocéntrico y personalista, fue realmente el motor de muchas obras de acción y al tiempo que tuvo sus detractores tuvo también a muchos más que lo quisieron, admiraron y siguieron tanto por su discurso y propuesta como por el compromiso cristiano militante que demostró desde su adolescencia, con su vocación misionera, con su actitud al lado de los débiles y su movilidad en el campo de las relaciones públicas que le ayudó a granjearse apoyos importantes que de mucho sirvieron a su causa. Además, su amor por la familia, por sus padres, hermanos y sobrinos,

y su actitud de joven, que mantuvo hasta sus años altos, siempre con el entusiasmo de celebrar, de actuar, de tener iniciativas, sin fatigarse ni deprimirse, con la esperanza de seguir y de trabajar día a día a favor de los demás.

Quizá por eso no se amilanó en ningún momento y tuvo la valentía de optar por opciones políticas en las que creía y que no eran las comunes en su Iglesia, y enfrentó la crítica pero siguió su corazón, con consecuencia de su ética y su espíritu y una impulsividad bendita que llegó a inspirar a muchos otros y sentir en él el refugio necesario para seguir adelante.

Los temas que *Fundalatin*, de la mano de Vives Suriá, llevaba eran polémicos y críticos, además avanzados. Ya en los setenta cuestionaba el sistema capitalista y se adelantó a la desgracia que éste significaba. La deuda, el terrorismo, la pobreza, El *«Cristo de los Pobres»*, fueron su esencia, No discriminaba entre ricos y pobres, pero su opción eran los pobres. No era un docto intelectual, sin ser un ignorante, y su obra no fueron profusos libros de teología pero sí una acción de calle permanente. Una esencia mucho muy valiosa que hoy la comunidad de sus amigos y *Fundalatin* recuerdan de continuo, y sigue siendo el motor de muchas obras importantes de acción en defensa de los derechos humanos.

Estudiar esta obra ha significado un paso importante en entender cómo desde los pequeños espacios también se puede hacer mucho por la validez de la obra de Cristo, del diálogo interreligioso y de la defensa de los derechos humanos. De cómo unos pocos pueden actuar a favor de muchos y de cómo en Venezuela sí hubo expresiones de la tan vilipendiada Teología de la Liberación que actuaron con coherencia ética y su vigencia está dada en la medida en que los actores y los creyentes le den vida con el día a día de las pequeñas acciones con los pobres, en el barrio, el campo, con los

débiles. Una obra importante que no ha muerto y que merece seguir siendo estudiada.

FUENTES DOCUMENTALES

BIBLIOGRAFÍA CONSULTADA Y/O REFERIDA

ALONSO, Antonio. (1970). ***Comunidades eclesiales de base*.** Madrid: Sígueme. 267 pp.

ALVÉS, Rubén. (1971). ***De la Iglesia y la sociedad.*** Montevideo: Tierra Nueva. 248 pp.

BAZARRA, Carlos y OTROS. (1980). ***Opción y muerte de un profeta: Mons. Romero.*** Caracas: Nuevo Mundo. 115 pp.

BERRYMAN, Phillip. (1989). ***Teología de la Liberación: los hechos esenciales en torno al movimiento revolucionario en América Latina y otros lugares.*** México: Siglo Veintiuno.

BETTO, Fray. (1981). ***Lo que son las comunidades eclesiales de base.*** Bogotá: Indo-American Press Service. 71 pp.

BOERSNER, Demetrio. (1996). ***Relaciones Internacionales de América Latina.*** Caracas: Nueva Sociedad. 290 pp.

BOFF, Leonardo (1981). ***Iglesia, Carisma y Poder.*** Cantabria, España: Sal Terrae. 266 pp.

BOFF, Leonardo. (1992). ***Quinientos años de evangelización: de la conquista espiritual a la liberación integral.*** Santander: Sal Terrae.134 pp.

BOFF, Leonardo; CASALDÁLIGA, Pedro; VIGIL, José. (1991). ***La opción por los pobres.*** Santander: Sal Terrae. 165 pp.

BOFF, Leonardo; BOFF, Clodovis. (1978). ***¿Cómo hacer teología de la liberación?*** Colección teología y pastoral. 132 pp.

BRUNNER, Mauricio. (1998). ***Aproximación a la historia social y eclesial de la corriente venezolana de la teología de la liberación***. Caracas: Tesis de Grado. Universidad Central de Venezuela. 361 pp.

CARDOSO, Fernando; FALETTO, Enzo. (1969). ***Dependencia y desarrollo en América Latina.*** Buenos Aires: Siglo XXI. 213 pp.

CARRETO, Adolfo (1977). ***El pecado de ser pobres, cómo se vive y cómo se muere en América Latina.*** Bogotá: Paulinas. 165 pp.

CASTILLO, Ramón. **(2005).** ***Nuestra Memoria Histórica****.* Caracas: *Fundalatin*. 34 pp.

CASTILLO, Ramón. **(2010).** ***Chávez, los Cristianos y la Revolución Bolivariana*****.** Caracas: IPASME. 167 pp

CELADEC. (1980). ***¿Qué es la Teología de la Liberación?*** Lima: CELADEC. 28 pp., además

CUSSIANOVICH, Alejandro. (1976). ***Nos ha liberado****.* Salamanca: Sígueme. 237 pp.

DRI, Rubén. (1987). ***La iglesia que nace del pueblo****.* Buenos Aires: Nueva América. 187 pp.

DUSSEL, Enrique. (1972). ***Caminos de Liberación Latinoamericana I: Interpretación histórica de nuestro continente latinoamericano.*** Buenos Aires: Latinoamérica libros. 177 pp.

DUSSEL, Enrique. (1995). ***Historia de la Iglesia en América Latina.*** Barcelona: Nova Terra. 348 pp.

ELLACURÍA, Ignacio; OTROS (1980). ***Fe, justicia y opción por los oprimidos.*** Bilbao: Desclée de Brouwer. 115 pp.

ELLACURÍA, Ignacio; SOBRINO, Jon. (1990). ***Mysterium Liberationis: conceptos fundamentales de la teología de la liberación.*** Madrid: Trotta.

FACUNDO, Diego. (2009). ***Teología de la Liberación en el derrotero hacia otro modelo de iglesia****.* Tesis. (S/L). [Versión electrónica].

FALLACI, Oriana. (1974). ***Entrevista con la historia.*** Edic. 1991. La Habana: Técnica. 277 pp.

FEDEFAM. ECUVIVES. (2010). ***Monseñor Romero.*** Banco de Desarrollo de la Mujer: Caracas. 248 pp.

FERRANDO I ROMEU, Pere; ARROYO, Salvador. (1998). ***Pau Casals i els castels. Dos sentiments catalans.*** Valls-Cataluña, España: 88 pp.

FLORISTÁN, Denis; GONZÁLEZ, Ruiz. (1971). ***Comunidades de Base.*** Madrid: Marova. 225 pp.

FUENTES GIL, Pedro Luis. (1996). ***Festival de Aguinaldos de Oriente. Cuarenta Pascuas de Cultura Popular.*** Quiriquire, Monagas - Venezuela: Lagoven. 12 pp.

FUNDALATIN (1982). ***Los Desaparecidos: propuestas para un proyecto de Convención Intenacional contra las desapariciones forzosas.*** Caracas: *Fundalatin*. 38 pp.

FUNDALATIN (1986). ***Liberation des peuples. Autordetermination et responsabilites internationales.*** Namur, Bélgica: *Fundalatin*. 178 pp.

FUNDALATIN. (1987). ***Un año más por la paz.*** Caracas. S/P [Folleto explicativo].

FUNDALATIN. (1988). ***«La Deuda Eterna a la Luz de la teología de la Liberación»***. Caracas: *Fundalatin*. [Folleto].

FUNDALATIN (1996). ***Los derechos sociales y la exclusión ante la globalización. I Asamblea del Consejo Fundacional.*** Caracas. 67 pp.

FUNDALATIN (2003). ***Memoria de un aporte ecuménico. Noviembre 2002-2003.*** Caracas. 47 pp.

FUNDALATIN. (2003). ***Otro Mundo, del Terrorismo a la paz.*** Caracas: Fundalatin. S/P. [Folleto].

FUNDALATIN (2004). ***Memoria de un aporte ecuménico. Noviembre 2003-2004.*** Caracas. 44 pp.

FUNDALATIN (2007). ***Memoria de un aporte ecuménico. Noviembre 2006-octubre 2007.*** Caracas. 67 pp.

FUNDALATIN (2009). ***Memoria de un aporte ecuménico. Noviembre 2008-noviembre 2009.*** Caracas. 47 pp.

GIRALDO, Gilberto (2007). Venezuela: ***Iglesia en conflicto. Crónica de una traición anunciada***. Caracas: Galac. Págs. 9-10. 210 pp.

GRASSES, Pedro. (1981). ***Jaime Suriá (1882- 1965): la trascendente vida de un modesto archivero.*** En: Maestros y amigos. Caracas. Seix Barral. 647 pp.

GUTIÉRREZ, Gustavo. (1975). ***Teología de la liberación: perspectivas.*** Salamanca: Sígueme. 399 pp.

HALPERIN DONGHI, Tulio. (1977). ***Historia Contemporánea de América Latina.*** Madrid: Alianza Editorial. 549 pp.

INDO AMERICAN PRESS SERVICE. (1979**). *Una buena noticia: La iglesia nace en el pueblo.*** Teólogos varios. Bogotá. 97 pp.

KLISBERG, Bernardo [Comp.]. (1993). ***Pobreza un tema impostergable.*** México D.F.: Fondo de Cultura Económica. Pág. 46.

LIBANIO, Juan Bautista. (1989). ***Teología de la liberación.*** Santander: Sal Terrae. 286 pp.

LIENDO, Evelyn. (1980). ***Elementos para una teoría del cambio social rural en América Latina.*** Caracas: *Fundalatin*. 71 pp.

LONDOÑO, Alejandro. (1989). ***Para construir la paz*****.** Bogotá: *Indo American Press Service.* 110.

LOZANO, Carlos. (2006). ***¿Guerra o paz en Colombia?*** Bogotá: Ocean Sur. 184 pp.

MADARIAGA, Juan (1985). ***La teología de la liberación.*** Caracas: Centro Gumilla. 40 pp.

MADURO, Otto. (1970). ***Revelación y revolución.*** Mérida: Universidad de los Andes. 133 pp.

MADURO, Otto. (1977). ***Marxismo y religión.*** Caracas: Monte Ávila Editores. 220 pp.

MADURO, Otto. (1979). ***Religión y Lucha de Clases.*** Caracas: Ateneo de Caracas. 219 pp.

NOVAK, Michael. (1988). ***¿En verdad liberará? Discusiones sobre la Teología de la Liberación.*** México: Editorial Diana. 264 pp.

PRIMER CONGRESO LATINOAMERICANO DE FAMILIARES DE DESAPARECIDOS. (Acta final) (1981). En SIC, Nº 432, pp. 93-94.

PRESOS DEL CUARTEL SAN CARLOS. (1973). ***Mártires de la liberación y el socialismo.*** Caracas: El Perro y la Rana. 201 pp.

PROGRAMA DE LAS NACIONES UNIDAS PARA EL DESARROLLO. (1990). ***Definición y medición del desarrollo humano.*** Bogotá. 241 pp.

RATZINGER, Joseph. (1986). ***Presupuestos, Problemas y desafíos de la teología de la liberación.*** En: *La Segunda*, Santiago de Chile, jueves 5 de enero de 1984, pp. 15-16.

SCANNONE, Juan. (1976). ***Teología de la liberación y praxis popular: aportes críticos para una teología de la liberación.*** Salamanca: Sígueme. 258 pp.

SEGUNDO, Juan Luis. (1986). ***Teología de la Liberación: respuesta al Cardenal Ratzinger.*** 198 pp**.**

SÍGUEME. (1977). ***El Evangelio subversivo. Historia y documentos del encuentro de Riobamba.*** Salamanca. 200 pp.

SILVA, Samuel. (S.F.). ***El pensamiento cristiano revolucionario en América Latina y el Caribe.*** Salamanca: Sígueme. 389 pp.

SMITH, Christian. (1994). ***La Teología de la liberación: radicalismo religioso y compromiso social.*** Barcelona: Paidós. 366 pp.

SOBRINO, Jon. (1981). ***Oscar Romero: profeta y mártir de la liberación.*** Lima: CEP. 139 pp.

SOBRINO, Jon. (1991). ***Jesucristo liberador. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret.*** San Salvador: Universidad Centroamericana. 352 pp.

SOBRINO, Jon. (1999). ***La fe en Jesucristo: ensayo desde las víctimas.*** Madrid. Trotta. 508 pp.

SUÁREZ, Luis. (2006). ***Un siglo de terror en América Latina.*** México D.F.: Ocean Sur. Pág. 591 pp.

SURIÁ, Jaime. (1967). ***Iglesia y Estado 1810-1821.*** Caracas: Comisión Nacional del Cuatricentenario de la Fundación de Caracas. 361 pp.

TARDÁGUILA, Mario. (1979). ***Bajo la bota.*** Caracas: Fundalatin. Pág. 58.

TIERRA NUEVA. (1973). ***Cristianos por el socialismo: exigencias de una opción.*** Montevideo. 165 pp.

TORRADO, Fabio. (2003). ***Los derechos humanos en el sistema político cubano.*** La Habana: Ciencias Sociales. 246 pp.

TRIGO, Pedro. (2001). ***¿Cuál es el acto primero del que la teología de la liberación es acto segundo?*** En: Revista de Teología N° 25. Caracas: ITER- Págs. 109 – 136.

TRIGO, Pedro. (2005). ***¿Ha muerto la teología de la liberación?*** Bogotá: Pontificia Universidad Javeriana. 90 pp.

UNDURRAGA, Joaquín. (1983*).* ***La fuerza de los débiles - El modelo de las organizaciones de Derechos Humanos****.* En Nueva Sociedad, Nº 64. Págs. 73-81.

UNDURRAGA, Joaquín. (1986). ***La paz no se da, se construye.*** Caracas: *Fundalatin*. 165 pp.

VELA, Jesús. (1973). ***Comunidades de base. ¿Conversión a qué?*** Bogotá: Paulinas. 268 pp.

VIRTUOSO, José. (2004). ***Justicia social en Venezuela. La preocupación de la compañía de Jesús en Venezuela 1968 – 1992.*** Caracas: Universidad Católica Andrés Bello. 471 pp.

VIVES SURIÁ, Juan. (1976). ***Historia de un barril. Lección del petróleo vista por Semáforo 2000.*** Caracas: Cáritas Venezolana. 38 pp.

VIVES SURIÁ, Juan. (2001). ***La iglesia y los desafíos de la Doctrina Social.*** Caracas: *Fundalatin*. 14 pp.

ZENTENO, Arnaldo. (1971). ***Liberación social y cristo: apuntes para una teología de la liberación.*** México: Secretariado Social Mexicano. 87 pp.

ZULETA, Guido [Comp.]. (2006). ***Teología de la liberación y acción profética desde la Venezuela en transformación 2006.*** Caracas: *Fundalatin*. 87 pp.

ZULETA, Guido. (2007). ***La vista desde un punto.*** Caracas: *Fundalatin*. 210 pp.

HEMEROGRAFÍA

Revista «*Centro Puebla*» de *Fundalatin*.

- Revista Centro Puebla 78. Año 1, N° 1.
- Revista Centro Puebla 78. Año 1, N° 3.
- Revista Centro Puebla 78. Año 1, N° 4.
- Revista Centro Puebla. Año 1. N° 5. Enero – febrero 1979.
- Revista Centro Puebla. Año 1. N° 6. Marzo 1979.
- Revista Centro Puebla. Año 1. N° 8. Mayo 1979.
- Revista Centro Puebla. Año 1. N° 9. Junio 1979.
- Revista Centro Puebla. Año 1. N° 10. Julio 1979.
- Revista Centro Puebla. Año 2. N° 16. Febrero – Marzo 1980.
- Revista Centro Puebla. Año 2. N° 17. abril 1980.
- Revista Centro Puebla. Año 3. N° 25. Enero - Febrero 1981.
- Revista Centro Puebla. Año 3. N° 28. Junio 1981.

Boletín «*Solidaridad*» de *Fundalatin*.

- Solidaridad, S/N. 3 de enero de 1980.
  Integración latinoamericana a nivel de los pueblos.
- Solidaridad. Nº 2. 8 de abril de 1980.
  Pastor y Mártir.
- Solidaridad. Nº 3. S/F.
  Tema Chile «Ni las amenazas ni la muerte acallarán a nuestra iglesia».
- Solidaridad. S/N. 23 de septiembre de 1983
  Solidaridad con Centroamérica contra militarismo norteamericano.
- Solidaridad. S/N. Enero de 1986.
  Testimonio del Obispo Casaldáliga sobre Nicaragua.
- Solidaridad. S/N. Marzo de 1988.
  Tema Chile.
- Solidaridad. S/N. Diciembre de 1988.
  Los gobernantes cambian, la gente queda. Una «Contadora» para la deuda.
- Solidaridad. S/N. Marzo de 1989
  Sucesos de «*El Caracazo*». Una Alianza ética Internacional.
- Solidaridad. S/N. Enero de 1990.
  El modelo de la liberación.
- Solidaridad. S/N. Noviembre de 1990.
  Carta a la CEV. Carta a Presidentes AL.

Diario *El Nacional*. Caracas – Venezuela.

EL NACIONAL. Edición del 4 de noviembre de 1973. ***La acción social de la iglesia analizada durante 3 días en seminario que termina hoy***. pág. C-11-D.

MARTÍNEZ, Walter. Edición del 12 de agosto de 1974. ***Ni parques de investigación para científicos, ni cotos ideológicos para misioneros.*** Pág. C – 10.

VIVES SURIÁ, Juan. Edición del 4 de noviembre de 1973. ***Los Castillos de Paz Casals para tocar el cielo.*** Cuerpo 7 días, pág. 11.

El Diario de Caracas

El Diario de Caracas, 21 de diciembre de 1988. ***España: 117 personalidades piden a Lusinchi que se haga justicia.*** Caracas. S/P.

Últimas Noticias

SANTOS AMARAL, Desirée. 13 de abril de 1988, diario Últimas Noticias. ***Los Sin Techo reclaman viviendas.*** S/P.

RESUMEN

VIDAL, Virginia. (1980). ***Desde Venezuela Fundalatin lucha por los derechos humanos de América Latina.*** En: RESUMEN N° 349. 13 de julio de 1980. Págs. 54-55.

El Oriental

GOMÉZ, José. (1988). ***La deuda externa es una nueva forma de colonización****.* Maturín-Monagas. En: El Oriental, 26 de julio de 1988. S/P.

Diario *La Vanguardia.* Barcelona – España.

Hemeroteca Digital de La Vanguardia:
http://www.lavanguardia.es/hemeroteca

- La Vanguardia. Domingo 10 de abril de 1949. Pág. 11.
- La Vanguardia. Jueves 14 de abril de 1949. Pág. 14.
- La Vanguardia. Jueves 27 de julio de 1950. Pág. 11.
- La Vanguardia. Jueves 27 de julio de 1950. Pág. 11.
- La Vanguardia. Jueves 5 de junio de 1968. Pág. 36.
- La Vanguardia. Jueves 13 de marzo de 1969. Pág. 36
- La Vanguardia. Martes 19 de febrero de 1974. Pág. 30.
- La Vanguardia. Viernes 1 de marzo de 1974. Pág. 38.
- La Vanguardia. Martes 28 de diciembre de 1976. Pág. 30.
- La Vanguardia. Sábado 8 de noviembre de 1980. Pág. 41.

Diario *El Mundo.* Madrid – España [Versión Electrónica]

VIDAL, José Manuel. (junio 26, 2004). ***Un cura catalán junto al pueblo de Venezuela.*** Madrid: El Mundo. Pág. 6.

Diario *El País.* Madrid – España [Versión Electrónica]

DIÉGUEZ, Santiago (junio 29, 1976). ***El Exilio latinoamericano, concentrado en Venezuela.*** Madrid. En: *El País*. S/P.

Revista *SIC*. Caracas – Venezuela [Versión Electrónica]

FUNDALATIN. (1983). ***Fundalatin y el episcopado venezolano***. En: SIC Nº 453. Págs. 136-137.

FUNDALATIN. (Mayo 2004). ***Fundalatin fija su posición ante derechos humanos.*** En: SIC Nº 664. Pág. 178.

MADURO, Otto. (1978). ***¿Cómo es marxista un cristiano?***. En: SIC Nº 402. Págs. 71-73.

SIC. (1980). ***Juan Vives Suriá en El Salvador: Padre no nos abandonen.*** En: SIC Nº 424. Págs. 149-151.

TEÓLOGOS LATINOAMERICANOS. (1978). ***Una buena noticia: la Iglesia que nace del pueblo latinoamericano***. En: SIC Nº 405. Págs. 196-199/233-240.

TRIGO, Pedro. (Julio de 1985). ***Hasta encontrarlos.*** En: SIC Nº 476. Págs. 452 - 453.

TRIGO, Pedro. (Dic. 1981). ***Hasta encontrarlos. Reflexiones cristianas ante los desaparecidos.*** En: SIC N° 440. Caracas: Centro Gumilla. Pág. 453.

VIVES SURIÁ, Juan. (1977). ***El conflicto de la bananera.*** En: SIC Nº 398. Págs. 383-384.

VIVES SURIÁ, Juan. (1979). ***Acto de Solidaridad con el pueblo de Nicaragua. Palabras […] presidente de Fundalatin*.** En: SIC Nº 417. Pág. 295.

UGALDE, Luis. (1977). ***¿Qué hemos hecho en Venezuela con 'El progreso de los pueblos'?***. En: SIC Nº 393. Págs. 125-127.

DOCUMENTOS ECLESIALES

- Carta Apostólica del Sumo Pontífice Juan Pablo II a los religiosos y religiosas de América Latina con Motivo del V Centenario de la Evangelización del Nuevo Mundo. Recupedado de: http://www.ewtn.com/library/papaldoc/spanish/apostolicletters/19900629_v-cent-evang-newworld/6v-cent-evang-newworld19900629_Intro.asp

- Constitución Pastoral *Gadium et Spes*. (1965). Recuperada de: http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_const_19651207_gaudium-et-spes_sp.html

- Documentos de la CELAM Medellín 1968. Recupedados de: http://www.celam.org/nueva/Celam/conferencia_medellin.php

- Documentos de la CELAM Puebla 1979. http://www.celam.org/nueva/Celam/conferencia_puebla.php

- Documentos del Concilio Ecuménico Vaticano II (1962 – 1965). Recuperado de: http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.ht

- Encíclica *Populorum Progressio* (1967). http://www.vatican.va/holy_father/paul_vi/encyclicals/documents/hf_p-vi_enc_26031967_populorum_sp.html

- Encíclica *Quadragesimo Anno* (1931). http://www.vatican.va/holy_father/pius_xi/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19310515_quadragesimo-anno_sp.html

- Instrucción «*Libertatis Conscientia*». (1986). Congregación para la Doctrina de la Fe. Recuperado de: http://es.catholic.net/abogadoscatolicos/526/1913/articulo.php?id=16973

- Instrucción «*Libertatis Nuntius*». (1984). Congregación para la Doctrina de la Fe. Recuperado de: http://es.catholic.net/abogadoscatolicos/429/848/articulo.php?id=13023

DOCUMENTOS AUDIOVISUALES

Audiovisuales de Juan Vives Suriá [Fundalatin].

- ***Historia de un barril.*** *Documental histórico crítico sobre el petróleo en Venezuela.* (1976).

- ***El Cristo Liberador.*** (1976) *[Cáritas de Venezuela]*.

- ***Nunca Más.*** *Drama de los desaparecidos. (S/F).*

- ***Amanece en América Latina.*** *Proyecto de la UNESCO sobre la Educación en AL. (S/F).*

- ***Un día antes.*** *Denuncia a la carrera armamentista.* (1984).

- ***La deuda eterna a la luz de la teología de la liberación.*** (1988).

- ***Despierta América. A la luz de la teología de la liberación.*** (1992).

- ***Petróleo y Cambio.*** (2000).

- ***Otro Mundo. Del terrorismo a la paz. Una mirada a la Historia a la luz de la Teología de la Liberación.*** (2004).

Otros Audiovisuales

PENSO, Jacobo. (2005). ***El espíritu y la justicia.*** CONAC.

FUNDALATIN. (2002). ***El Despertar de Venezuela.*** Video. Caracas.

Documentos con vínculos de Internet

ALCALÁ, César. (2007). ***Las Checas del Terror: la desmemoria histórica al descubierto.*** Madrid: Libros Libres. 286 pp. Recuperado en enero de 2011 de: http://books.google.co.ve/books?id=6a1HgDQl2AC&printsec=frontcover&dq=Las+checas+del+terror:+la+desmemoria+hist%C3%B3rica+al+descubierto&source=bl&ots=wwDaoLJLtz&sig=3qUDP3gL3HsWbS7aE29g4nS2nbs&hl=es&ei=C7CTbLTKbSN0QHj9unTCA&sa=X&oi=book_result&ct=result&resnum=1&ved=0CBEQ6AEwAA#v=onepage&q&f=false

BOLÍVAR, Ligia; Cubas, Raúl. (2009). ***Desarrollo del movimiento de derechos humanos en Venezuela durante los últimos 50 años.*** Caracas: Universidad Católica Andrés Bello. 48 pp. Recuperado en marzo de 2011 de: http://www.ucab.edu.ve/tl_files/CDH/Lineastematicas/50%20Anos%20del%20Movimiento%20de%20DDHH%20en%20Venezuela.pdf

CALDERÓN, JUAN (S/F). ***Doctrina de Seguridad Nacional.*** 9 pp. Recuperado en junio de 2011 de: http://videotecaalternativa.net/wp-content/uploads/2011/02/doctrina-de-la-seguridad-nacional.pdf

CENTRAL INTELLIGENCE AGENCY. (1980). ***Documento de Santa Fe I.*** Nuevo México – Estados Unidos de América. S/P. Recuperado en noviembre de 2010 de: http://www.offnews.info/downloads/santafe1.PDF

CENTRO INTERNACIONAL DE AGRICULTURA TROPICAL. (S/F). ***Población de América Latina y el Caribe*****.** (S/P). Información recuperada en noviembre de 2010 de: http://gisweb.ciat.cgiar.org/population/index_es.htm

CES-UCV. (1980). ***Lecciones de la revolución nicaragüense.*** Caracas: UCV. 4 pp. Recuperado en octubre de 2011 de: http://www.archivochile.com/Ideas_Autores/vitalel/2lvc/02lvchistsocal0037.pdf

CIDH. (1999). ***Informe Anual de la Comisión Interamericana de los Derechos Humanos: Cuba***. S/P. Recuperado en octubre de 2011 de: http://www.cubanet.org/ref/dis/05040001.htm

CONDE, Rodrigo. (2007). ***Tensas relaciones entre la iglesia católica y el gobierno de Hugo Chávez en Venezuela 1999 – 2006.*** Caracas: Universidad Simón Bolívar. 15 pp. Recuperado en marzo de 2011 de: http://www.reseau-amerique-latine.fr/ceisal-bruxelles/HIST-RI/HIST-RI-2-CONDE.pdf

DEAS, M. (1991). ***Latin America in perspective.*** Boston – Estados Unidos: Houghton Mifflin Co. P. 182. En: Zona Económica. (S/F). ***Décadas del 60 y 70: desde la Estabilidad relativa a la generación de la deuda externa*****.** S/P. Recuperado en mayo de 2011 de http://www.zonaeconomica.com/historia-economica-america-latina/sustitucion-importacion

DE VERDAD N° 22 (2005) ***El genocidio silenciado****.* Madrid: UCE. S/P. [Versión Electrónica]. Recuperado en mayo de 2011 de: http://www.uce.es/DEVERDAD/ARCHIVO_2005/22_05/DV22_05_14reportaje.html

ECCLESSIA. ***Monseñor Alberto Iniesta ha hecho las bodas sacerdotales.*** S/P. Recuperado en abril de 2011 de: http://www.revistaecclesia.com/content/view/5368/166/

GÓMEZ ISA, Felipe. (S/F). ***Derechos Humanos: concepto y evolución.*** En: Diccionario de Acción Humanitaria y Cooperación al Desarrollo. Universidad del País Vasco. S/P. Recuperado en noviembre de 2011 de: http://www.dicc.hegoa.ehu.es/listar/mostrar/61

HINKELAMMERT, Franz. (1988). ***Enfoque teológico de la deuda externa.*** En: Grupo de Pensamiento crítico. S/P. Recuperado en noviembre de 2011 de: http://www.pensamientocritico.info/articulos/articulos-de-franz-hinkelammert/103-enfoque-teologico-de-la-deuda-externa.html

LACABANA, Miguel; MAINGON, Thais. (1997). ***La focalización: políticas sociales «estructuralmente ajustadas».*** *Latin American Studies Asociation.*16 pp. Recuperado en junio de 2011: http://lasa.international.pitt.edu/LASA97/lacabanamaingon.pdf

LÓPEZ TRUJILLO, Alfonso. (2008). ***A los 30 años de la Conferencia de Medellín.*** Roma. S/P***.*** Recuperado en mayo de 2011 de: http://multimedios.org/docs/d000259/

L'OSSERVATORE ROMANO. (2004, 14 de julio). ***Annuarium Statisticum Ecclesiae 2004.*** S/P. Recuperado en noviembre de 2010 de: http://www.ewtn.com/library/chistory/annu2004.htm

MONZALVO, Ignacio. (2005). ***Derechos Humanos, Globalización y Método Teológico Latinoamericano.*** En: *Ecumenical Review* N° 249. Págs. 59-69. Recuperado en mayo de 2011 de: http://www.koed.hu/sw249/ignacio.pdf

NIKKEN, Pedro. (S/F). ***Sobre el concepto de derechos humanos.*** Caracas. UCV. 30 pp Recuperado en octubre de 2011 de: http://www.bibliojuridica.org/libros/5/2062/5.pdf

NINA, Andrés. (1979). ***La Doctrina de Seguridad Nacional y la Integración Latinoamericana***. En: Nueva Sociedad N° 27. Págs. 33-50. Recuperado en noviembre de 2011 de: http://www.elortiba.org/pdf/Nina_DNS.pdf

QUINTANA, Marsolaire. (2002). ***Golpe de Sotanas***. En: *Exceso* N° 150. Marzo 2002. Caracas. Recuperado en marzo de 2011 de: http://marsolairequintanadossier.blogspot.com/2002/03/golpe-de-sotanas.html

RADIO CARACAS TELEVISIÓN. (1974, 20 de septiembre). ***Lo de Hoy***. Caracas. Transmisión del. [Programa de entrevistas conducido por Sofía Ímber y Carlos Rangel]. Recuperada en enero de 2011 de http://cic1.ucab.edu.ve/cic/php/buscar_1reg.php?Opcion=leerregistro&Formato=w&base=imber&cipar=imber.par&Mfn=2176&Expresion=_%28!BJuan_Vives_Suri%E1,_Pbro.%29

REPÚBLICA BOLIVARIANA DE VENEZUELA – MINISTERIO DE COMUNICACIÓN E INFORMACIÓN. (2004). ***Aló Presidente Nº 195.*** (27 de junio de 2004). Recuperado en marzo de 2011 de http://www.alopresidente.gob.ve/materia_alo/25/p--16/tp--29/

RICE, Patricio. (2009). ***El drama de lo(a)s desparecido(a)s de América Latina : ¡No hay dolor inútil!*** En: Boletín Mensajero Ecuvives. 5 de Sept. 2009. Recuperado en mayo de 2011 de: http://es.groups.yahoo.com/group/gatoencerrado/message/80356

SALINAS, Edmar. (1998). ***Una historia del desarrollo latinoamericano.*** Ciudad de México: Universidad Autónoma de México. 28 pp. Recuperado en mayo de 2011 de: http://www.redcelsofurtado.edu.mx/archivosPDF/edmar1.pdf

SALVIA, Agustín. (S/F). ***Crecimiento, pobreza y desigualdad en América Latina en el contexto de las políticas de estabilización y reformas estructurales***. Buenos Aires: Universidad de Buenos Aires. 11 pp. Recuperado en junio de 2011 de: http://www.catedras.fsoc.uba.ar/salvia/programa/biblioteca/bolsa/R43_08.pdf

SARTI, Ricardo. (S/F). ***Temas sobre El Callao. Un tributo a nuestro pueblo***. El Callao, Bolívar - Venezuela. 409 pp. Recuperado en enero de 2011 de: www.fundacionisidoraagnes.com/Temas%20sobre%20El%20Callao.pdf

SOBRINO, Jon. (S/F). ***La opción por los pobres.*** Servicios Koinonía. Recuperado en noviembre de 2010 de: http://www.servicioskoinonia.org/relat/251.htm

SUÁREZ BALDRÍS, Santi. (1998). ***Castells i televisió: la construcció mediàtica del fet casteller***. Cosetània. 211 pp. Recuperado en enero de 2011: http://books.google.co.ve/books?id=Q6abG9xNw8UC&printsec=frontcover&dq=Castells+i+televisi%C3%B3:+la+construcci%C3%B3+mediàtica+del+fet+casteller.&hl=es&ei=QZZBTpSPB8G10AH17PDTCQ&sa=X&oi=book_result&ct=result&resnum=2&ved=0CDAQ6AEwAQ#v=onepage&q&f=false

UGARTE, Manuel. (2005). ***Los errores de la Teología Marxista de la Liberación***. S/P. Recuperado en mayo de 2011 de: http://www.aciprensa.com/reportajes/teologia.htm

UNIVERSIDAD POLITÉCNICA DE CATALUÑA. ***Portal Sostenibilidad.*** S/P. Recuperado en junio de 2011 de http://portalsostenibilidad.upc.edu/detall_01.php?numapartat=4&id=73

VELÁSQUEZ, Edgar. (2002). ***Historia de la Doctrina de Seguridad Nacional.*** México D.F.: Universidad Autónoma del Estado de México. Págs. 11-39. Recuperado en junio del 2011 de: http://redalyc.uaemex.mx/pdf/105/10502701.pdf

VIGIL, José María. [Comp.]. (2007). ***Bajar de la cruz a los pobres: cristología de la liberación*****.** Servicios Koinonia. 300 pp. Recuperado en mayo de 2011 de: http://www.servicioskoinonia.org/LibrosDigitales/LDK/ASETTBajarDeLaCruz2.pdf

ARCHIVOS DE *FUNDALATIN*

A continuación se enumera una primera lista, con carácter preliminar, de los Archivos de *Fundalatin*. Se enumeran 114 carpetas. Algunos ítems están acompañados de una breve descripción del contenido.

0. “La Deuda eterna” Documental. Documentos relativos al documental.
1. AC Pro Humanos. 1 documento.
2. Acta Constitutiva de Fundalatin y Documento Doctrinarios
3. ALDHU. Asociación Latinoamericana de Derechos Humanos. Caso Gloria Lara (Colombia).
4. Asociación “Pro Derechos Humanos”. Comunicaciones varias.

5. Biblioteca Nacional.
6. Biografía del Padre Jaime Suriá
7. Boletín ARANDU. Temas Audiovisuales.
8. Boletín del Programa para Educación DDHH – CEHDU. 1 Boletín.
9. Boletín Solidaridad *FUNDALATIN.*
10. Boletines embajada Saharaui.
11. Caso Padre Gil Fernández.
12. Catálogos de Audiovisuales.
13. CEJEV. Comité Evangélico por la Justicia.
14. CELADEC. Asamblea de Oaxtepec. Iglesia Evangélica. Boletín.
15. CELADEC. Varias comunicaciones.
16. Centro Cultural "Palo Verde". Posada del Peregrino.
17. Centro de Educación Popular *"Sosa Lujan".* 2 Boletines.
18. Chile. Conferencia exiliados 1983. Ponencia.
19. CIDSE (Cooperación Internacional para el Desarrollo y la Solidaridad, Bélgica. La deuda en el 3er mundo. Art. Guido Zuleta. Comunicación
20. Comité Pro viviendas El Consejo y JF RIBAS.
21. Comunicación "Justicia y Paz".
22. Comunicados.
23. Comunidades Religiosas Nacionales.
24. Conferencia de DDHH. Centroamérica. Comunicaciones. Ponencia.
25. Conferencia Episcopal Venezolana. Comunicado 1990. Cartas varias.
26. Congreso Anfictiónico de Panamá 1988.
27. Consejo Latinoamericano de Iglesias. Comunicaciones Varias.
28. Consejo Mundial de Iglesias. 2 comunicaciones – documentos.
29. Consejo Nacional de iglesias de EEUU.
30. Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá (1960 – 1969).
31. Correspondencia recibida Conferencia de Managua.
32. Correspondencia Recibida *Fundalatin* 1982.
33. Costa Rica. CODEHUCA. Comunicaciones.
34. CRISEV. Comité de Relaciones entre iglesias y sinagogas en Venezuela.
35. DDHH - OEA.
36. Denuncias sobre Derechos Humanos.
37. Deuda Externa 1997 – 1998
38. Diaporama *«Un Día Antes»*.
39. Documentos ¿Quiénes son los desaparecidos? 2 folletos. 2 Afiches.
40. El Salvador. Comunicaciones Varias.
41. El Salvador: Boletín de *Fundalatin*. Programa de formación Ecuménica. Correspondencia varia. Documentos y comunicados.
42. Embajadas en Caracas (Comunicaciones).
43. Encuentro Campesino de Rio Bamba. Comunicaciones.
44. Encuentro internacional por la paz y el desarme (1987).
45. FEDEFAM. Varios Boletines.
46. Foro Universal de las culturas.
47. Fotografías.

48. Fotografías de Juan Vives Suriá.
49. Fundaciones Nacionales.
50. Grupo «Más allá de la Guerra».
51. Grupos de Derechos Humanos.
52. Guiones de Juan Vives Suriá.
53. Hemeroteca N° 1.
54. Hemeroteca «Deuda Pública de Venezuela».
55. Hemeroteca Chile.
56. Hemeroteca Contadora 1020.
57. Hemeroteca del V Centenario Conquista de América.
58. Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina.
59. Homenajes a Juan Vives Suriá.
60. Human Rights Internet. Washington USA. Documentos Varios. Cuestionario. Ideas para la Red.
61. Ilaca (Integración Latinoamericano Caribeña).
62. Juicio a Pinochet. 2 documentos.
63. Juventud Obrera Católica.
64. Listas de Entrega varias 1.
65. Listas de entrega Varias 2.
66. Luces contra el Hampa (1994).
67. Ministerio de Relaciones Exteriores.
68. Misioneros de Maryknoll.
69. *Misions Zentrale*. Alemania Federal. Comunicaciones varias.
70. Monseñor Leonidas Proaño. 2 boletines.
71. Movimiento Cristiano CALEB. 3 boletines.
72. Movimiento Cristiano CALEB: Boletines y documentos varios.
73. Mujeres y madres venezolanas. Artículos y comunicado.
74. Nicaragua. Documentos Varios. Cartas. Ponencia Vives. Importante
75. ONU. Comunicaciones Varias.
76. Organización Justicia y Paz. España.
77. Organizaciones de Europa y Canarias 1987.
78. Parlamento Andino.
79. Plan 80
80. PRODEI – Lima.
81. Proyecto “Derechos de la Mujer”. Proyecto «Continuación Educación para la Paz y los Derechos Humanos 91-92». Plan estratégico 91-92. Proyecto Boletín Solidaridad 1989. Programa Educación para la Paz y los DDHH. Resumen de Actividades 1989. Artículos Guido Zuleta 1988-1991.
82. Proyecto Vaticano para América Latina. Artículos varios.
83. Recortes de Prensa 1990. Apariciones Padre Vives.
84. Recortes de Prensa sobre *Fundalatin.*
85. Red de apoyo por la justicia y la paz. 3 documentos.
86. Reuniones de Directorio (1994). Listas. Artìculos. Proyecto Informe de Reunión.
87. Revista *«Centro Puebla».* Documentos Varios.

88. Revistas Derechos Humanos (España).
89. SERPAJ- AL.
90. SERPAJ. Comunicaciones varias.
91. Sobre DDHH. 4 documentos.
92. Sobres Varios.
93. Tarjetas/Invitaciones/Varios.
94. Temas de investigación
95. Teología de la Liberación. (Artículos Varios).
96. Tribunal Ético. Proyecto y artículos.
97. Trocaire. Comunicaciones (pocas. Misceláneos).
98. UNESCO – Comunicaciones.
99. Uruguay. Comunicaciones y Documentos Varios.
100. Varios Afiches.
101. *Woodstock Theological Center*. Documentos varios. Proyecto.

Por Países. (Material vario por situación geográfica).

102. Argentina.
103. Bolivia.
104. Brasil.
105. Chile.
106. Colombia.
107. Ecuador.
108. El Salvador.
109. Haití.
110. Honduras.
111. Nicaragua.
112. Paraguay.
113. Perú.
114. Uruguay.

ENTREVISTAS

Realizadas con personas que conocieron, trabajaron o tuvieron algún contacto con el Padre Juan Vives Suriá y/o formaron parte en distintas épocas de *Fundalatin*

- ***Hermana Jenny Eugenia Russián***: Presidenta de *Fundalatin*. Amiga de Juan Vives Suriá.
- ***Hermana Petra Bello:*** miembro de *Fundalatin* hasta 2004. Amiga de Juan Vives Suriá.
- ***R.P. José Ignacio Rey Palenzuela s.j.:*** miembro de *Fundalatin* por varios años. Amigo de Juan Vives Suriá.
- ***R.P. Jesús María Aguirre s.j.:*** amigo de Juan Vives Suriá.

- ***Rev. Ramón Castillo:*** Pastor Evangélico Pentescostal. Amigo de Juan Vives Suriá. Miembro Fundador de *Fundalatin*.
- ***Ing. Guido Zuleta:*** amigo de Juan Vives Suriá. Miembro Fundador de *Fundalatin*.
- ***Sr. Antonio Martínez:*** amigo de Juan Vives Suriá. Cantautor Venezolano. Miembro de *Fundalatin*.
- ***Embajadora María Clemencia López:*** amiga de Juan Vives Suriá.
- ***Historiador José Ignacio Jiménez:*** amigo de Juan Vives Suriá.
- ***Abg. Carlés Feliú Vives*****:** sobrino de Juan Vives Suriá.
- ***Lic. María del Carmen Olivier*****:** sobrina de Juan Vives Suriá.
- ***Ing. Casilda Ramírez:*** amiga de Juan Vives Suriá. Miembro de *Fundalatin.*

Dr. Pedro Luis Fuentes: *Cronista (no oficial) de Quiriquire. Entrevistó a Vives Suriá en 1996. Experto en la localidad.*

ANEXOS

ANEXO N° 1

ARTÍCULO

ELS CASTELLERS Y SU ORIGEN[230]

Els Castellers es una tradición catalana, en forma de construcción humana, propia de los campos de Tarragona y de la comarca del Penedés y su forma actual viene de principios del siglo XIX.

Es de ***Els Castellers*** parece ser de origen pagano y algunos afirman que esta tradición se remonta al siglo XV.

En Valencia tuvo su origen la "Moixiganga" y la "Muixeranga" – un conjunto de bailes y castillos humanos.

En el caso de los "Castells", los catalanes obviaron los bailes y se centraron en hacer cada vez "Castells" más altos y originales.

En la zona castellera de Tarragona, Reus y Valls, empezaron a imitar a los valencianos a finales del siglo XVII.

En el 1687 actuó en la ciudad de Tarragona el "Vall dels Valencians".

Se han encontrado en documentos del siglo XVIII en Tarragona, que ya hablaban de las "Torres humanas" y el primer "Castell" está fechado en Tarragona en el 1770.

"La Colla Vella dels Xiquets de Valls", es una de las más reconocidas y antiguas, ya que tiene una historia de 200 años y se la conocía como la "Colla del Pagesos".
Es por esto que se conoce la ciudad de Valls (Tarragona): "Bressol* dels Castells".

**Cuna*

¿Cómo se hace un castillo?

Hasta los años setenta solo los hombres formaban parte de un "castell" y a partir de entonces empezó la mujer a formar parte de ***Els Castellers***.

Para hacer un castillo humano se exige equilibrio y sentido de la solidaridad, tranquilidad y músculos de acero.

[230] Artículo extraído de http://www.quim-pedret.com/?p=26786 en noviembre de 2010

Se practica en equipo -"La Colla" y consiste en hacer una pirámide humana, lo más estable posible, unos encima de otros y, así, llegar lo más alto posible y al sonido de la música "dels Graellers", que sirve de guía a Els Castellers.

El "Castell" se hace con un grupo de gente y sobre esta base se levanta el castillo que puede ser formado por pisos de tres o cuatro personas, hasta el último, que se llama "anxeneta" o "acotxador" que normalmente es un niño o niña, que lleva un casco por seguridad.

Las partes del "Castell" son: "la pinya", "el tronc", "pom de dalt", "folre", "manilles", "puntals".

Els Castells se calculan por la altura en pisos y por el número de hombres que forman cada piso y su éxito es cargarlo y descargarlo limpiamente, o sea sin que se derrumbe.

Las ‘Collas’ Castelleras más hábiles han hecho "torres" de nueve pisos.

El vestuario de un "casteller" es una camisa de color con escudo de "La Colla", pantalón blanco resistente, faja negra, alpargatas o descalzos y un pañuelo.

"La Díada Castellera" – es una actuación de una o más "Collas" delante de público y suele hacerse en la plaza del Ayuntamiento o la calle más emblemática de la ciudad donde se organiza.

Els Castellers toman nombres curiosos y más famosos son: "Els Xiquets", "Els Bordegasos", "Els Marrecs", "Els Ganxets", "Els Miyons", "Els Capgrosos", "Els Ganapies", etc.. y después se les ha añadido el nombre de la ciudad de donde son originarios.

Els Castellers se han consolidado en pleno siglo XXI como un exponente principal del folklore catalán en toda su geografía.

En pleno siglo XXI existen unas 60 "Collas Castelleras" en casi toda la geografía catalana.
También hay "Collas" en Valencia y Mallorca.

ANEXO N° 2

RESEÑAS DE PROGRAMAS RADIALES DE JUAN VIVES SURIÁ EN RADIO BARCELONA.



GUIA DEL RADIOESCUCHA

Programas para hoy

RADIO NACIONAL DE ESPAÑA EN MADRID. — Noche: A las 9 h., Música variada; 9'30, Resumen crítico de la actualidad, dentro de él, «Mendiano de la Puerta del Sol», por César González Ruano; 9'45, Diario hablado, retransmitido por todas las emisoras nacionales; 10, Música variada; 10'30, Concierto por la Orquesta Sinfónica de Radio Nacional.

RADIO NACIONAL DE ESPAÑA EN BARCELONA. — Noche: A las 8'25 h., Resultados y comentarios de la jornada deportiva. Reporte del partido España-Sabadell.

RADIO BARCELONA. — A las 10 h., Retransmisión de la misa para enfermos; 12'03, Ceros de Clavé; 13'40, Actuación de la Orquesta Visconti; 14'02, Actuación de «Els verds de Mataró»; 15'35, «Imágenes sonoras»; 16, Programa infantil; 16'15, Bailables; 21, «El honor de nuestro pueblo», revista radiofónica de la Congregación Mariana; 22'45, «Estampas radiofónicas de la vida de Jaime Balmes», por Juan Vives.

RADIO ESPAÑA. — A las 12'03 h., «Concierto en «mi» menor», de Mendelssohn; 12'30, «Mi madre la oca», de Ravel; 12'50, «Luisa Fernanda», de Moreno Torroba; 15'15, Emisión de José M. Tarrasa y «Mapimet»; 15'45, Emisión del F. de J.; 18'15, Bailables; 18'15, Operetas; 18'30, Discos de piano; 19'30, «Gran Cañón», de Grofe; 22'15, Carlos Gardel; 22'30, «Modulaciones». 23, Bailables.

RADIO NACIONAL DE ESPAÑA EN BARCELONA. — A las 19'30 h., Información general. «Micrófono barcelonés». «Semana Santa en Gerona». Crónica taurina.

RADIO BARCELONA. — A las 12'03, Actos I y II de «Manón», de Massenet; 13, «Concierto en «fa mayor», de Gershwin; 18'30, Marcos Redondo; 18, Disco del radiooyente; 19, «Danzas españolas», de Moszkowski; 19'15, «Danzas del Príncipe Igor», de Borodin; 21'20, Melodías vascas; 22, Milan Kurjus; 23, «Glosa del Viernes Santo en Reus»; 23'30, «Quinta Sinfonía», de Beethoven.

RADIO ESPAÑA. — A las 12'07 h., «El cazador furtivo», de Weber; 12'31, «Sinfonía del Nuevo Mundo», de Dvorak; 13'10, «Gigantes y cabezudos», de Caballero; 13'40, Orfeón Catalán; 14, «Charlas sobre ajedrez»; 15 y 18, «Café de la Tarde»; 20, Actuación de la soprano Carmen de Floristán; 20'15, «Fantasía húngara», de Liszt; 22'05, Lieds de Schubert; 22'45, Audición de «El divino impaciente», de Pemán, interpretado por la Compañía titular de EAJ 15.

RADIO MIRAMAR DE BARCELONA. — A las 12'30 h., Obras de Beethoven; 15, Música de Albéniz; 15'15, Obras de Sibelius; 15'45, «El amor brujo», de Falla; 16'15, Minuetos y czardas; 20, «Scherezade», de Rimski-Korsakof; 20'15, «Capricho italiano», de Chaikovski; 22, Orquesta sinfónica de Londres; 22'30, «Sinfonía inacabada», de Schubert; 23'45, «Marcha húngara», de Liszt.

La Vanguardia, Barcelona - España. 10 de abril de 1949, pág. 11.



EL MUNDO DE LA RADIO

Las jornadas de la Pasión, en la Radio Barcelonesa

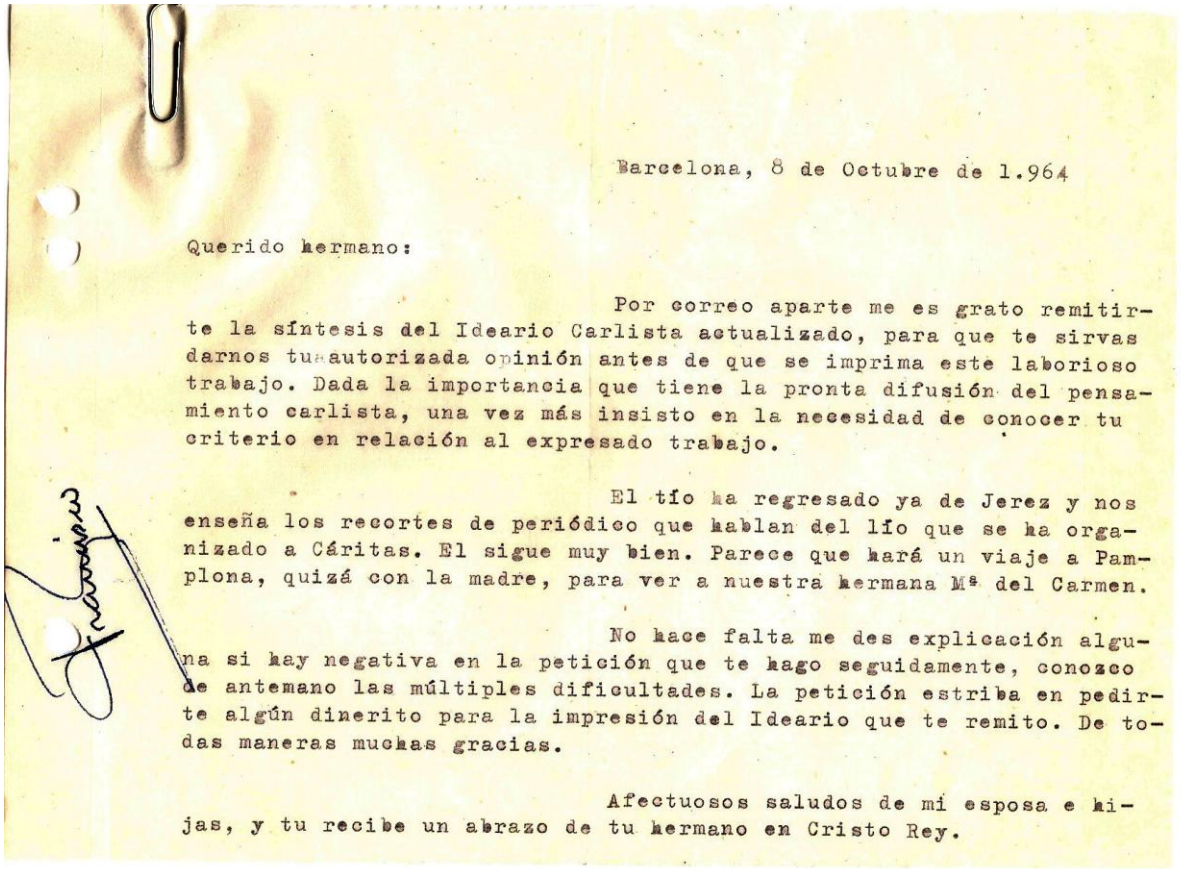
Haciéndose eco del fervor unánime de la región en la Semana Santa, las emisoras barcelonesas — que ya de antiguo vienen señalando estas jornadas con los adjetivos musicales, literarios y religiosos a que son acreedores — han redoblado en el presente año sus emisiones sacras. Recordemos, entre ellas, una adaptación radiofónica, presentada por Radio España de «El divino impaciente», del ilustre colaborador de LA VANGUARDIA ESPAÑOLA, don José María Pemán, cuyas galas poéticas se enriquecieron en tal ocasión con una expresiva ilustración musical y una feliz interpretación. «Radio Barcelona» presentó ayer por la noche «El Hijo del Hombre», visión radiofónica de la vida de Nuestro Señor Jesucristo, original de Juan Vives Suriá, y corroborada con efectos especiales de sonido a cargo de Jorge Jener. Los fondos musicales supieron prestar realismo y humanidad a la férvida prosa del guión. Las emisoras barcelonesas vienen retransmitiendo las funciones religiosas más características de estos días de recogimiento y dolor. Hoy, jueves, serán transmitidos, de esta suerte, el oficio de Tinieblas del Monasterio de Montserrat; la Hora Santa que se celebrará en el Sanatorio de Nuestra Señora de la Merced; la adoración del Santo Cristo de Lepanto y el sermón de las Siete Palabras. La radio, que es emblema y mensaje de cada pueblo, viene a ser en España el símbolo más fiel de la devoción de los españoles, que contrasta felizmente con la frivolidad — irreverente, por demás — con que se vienen produciendo en estos días ciertas colectas de poblaciones extranjeras que se llaman cristianas. — M. M. VOLTES.

La Vanguardia, Barcelona - España. 14 de abril de 1949, pág. 14.

ANEXO N° 3

CARTA DE FRANCISCO VIVES SURIÁ A SU HERMANO JUAN
8 DE OCTUBRE DE 1964

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*.



Barcelona, 8 de Octubre de 1.964

Querido hermano:

Por correo aparte me es grato remitirte la síntesis del Ideario Carlista actualizado, para que te sirvas darnos tu autorizada opinión antes de que se imprima este laborioso trabajo. Dada la importancia que tiene la pronta difusión del pensamiento carlista, una vez más insisto en la necesidad de conocer tu criterio en relación al expresado trabajo.

El tío ha regresado ya de Jerez y nos enseña los recortes de periódico que hablan del lío que se ha organizado a Cáritas. El sigue muy bien. Parece que hará un viaje a Pamplona, quizá con la madre, para ver a nuestra hermana Mª del Carmen.

No hace falta me des explicación alguna si hay negativa en la petición que te hago seguidamente, conozco de antemano las múltiples dificultades. La petición estriba en pedirte algún dinerito para la impresión del Ideario que te remito. De todas maneras muchas gracias.

Afectuosos saludos de mi esposa e hijas, y tu recibe un abrazo de tu hermano en Cristo Rey.

ANEXO N° 4

FOTOGRAFÍAS DE VARIAS ÉPOCAS DEL PADRE JUAN VIVES SURIÁ PARTICIPANDO DE MANERA ACTIVA EN LOS *«CASTELLS»*

(Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 48, *«Fotografías de Juan Vives Suriá»*).









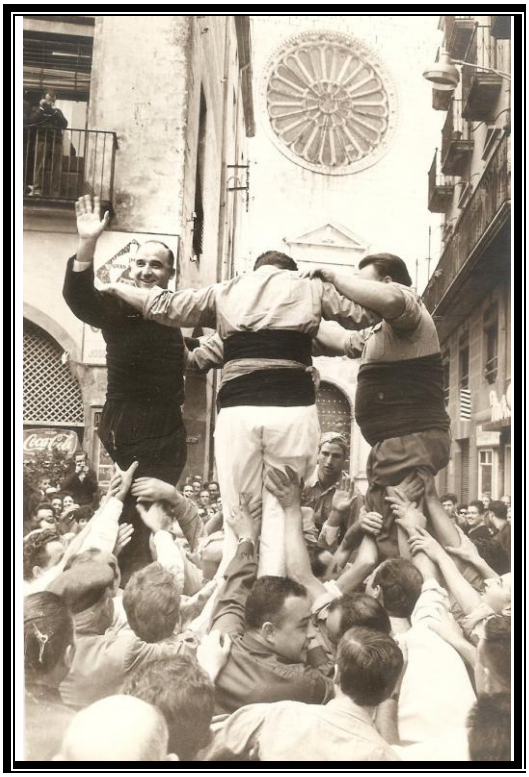


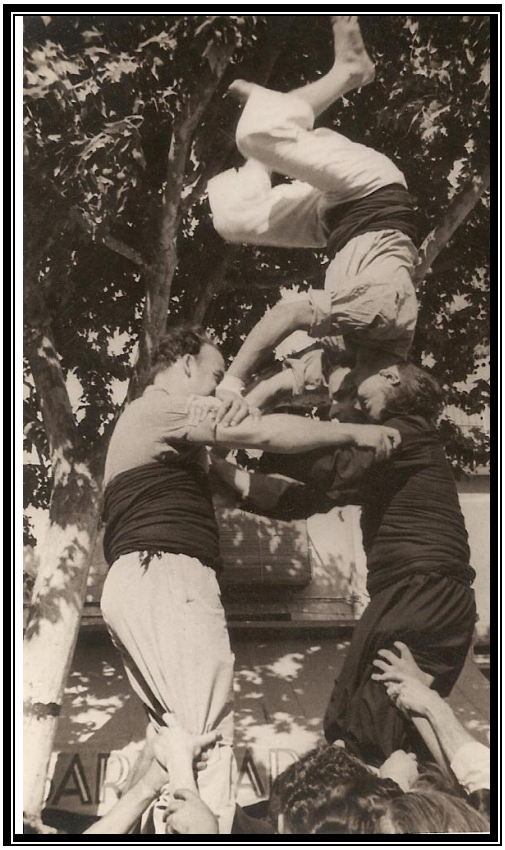


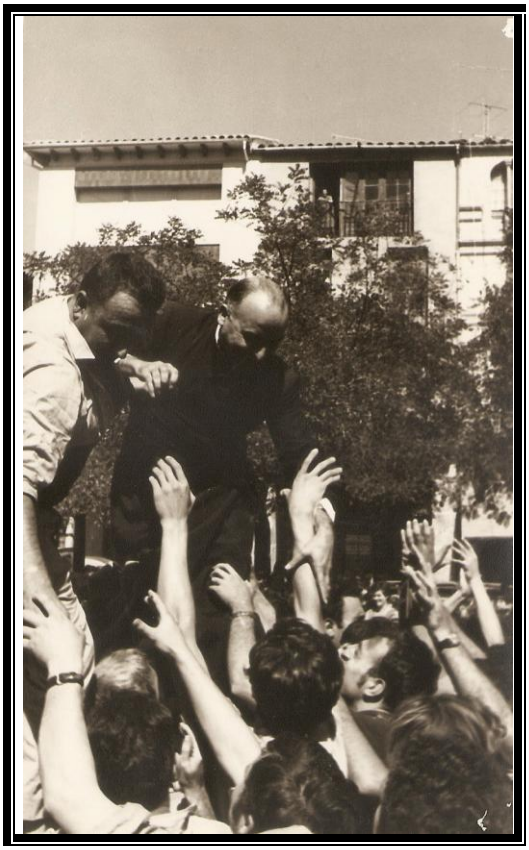



JOSEP BOFILL-BADALONA
Frigo











ANEXO N° 5

COMUNICACIÓN PERSONAL A JUAN VIVES SURIÁ DE SU PRIMO, 6 DE FEBRERO DE 1968.

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*.



Vilafranca del Panades 6 Febrero 1968.

MARCA REGISTRADA

MIGUEL TORRES
(CASA FUNDADA EN 1870)
COSECHERO Y EXPORTADOR DE VINOS

BODEGAS EN
VILLAFRANCA DEL PANADÉS
(ESPAÑA)

OFFICES: APARTADO 13 - VILLAFRANCA DEL PANADÉS (BARCELONA) SPAIN
TEL. 292 01 00 - 292 01 04 - 292 01 08
CABLE: MITORRES - VILLAFRANCA DEL PANADÉS

Rdo. Sr. Joan Vives Suriá.
CARACAS.

Querido primo:

Antesque entrar en la materia motivo de la presente, me complazco en saludarte afectuosamente en nombre de todos nosotros, que a D. g. seguimos sin novedades dignas de mención.

I ara anem al grá.- He sido nombrado administrador de nuestra fiesta mayor, juntamente con los amigos Sol y Solsona los cuales ya conoces.

Como podrás supner esta será una fiesta mayor"destellera", ya que si hemos sido requeridos por el alcalde para este menester, ha sido precisamente por nuestro raigambre tradicional y castellero.

En este año y como un pequeño abance, te puedo manifestar que se celebrara el primer concurso de Castells en la plaza de Vilafranca el dia 30 de Agosto, como trofeo hemos acordado dar "L'anxaneta de plata", ya que consideramos que es un trofeo más digno que dos copas de plata, y que puede marcar un hito en la historia de los castillos el poder conseguir por las collas este galardon que supongo será muy apreciado.

Con este motivo, me agradaria saber si tu podras estar con nosotros en aquellas fechas, ya que habiamos pensado el que si te era posible podrias hacer el pregón de las fiestas y predicar la homilía el dia de San Felix. Ha sido una idea mia que te la pongo a tu consideración.

Se que no tienes tiempo material de escribir, pero te agradeceria que aunque solo fuera unas cortas lineas indicandome si te seria posible el hacer lo que te pido y a la vez de tu agrado, ya que en caso contrario tendriamos que en su dia buscar otra personalidad para lo antes indicado.

Espero tus noticias y mientras recibe un fuerte abrazo de tu primo junto con toda la familia en peso, los cuales te recuerdan mucho

PRIVATE BARCELONA ADDRESS: 160 BRUCH - TEL. 257 84 82

Adeu

TORRES 95 YEARS

ANEXO N° 6

RESPUESTA AL ANTERIOR POR PARTE DE JUAN VIVES SURIÁ, 18 DE ABRIL DE 1968

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*

Caracas, 7 de Marzo de 1968

Sr. Juan Suriá
Barcelona
ESPAÑA

Mi querido primo:

Confirmo mi radiograma de fecha 12 de Febrero ppdo., en correspondencia a tu gratísima carta del 6 del mismo mes.

No te imaginas la alegría que me diste no sé si por tu nombramiento -Administrador de la Fiesta Mayor- o por mi designación como pregonero y predicador Posiblemente por las dos cosas a la vez, pues no sería lo mismo pregonar y predicar las Fiestas con un ejecutivo extraño a mí.

Te agradezco de corazón el recuerdo que tuviste de mí y te aseguro que haré todo lo posible y más para hacerte quedar bien. Si tienes especial interés en algún tema, remembranza o evocación del pasado, me lo comunicas para tomarlo en cuenta. Cualquier publicación, crónica o memoria sobre la Fiesta y su pregón, me podrá ser muy util. Con Pedro Grases, que vive muy cerca de mi oficina, puedo obtener alguna información literaria y personal. Cualquiera otra que me puedas enviar no estará demás.

Aprovecho para hacerte llegar una separata de Pedro Grases, que es el prólogo a la obra póstuma de nuestro inolvidable tío, Padre Juan Suriá, editado el año pasado.

Por mera coincidencia, el 29 de este mes tengo que dar una charla sobre el Xiquets de Valls en el Centro Catalán de Caracas, cosa que en 19 años de estar aquí no se me había pedido. Aunque dispongo de alguna información y material gráfico, pedí a los de casa en Barcelona me envíen una selección de lo mejor para ampliar e ilustrar la Conferencia. Si en Vilafranca hay algo disponible (vistas fijas para proyector, alguna monografía histórica, etc.) me lo puedes enviar por avión, pués me será muy util. Y hasta ser-

virá para entrenarme para el pregón de vuestras Fiestas. Con motivo de esta charla en Caracas sobre "els Castells", se proyectará el documental que una vez me dió Rossell sobre la Fiesta Mayor de Vilafranca, con "diables i tot"...

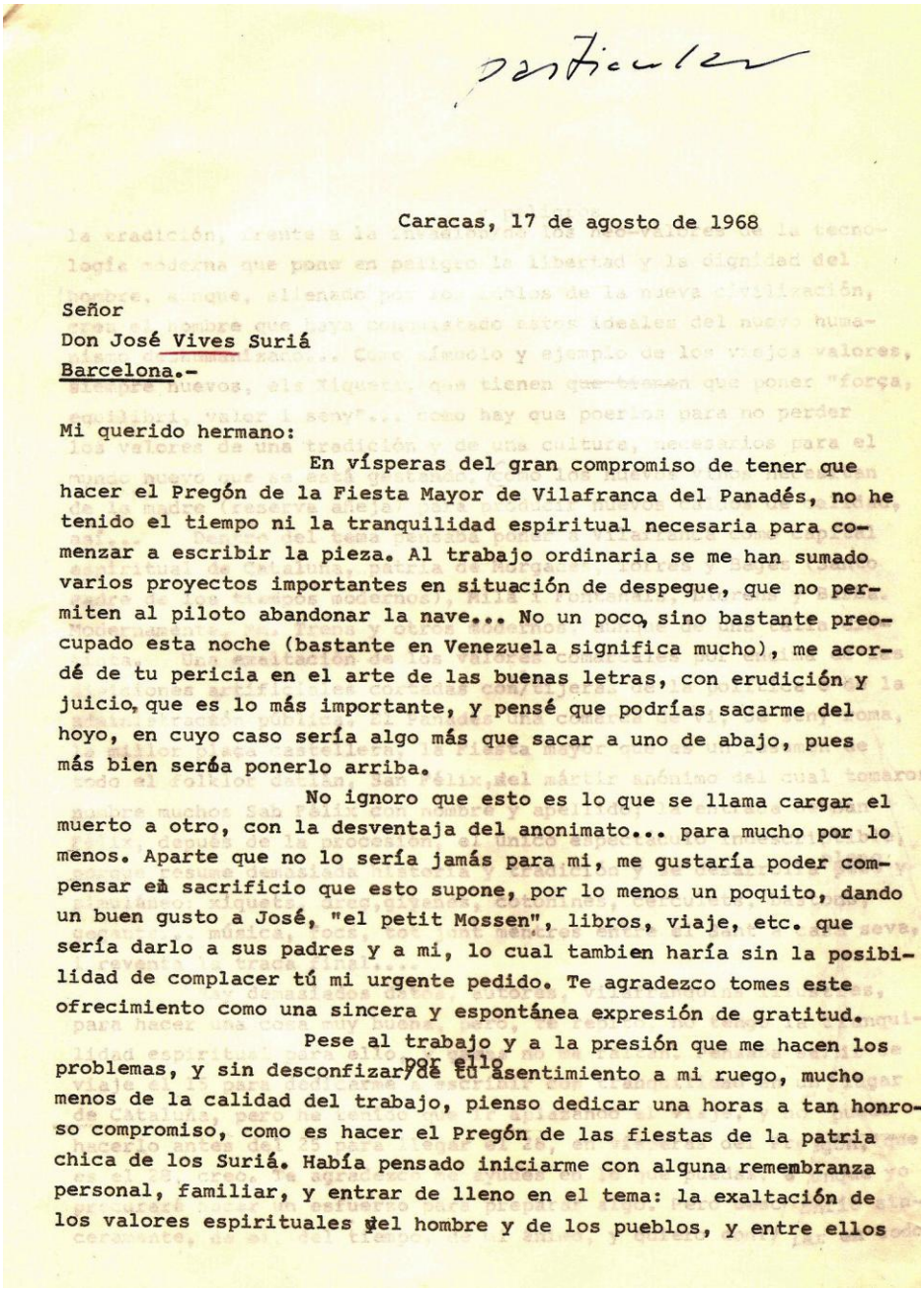
Con los más afectuosos abrazos para tu madre (tía Remei), tu esposa e hijos, recibe un fuerte abrazo de tu primo y sacerdote que os bendice a todos.

Pbro. Juan Vives Suriá

ANEXO N° 7

COMUNICACIÓN PERSONAL DE JUAN A JOSÉ VIVES SURIÁ, SU HERMANO, 17 DE AGOSTO DE 1968.

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]»*.



Caracas, 17 de agosto de 1968

Señor
Don José Vives Suriá
Barcelona.-

Mi querido hermano:

En vísperas del gran compromiso de tener que hacer el Pregón de la Fiesta Mayor de Vilafranca del Panadés, no he tenido el tiempo ni la tranquilidad espiritual necesaria para comenzar a escribir la pieza. Al trabajo ordinaria se me han sumado varios proyectos importantes en situación de despegue, que no permiten al piloto abandonar la nave... No un poco, sino bastante preocupado esta noche (bastante en Venezuela significa mucho), me acordé de tu pericia en el arte de las buenas letras, con erudición y juicio, que es lo más importante, y pensé que podrías sacarme del hoyo, en cuyo caso sería algo más que sacar a uno de abajo, pues más bien sería ponerlo arriba.

No ignoro que esto es lo que se llama cargar el muerto a otro, con la desventaja del anonimato... para mucho por lo menos. Aparte que no lo sería jamás para mi, me gustaría poder compensar el sacrificio que esto supone, por lo menos un poquito, dando un buen gusto a José, "el petit Mossen", libros, viaje, etc. que sería darlo a sus padres y a mi, lo cual tambien haría sin la posibilidad de complacer tú mi urgente pedido. Te agradezco tomes este ofrecimiento como una sincera y espontánea expresión de gratitud.

Pese al trabajo y a la presión que me hacen los problemas, y sin desconfizar de tu asentimiento a mi ruego, mucho por ello menos de la calidad del trabajo, pienso dedicar una horas a tan honroso compromiso, como es hacer el Pregón de las fiestas de la patria chica de los Suriá. Había pensado iniciarme con alguna remembranza personal, familiar, y entrar de lleno en el tema: la exaltación de los valores espirituales del hombre y de los pueblos, y entre ellos

y peligros
la tradición, frente a la invasión/de los neo-valores de la tecnología moderna que pone en peligro la libertad y la dignidad del hombre, aunque, alienado por los ídolos de la nueva civilización, crea el hombre que haya conquistado estos ideales del nuevo humanismo deshumanizado... Como símbolo y ejemplo de los viejos valores, siempre nuevos, els Xiquets, que tienen ~~que tienen~~ que poner "força, equilibri, valor i seny"... como hay que poerlos para no perder los valores de una tradición y de una cultura, necesarios para el mundo nuevo que se está gestando, Como los nuevos vinos necesitan de la madre (reserva añeja) para producir nuevos caldos de calidad, así... Dentro del tema pensaba poner a Vilafranca como capital espiritual de Cataluña, patria de Morgades, Torres y Bages (Santo Padre de los tiempos modernos), Milá i Fontanals, Llorens y Barba. Modernamente, Mn. Trens y otros modernos, aunque de una talla distinta. Una exaltación de los valores comarcales por encima de las divisiones artificiales cortadas con/tijeras de la política o de la administración pública. El Panadés una comarca de vi, de seny roma, la millor plaça castellera, la Fiesta mayor que es un resumen de todo el folklor datlán, San Félix, del mártir anónimo del cual tomaron nombre muchos Sab Félix con nombre y apellido; la entrada de San Félix, depués de la procesión, el único espectáculo indescriptible, porque resume demasiada historia y tradición y se desarrolla ~~pero~~ pleno y simuláneo: xiquets, draç, gitanes, cotonines, cerculets, bastons, gegants... música, focs, tot junt mentres entre el Sant a casa seva, i reventa la traca final....

Hay demasiados datos, autores, vilafranquins iliustres, para hacer una cosa muy buena, pero, te repito, no tengo la tranquilidad espiritual para ello, y ganas no me faltan. Pensaba salir de viaje el 15 para dedicarme a escribir con tranquilidad en un lugar de Cataluña, pero he tenido que ir aplazando el viaje, y no puedo hacerlo antes del 25 para llegar el 26, en vísperas del Pregón, que es el 28, creo. Te agradezco me ayudes en lo que puedas, aunque yo procuraré hacer un esfuerzo para preparar algo. Pero desconfío sinceramente, de mi, del tiempo, de mi ánimo, y quiero confiar en todos

sentidos y en todos los aspectos en tu Pregón, que no haré sino leer después de hacerlo traducir al catián, cosa que ya tenía prevista con Juan Suriá. Cualquier cosa que yo pueda preparar, si vale la pena y no es repetición, se podría ver al llegar si es posible en ensamblaje. Por supuesto, no puede omitirse una alusión a Venezuela, su Guayana, histórica y legendaria, llena de aventuras, donde hace más de 50 años llegó un panadesec, MN. Suriá, aventurero de Cristo, quien, haciendo honor al temple y carácter de la gente de su tierra, trasnformó la selva en una viña del señor... Otra vez la viña y Vilafranca. - Tambien tengo una alusión a otro panadesec ilustre, que me reservo por razones obvias. Es el Dr. Pedre Grases, archivero, historiador y biblógrafo, que vino joven de Vilafranca a Venezuela y ha hecho una gran ogra que el país entero le reconoce, como a nuestro tío. Fueron buenos amigos y coterráneos.- Personalemte debo hacer una alusión al guión o reportaje radiofónico que hice, justamente hace 20 años, antes de salir de España, sobre la Fiesta Mayor de Vilafranca, bajo el título "Festa Major". Pable Casals envió por él un telegrama de felicitación desde Prades. Puede ser tal vez una remembranza para comenzar.

Tal vez me dirán que en lugar de hacer esta carta, mejor hubiera tomado en serio la cosa y escribir el trabajo. Pero ya conoces mi problema y además sé que lo harás mil veces mejor.

Con mis mejores saludos para María Teresa y los muchachos, recibe con ellos mi cariño, mi gratitud y mi bendición

ANEXO N° 8

«LOS CASTILLOS DE PAZ CASALS PARA TOCAR EL CIELO».
El Nacional, edición del domingo 4 de noviembre de 1973.
Cuerpo 7 días, pág. 11.

LOS CASTILLOS DE PAZ CASALS PARA TOCAR EL CIELO

Cuando Casals pedía que "la humanidad se confundiera en un abrazo a través de la música", sin duda pensaba en la sublimación de un símbolo de Cataluña: "Els Castells" —castillos de hombres o sardana vertical convertida en gótico florido por la fuerza de un pueblo y de una tierra que tiene su escudo en el Campo de Tarragona y en la Comarca del Penedés, en cuya frontera sin fronteras se enclava la cuna de Casals: Vendrell.

Para tributar un homenaje póstumo al inmortal cantor de la paz y de la fraternidad entre los hombres, la sangre se vuelve letra glosando un amor de la infancia de Casals —identificado con su propia vida— que guardará con fidelidad hasta la muerte...

Testimonio del Maestro

"Els Castells" —los castillos— rubrica en Río Piedras, Puerto Rico, el 28 de junio de 1972 —"se sienten como un impulso atávico, profundo, de fuerza casi religiosa, que incita a los hombres de nuestra comarca a levantar esas torres humanas hacia el cielo... Yo mismo las he realizado, de niño, en la playa de San Salvador (cerca de su pueblo natal), y toda mi vida he guardado en mi corazón el ferviente deseo de colaborar... El esfuerzo hermanado, la audacia y el equilibrio de los "castells", son el símbolo viviente de las sólidas virtudes del pueblo catalán".

La impresionante foto central nos muestra una atrevida arquitectura humana, de estética sin par, que hunde sus raíces en el pueblo y en la historia... Ha muerto el ángel que la corona, pues, según frase inspirada del poeta del "Pessebre", Joan Alavedra, Casals es "l'Enxaneta" de Cataluña—el niño que rémata la estupenda pide del gráciil campanario de carne y hueso. "Desde la cimera más alta —traduciendo al poeta—, con el ejemplo de su arte y de su vida, ha proclamado por el mundo las virtudes de nuestro amado país".

Un árbol sin contaminación

¿Qué son "Els Castells"? ¿A qué fuerzas éticas y telúricas obedecen que ni la sociedad de consumo, que todo lo mercantiliza y masifica, ha logrado contaminar?

Cualquiera de las imágenes —pálido reflejo de una realidad palpitante— nos da la respuesta: Un árbol empinado al cielo que hunde sus raíces en el pueblo y en la historia, capaz de inspirar un Coral de Clavé, la Catedral de Gaudí, la Lira de Verdaguer...

Eugenio d'Ors —Platón de Cataluña, en su propio decir— afirmaba que solamente conocía dos instituciones folklóricas —"capitales"— que —"de verdad"— han florecido en lo entrañable de algún pueblo: Las torres humanas de Cataluña, en la articulación de las provincias de Barcelona y Tarragona, y en una parte del Irán donde se guardan en mejor proporción inmemorales inspiraciones del Avesta y de los arios que, dualistas por constitución, colocaron la moral en la justicia y la gracia en el esfuerzo...

Francisco Pujols —el Aristóteles de Cataluña, en el mismo decir d'orsiano— dejó escrito: "El día que Cataluña se decida a llevar su ciencia por el mundo, no encontrará una representación más plástica de la escala de la vida que la de sus "Xiquets de Valls" —nombre estereotipado por el pueblo y sus poetas y cantores antes del actual renacimiento "casteller", para designar los castillos humanos, en tributo a la villa tarraconense que se atribuye su génesis: "Valls"—. "Xiquets" tal vez, equivalente a chicos, muchachos, mozos...



Erase un celista que hacia castillos de amor y paz... Pablo en catalán es "Pau", que significa Paz. Castillos de fábula en homenaje a un celista... Un clásico "4 de 8" (4 de base por 8 de altura) de la "Colla Vella" de los "Xiquets de Valls", veterana y campeona, donde se encuentren padres e hijos —y hasta tres generaciones a veces— en armónico esfuerzo por un ideal común...



Juan Vives Suriá, en Venezuela desde 1948, donde termina estudios, hoy Director de Cáritas Venezolana y creador de "SEMAFORO 2.000", es oriundo de Valls, por parte de padre, y de Vilafranca del Penedés, por parte de madre —epicentros de la afición "castellera". De estudiante con el seudónimo de Juan "Cirera", hacía crónicas y reportajes sobre "Els Castells" que, una vez, motivaron una felicitación de Pablo Casals, desde Prades... Con motivo del Festival celebrado en Caracas el año pasado, J.V.S., en solicitud de una opinión sustantiva sobre tan original símbolo, entregó al Maestro una colección de fotos de castillos, y de sus propios "pessebres", que Casals recibió con gran alegría. Desde Puerto Rico Joan Alavedra le envió una emotiva carta con la opinión de Casals que inspira este trabajo. Y como no bastan las palabras, su autor, de estudiante primero, y ahora en vacaciones, también hace castillos..., como puede verse en las fotos.



Un empeño gótico: espiritualizar la materia

No se puede soñar una imagen más plástica de la escala ontobiológica que la que ofrecen los "Xiquets de Valls", ha dicho Pujols. "En ellos están carnalmente representadas las relaciones entre el espíritu y la materia...". Efectivamente, en la base —nada gregaria— de cualquier castillo, trabado como una estructura de concreto armado, una masa compacta del pueblo fusiona el espíritu con la materia. En los pisos intermedios están las "cariátides palpitantes" que se van elevando de la materialidad. Y en la cima hay un ángel —"l'Enxaneta", según vocablo técnico de posible origen árabe—, que representa, como el gótico, un intento de espiritualizar la materia. "¿No es ésta la figura vertical de Casals "cruzando" el violoncelo con su arco para repetir el mensaje de la Paz?

De la mitología a la historia

El origen de ese lúdico espectáculo se pierde en la historia y arranca en la mitología: Los Titanes, hijos de Urano y Gea, en la guerra contra Cronos, quisieron tomar el cielo por asalto... Algunos historiadores ven en los "Castells" la apoteosis de una danza griega: otros, un juego castrense de los árabes para asaltar murallas; y no faltan los que suponen un origen romano. Muy cerca del pueblo donde nació Casals, casi a las puertas de Tarragona, está el Arco de Bará que un tarraconense, senador de Roma, mandó construir en honor del Emperador. No es de extrañar, pues, que la gente que construyó aquel arco triunfal, dotada del sentido del derecho de los romanos y de la sensibilidad estética de los griegos, aprendiera de los moros sus atrevidas acrobacias y las perfeccionase a través de los siglos. Todas aquellas culturas —helénicas, romanas y árabes— dejaron su huella, su sangre y su genio, en la tierra de castillos, de vino y de sol... Tierra de "Castells" y de Pau Casals.

Si bien el origen es confuso, la historia de los "Castells" se dibuja a partir de una vieja danza popular —"Ball de Valencians" o de "Titans", baile de Titanes—, que culminaba con una pequeña pirámide humana. Cada gremio tenía su "colla" o equipo, que actuaba en las grandes festividades y el día del Santo Patrón.

Ni los "castells" se salvan...

En el último tercio del siglo pasado, la política divide el grupo entre carlistas y liberales, y, con la rivalidad, se abandona la horizontalidad de la danza para competir por un esbelto verticalismo. Así, parece, nació la actual estructuración técnica de la popular institución, que alcanzó su edad de oro en la infancia de Casals, cuando se levantaron castillos de nueve pisos de hombres, hoy todavía no superados.

Hoy, los "Castells" están en pleno renacimiento. Una colla estimula la otra. Las poblaciones del escudo rivalizan entre sí, y las generaciones de hoy no quieren ser menos que las de ayer. Gracias a las migraciones internas —todos somos hijos de migración—, muchos hijos del sur de España aportan hoy su savia mora al venerable tronco "casteller", que, parece, sólo puede vivir en aquella comarca catalana. Con particulares denominaciones según su procedencia, existen "colles" o equipos en: Valls, Vendrell, Villafranca, Tarragona, Vilanova, Arbós, Sitges y Barcelona. No hay fiesta grande en Cataluña sin castillos. Son el ingrediente insustituible de la Fiesta Mayor. Todo pueblo que se precia los pone en cartelera. Son fiestas de sol, de música y de colores... Y, como el vino añejo, de rancia solera y de tradición.

El castillo del adiós

Cuando muere un "casteller", la torre bermeja de carne humana se vuelve río fúnebre, y liturgos sus componentes. Frente a sus restos amortajados con la propia divisa y al pie de su última morada, se levanta entre lágrimas de hombres y en religioso silencio un "pilar", sin música... Aquella música de la "gralla" —especie de chirimía—, de melodía sencilla y penetrante, que electriza los nervios y músculos de los Alcyones y Titanes de hoy... Música que nunca olvida quien la escuchó en la infancia una vez... ¿Verdad, Maestro Casals?

Juan Vives Suriá

7° DIA / 11



Arbol empinado al cielo que hunde sus raíces en el pueblo y en la historia... El "pilar de 6", audaz obelisco de los "Hans del Vendrell", en el propio solar de Pablo Casals.



No hay ambiente más natural y propicio para hacer "castells" que el de las plazas locales —la de Vilafranca, con pujante "colla" propia, es una de las primeras, sino la mejor...—, pero la creciente afición ha provocado grandes competiciones en los coliseos de hoy, con la natural resistencia de muchos que no quieren ser un producto comercial de consumo masivo...



No hay paz sin sacrificar egoismos... Ni castillo sin riesgos ni sacrificios... Una histórica caída —siempre en brazos del pueblo— parece dibujar un ballet en el aire...



Retando a los modernos urbanistas, se levanta un monumento de carne y hueso en la ciudad condal de Barcelona dentro de una competición que hizo historia. ¿No es una bella forma de humanizar?

ANEXO N° 9

RESEÑA PERIODÍSTICA DE *LA VANGUARDIA* DE BARCELONA MARTES 19 DE FEBRERO DE 1974, PÁG. 30

VALLS: Fallo de los premios periodísticos «Eugenio Cirac Fontova»

Entre los ganadores, don Enrique Moreno por sus artículos en «Tele/eXpres»

El pleno municipal ha conocido y aprobado el fallo del premio periodístico «Eugenio Cirac Fontova, 1974», que se otorga en ocasión de la tradicional «Calçotada de la Prensa, Radio y Televisión», que este año tendrá lugar el próximo día 25, con la convocatoria del premio para los trabajos que se publiquen en este año 1974.

Los premios otorgados son los siguientes: «Solidaridad Nacional» y «La Prensa», con carácter colectivo a los redactores de la separata dedicada a Valls. Al reverendo Juan Vives Suriá, por la publicación de un artículo sobre los «Xiquets de Valls», en «El Nacional» y «Terraferma», de Caracas. A don Julio Ruestes García, por la emisión de un espacio monográfico vallense en «Radio Popular de Reus». A don Enrique Moreno Parés, quien con el seudónimo de «Miquel Catalá» publicó tres páginas en huecograbado monográficas de Valls en «Tele/eXpres». A «El Correo Catalán» con carácter colectivo por una primera página en color sobre la exposición, en Santes Creus, del grupo pictórico vallense «Un Nus». A don José M.ª Más Martín, de «El Noticiero», de Zaragoza, por dos artículos sobre Valls. A don Fernando Barangó Solís, por la publicación en «Plaza de Cataluña», de un artículo sobre nuestra ciudad. A don J. V. Giménez, de «ABC», de Madrid, por un artículo sobre la «calçotada». A «Municipalia», de Madrid, por su amplia información de la entrega de la primera medalla de oro de la Ciudad de Valls al Caudillo.

Tales premios, algunos de ellos dotados con asignaciones en metálico, llevan aparejados la otorgación de los siguientes títulos de «Xiquets de Valls Honorario». De plata, a «Solidaridad Nacional» y «La Prensa» con carácter colectivo; al reverendo Juan Vives Suriá; a don Julio Ruestes García; a don Enrique Moreno Parés, y a «El Correo Catalán» también con carácter colectivo. De bronce, a don José M.ª Más Martín, a don Fernando Barangó Solís, a don J. V. Giménez, y a «Municipalia».

La entrega de premios e insignias se efectuará en el transcurso de la ya anunciada «Calçotada» de la Prensa, Radio y Televisión 1974», del día 25 de febrero. — **Alfonso GALIMANY SOLER.**

agua a precio de agua

en garrafas de 8 litros

"50 por ciento más económica"

FONT DOR y FONT AGUDES
MANANTIALES DEL MONTSENY

para pedidos: Tel. 300 01 62 (5 líneas)

ANEXO N° 10

TARJETA DE NAVIDAD DE CÁRITAS VENEZUELA, EN 1971 ALUSIVA A LOS *«CASTELLS»*

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 93: *«Tarjetas/Invitaciones/Varios».*



Navidad es compartir:
Dios con el hombre,
el hombre con sus hermanos.
Que esta Navidad-sin-
nos traiga la Paz y la
Alegría de la Nochebuena.

Cordialmente
Pepa Fuzeu Vives

Caracas, Dic. 71

"QUATRE DE VUIT" - (4 DE 8) - DE LA "COLLA VELLA DELS XIQUETS DE VALLS" (AGRUPACION ANTIGUA DE LOS CHICOS DE VALLS).

Espectacular ejercicio folklórico - único en el mundo - que se pierde en la historia antigua de la Provincia de Tarragona (España), donde romanos y árabes dejaron mucho de su cultura. Se atribuye a Valls la génesis de esos castillos humanos que el pueblo del campo levanta en las grandes fiestas. Como si fuera un fenómeno telúrico y étnico, tan arriesgada y artística arquitectura humana, se practica principalmente en Valls, Tarragona, Vendrell y Vilafranca del Panadés.

Ediciones Cáritas Venezolana
Aptdo. 68146 Altamira, Caracas

ANEXO N° 11

ARTÍCULO DE LA VANGUARDIA, ESPAÑA
LOS CASTELLS, UNA TRADICIÓN DE 200 AÑOS ELEVADA A PATRIMONIO DE LA HUMANIDAD [231]

La tradición sugiere que el origen de las actuales atalayas data de construcciones humanas en los comienzos del siglo XVIII

Barcelona. (EFE).- Tras unos doscientos años de historia, la singular tradición de los castells han recibido un merecido reconocimiento internacional con su inclusión hoy en la lista del Patrimonio Cultural Inmaterial de la Humanidad que elabora la UNESCO.

La tradición sugiere que el origen de las actuales atalayas data de las construcciones humanas más modestas que al finalizar ciertas procesiones religiosas se levantaban en las poblaciones valencianas al sur del Delta del Ebro en los comienzos del siglo XVIII. Con el paso de los años, estas torres fueron creciendo en altura y en importancia hasta independizarse de las procesiones y los bailes y cobrar la entidad propia que conservan hoy en día.

Antropólogos como Julio Caro Baroja, sobrino del escritor Pío Baroja, sugieren también un origen pagano de los "castells", que estarían íntimamente ligados a los ciclos de las cosechas y a los ritos agrícolas. Adentrado el siglo XVIII, la tradición ascendió desde el Camp de Tarragona hacia el norte, y se extendió por la zona del Penedés (Barcelona y Tarragona), durante el siglo XIX.

En el siglo XIX, la primera actuación documentada data de febrero de 1801 y corresponde a un "castell" levantado con motivo de la Fiesta Mayor de Valls. Sin embargo, no fue hasta hace treinta años, con la llegada de la democracia, cuando las torres humanas empezaron a adquirir su actual relevancia social y se convirtieron en un reconocido símbolo de Cataluña. Desde entonces, han abundado las jornadas épicas de "castells", como la del 16 de noviembre de 1998, cuando los "castellers" de Vilafranca alzaron en su propia plaza la primera estructura humana de diez pisos de la que se tiene constancia.

Al cuarto intento, después de tres fallidos, el "anxaneta" -niño o la niña que corona cada "castell"- pudo levantar la mano a unos quince metros del suelo y se dio así por batido el nuevo récord. De la misma forma que el mundo taurino tiene su propio lenguaje y giros lingüísticos, el vocabulario "casteller"

[231] Recuperado en enero de 2011 de http://www.lavanguardia.es/cultura/20101116/54072179172/los-castells-una-tradicion-de-200-anos-elevada-a-patrimonio-de-la-humanidad.html

es extenso, y su dominio es un requisito imprescindible para entender qué ocurre en la plaza cuando se levanta una torre humana.

En los cimientos de la edificación, su base o "pinya" puede congregar a decenas de personas, en su mayoría miembros del grupo, aunque algunas veces parte del público que se agrupa en la plaza se une para servir de base al castillo.

Sobre este primer piso pueden construirse unos nuevos cimientos, con otras decenas de personas prestando su fuerza a la estabilidad de la construcción, y en ese caso se dirá que el "castell" tiene "folre". Aún más, si la dificultad de la torre es extrema, el arquitecto del "castell" o "cap de colla" puede recurrir a las "manilles", un nuevo aro o cordón de "castellers" en el tercer piso de la edificación que añaden solidez al conjunto.

Más allá de su valor cultural y simbólico, los "castells" son también una modalidad casi deportiva, y cada dos años, siempre en Tarragona, se celebra una competición para determinar qué agrupación "castellera" es la mejor. Hace poco más de un mes, los castellers de Vilafranca se coronaron por quinta edición consecutiva como la mejor "colla" de Cataluña, y pocos días después lograron la gesta de cargar y descargar, por vez primera, un "dos de ocho" -una construcción de ocho plantas con dos personas por piso-, una torre que, hasta el momento, era conocida en el mundo "casteller" como "la bestia indomable".

ANEXO N° 12

FOTOS DE LA LLEGADA DE JOVEN JUAN VIVES SURIÁ A VENEZUELA Y SU ORDENACIÓN SACERDOTAL EN UPATA.

Extraídas del documental *El Espíritu y la Justicia* (2005 - CONAC), dirigido y guionizado por el cineasta venezolano Jacobo Penso.

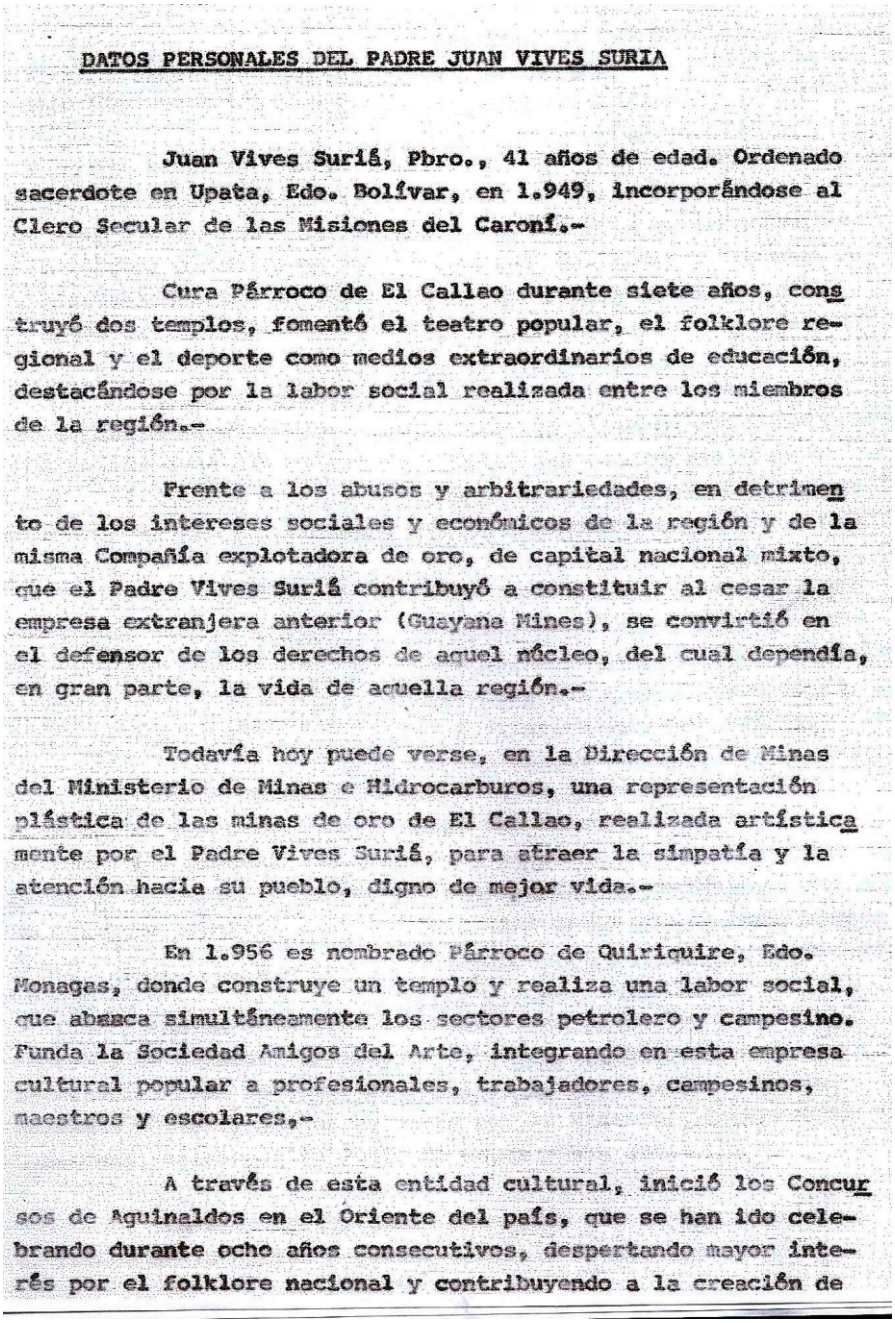




ANEXO N° 13

CURRÍCULO VITAE DEL PADRE VIVES SURIÁ
1965

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



DATOS PERSONALES DEL PADRE JUAN VIVES SURIA

Juan Vives Suriá, Pbro., 41 años de edad. Ordenado sacerdote en Upata, Edo. Bolívar, en 1.949, incorporándose al Clero Secular de las Misiones del Caroní.-

Cura Párroco de El Callao durante siete años, construyó dos templos, fomentó el teatro popular, el folklore regional y el deporte como medios extraordinarios de educación, destacándose por la labor social realizada entre los miembros de la región.-

Frente a los abusos y arbitrariedades, en detrimento de los intereses sociales y económicos de la región y de la misma Compañía explotadora de oro, de capital nacional mixto, que el Padre Vives Suriá contribuyó a constituir al cesar la empresa extranjera anterior (Guayana Mines), se convirtió en el defensor de los derechos de aquel núcleo, del cual dependía, en gran parte, la vida de aquella región.-

Todavía hoy puede verse, en la Dirección de Minas del Ministerio de Minas e Hidrocarburos, una representación plástica de las minas de oro de El Callao, realizada artísticamente por el Padre Vives Suriá, para atraer la simpatía y la atención hacia su pueblo, digno de mejor vida.-

En 1.956 es nombrado Párroco de Quiriquire, Edo. Monagas, donde construye un templo y realiza una labor social, que abarca simultáneamente los sectores petrolero y campesino. Funda la Sociedad Amigos del Arte, integrando en esta empresa cultural popular a profesionales, trabajadores, campesinos, maestros y escolares.-

A través de esta entidad cultural, inició los Concursos de Aguinaldos en el Oriente del país, que se han ido celebrando durante ocho años consecutivos, despertando mayor interés por el folklore nacional y contribuyendo a la creación de

muchos Conjuntos típicos.-

Al iniciarse el Programa de Alimentos, a principios de 1962 en el Oriente de la República, el Padre Vives Suriá fué nombrado Director de Cáritas en la Diócesis de Maturín y creó un Centro modelo en su Parroquia de Quiriquire, con más de cien voluntarios de todas las clases sociales, unidos por el deseo de servir.-

Desde el principio se asoció el Programa de Alimentos a planes de educación y desarrollo en favor de sus beneficiarios, lo cual dió origen al asentamiento campesino "San Luis" para resolver en forma racional el problema de los desplazados por las inundaciones del río Guarapiche.-

La Dirección de los Servicios Católicos de Ayuda de Episcopado Norteamericano, en Venezuela, acordó celebrar el Primer Congreso de Cáritas Venezolana en la Parroquia de Quiriquire, para interesar a todas las Diócesis del país y observar de cerca la organización, filosofía y práctica de aquel Centro.-

Desde entonces el Padre Vives Suriá visitó con el Director de los Servicios de Ayuda del Episcopado Norteamericano todas las Diócesis del país para preparar el terreno al Programa de Alimentos y constituir organizaciones de Cáritas con un criterio práctico y de acción social antes que de beneficencia.-

En mayo de 1.963 con motivo de la 1ª Reunión de Directores de Cáritas, reunida en Los Teques, fué propuesto por la Asamblea como Director Nacional de la Institución, siendo aprobado y ratificado en su cargo por la Venerable Conferencia Episcopal, celebrada en Julio de aquel mismo año.-

En este cargo, desde hace poco más de dos años, está al frente de la Ofcina Nacional con solo cuatro empleados

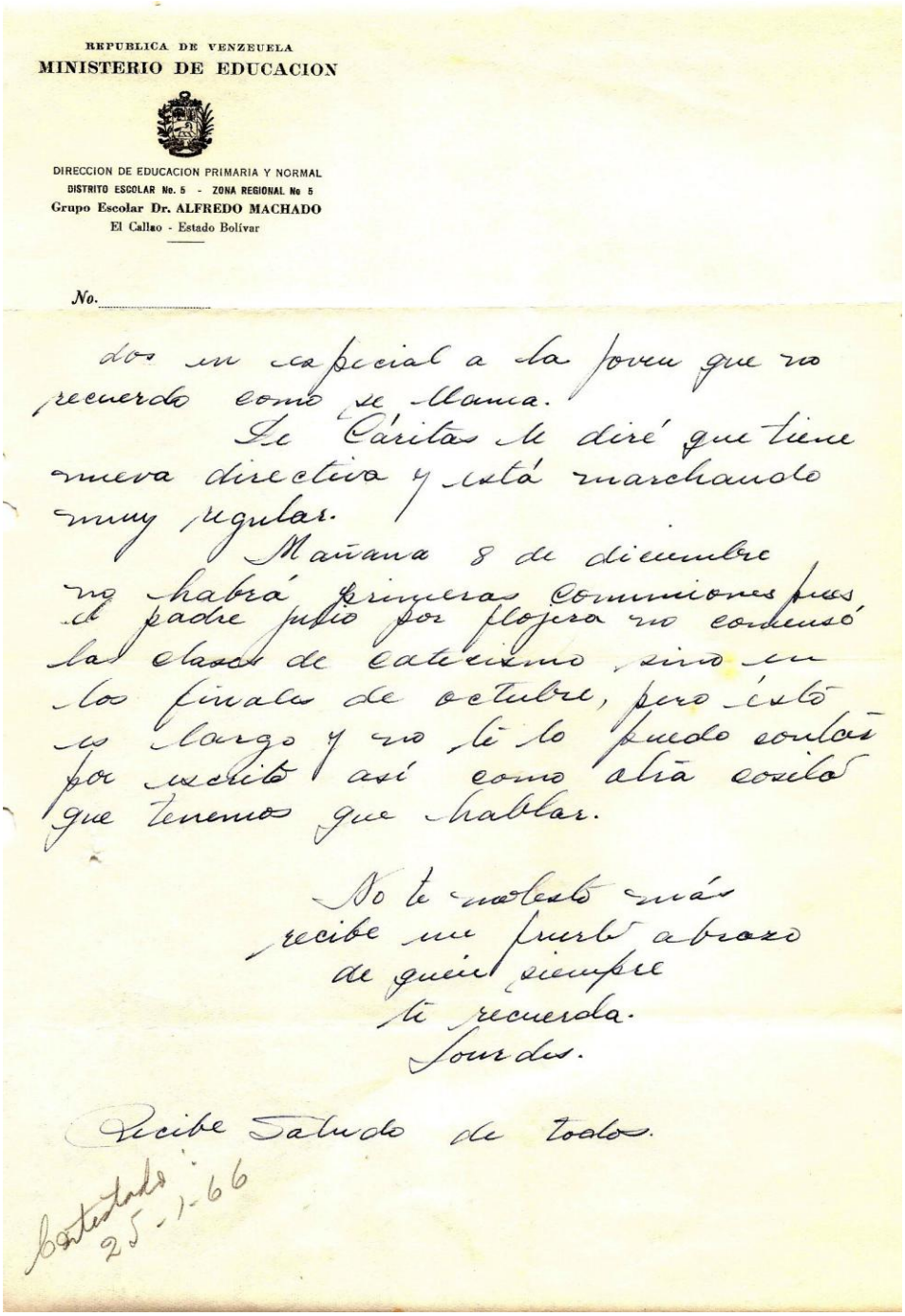
-aparte los voluntarios profesionales en diversas asesorías- trabajando por obtener recursos técnicos y económicos para las Cáritas regionales, donde dm verdad se realiza el trabajo.-

Caracas, 26 de Agosto de 1.965

ANEXO N° 14

CARTA DE LA PROF. LOURDES BASANTA, DESDE EL CALLAO, EL 7 DE DICIEMBRE DE 1965

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: «*Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]*».



REPUBLICA DE VENZEUELA
MINISTERIO DE EDUCACION

DIRECCION DE EDUCACION PRIMARIA Y NORMAL
DISTRITO ESCOLAR No. 5 - ZONA REGIONAL No 5
Grupo Escolar Dr. ALFREDO MACHADO
El Callao - Estado Bolívar

No.

dos en especial a la joven que no recuerdo como se llama.

Se Cáritas le diré que tiene nueva directiva y está marchando muy regular.

Mañana 8 de diciembre no habrá primeras Comuniones pues el padre pidió por flojera no condensó las clases de catecismo, sino en los finales de octubre, pero ésto se largo y no le lo pudo contar por escrito así como ahí cosita que tenemos que hablar.

No le molesto más recibe un fuerte abrazo de quien siempre le recuerda.
Lourdes.

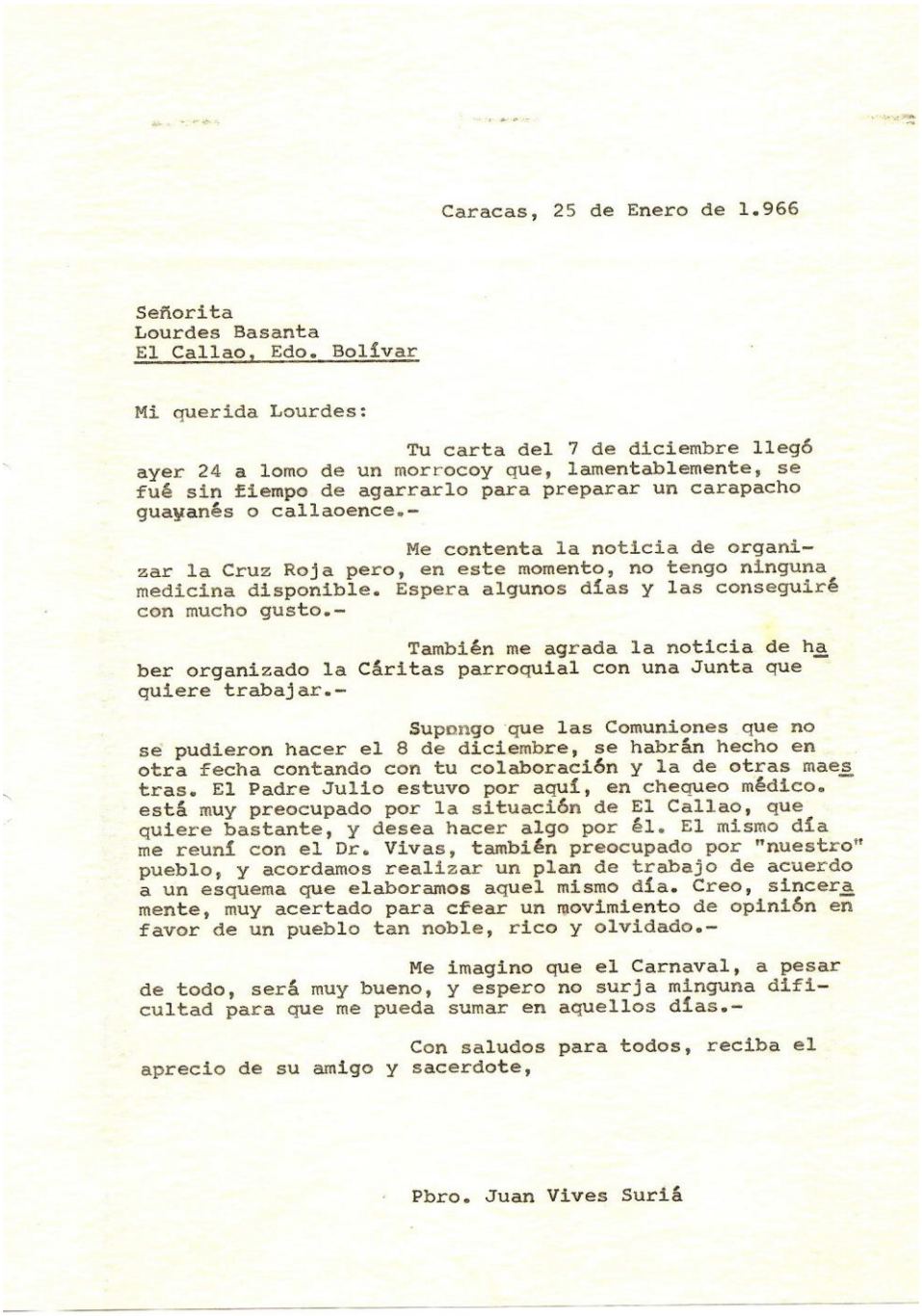
Recibe Saludo de todos.

Contestada 25.-1-66

ANEXO N° 15

RESPUESTA DEL PADRE VIVES LA PROF. LOURDES BASANTA, 25 DE ENERO DE 1966

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Caracas, 25 de Enero de 1.966

Señorita
Lourdes Basanta
El Callao, Edo. Bolívar

Mi querida Lourdes:

Tu carta del 7 de diciembre llegó ayer 24 a lomo de un morrocoy que, lamentablemente, se fué sin tiempo de agarrarlo para preparar un carapacho guayanés o callaoence.-

Me contenta la noticia de organizar la Cruz Roja pero, en este momento, no tengo ninguna medicina disponible. Espera algunos días y las conseguiré con mucho gusto.-

También me agrada la noticia de haber organizado la Cáritas parroquial con una Junta que quiere trabajar.-

Supongo que las Comuniones que no se pudieron hacer el 8 de diciembre, se habrán hecho en otra fecha contando con tu colaboración y la de otras maestras. El Padre Julio estuvo por aquí, en chequeo médico. está muy preocupado por la situación de El Callao, que quiere bastante, y desea hacer algo por él. El mismo día me reuní con el Dr. Vivas, también preocupado por "nuestro" pueblo, y acordamos realizar un plan de trabajo de acuerdo a un esquema que elaboramos aquel mismo día. Creo, sinceramente, muy acertado para crear un movimiento de opinión en favor de un pueblo tan noble, rico y olvidado.-

Me imagino que el Carnaval, a pesar de todo, será muy bueno, y espero no surja minguna dificultad para que me pueda sumar en aquellos días.-

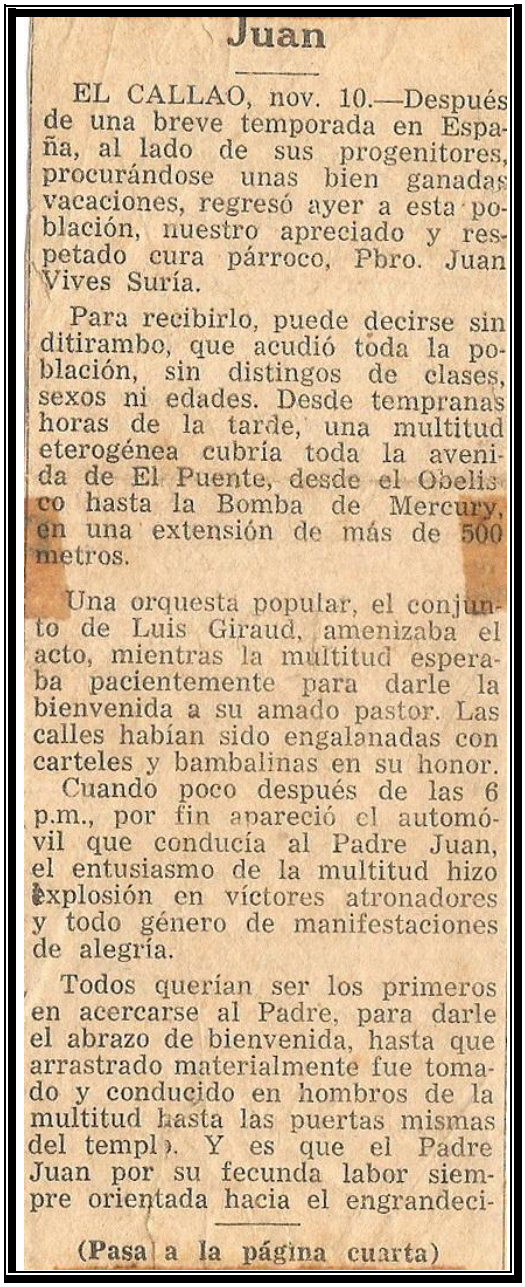
Con saludos para todos, reciba el aprecio de su amigo y sacerdote,

Pbro. Juan Vives Suriá

ANEXO N° 16

RESEÑA PERIODÍSTICA SOBRE VISITA DE JUAN VIVES A EL CALLAO
DÉCADA DE LOS 60.

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Juan

EL CALLAO, nov. 10.—Después de una breve temporada en España, al lado de sus progenitores, procurándose unas bien ganadas vacaciones, regresó ayer a esta población, nuestro apreciado y respetado cura párroco, Pbro. Juan Vives Suría.

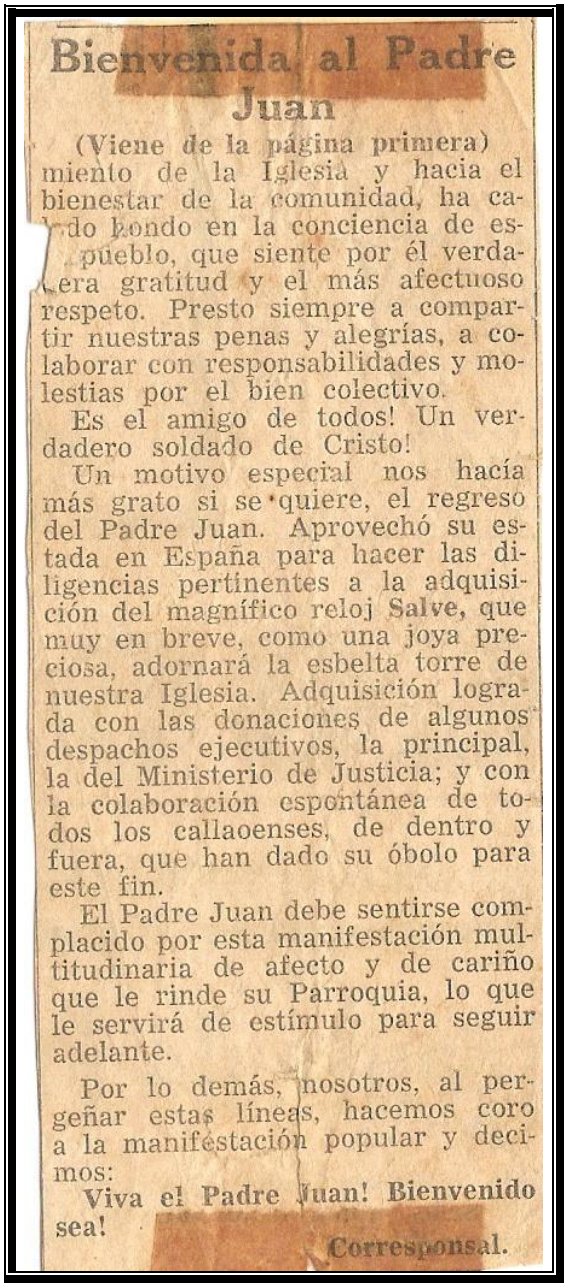
Para recibirlo, puede decirse sin ditirambo, que acudió toda la población, sin distingos de clases, sexos ni edades. Desde tempranas horas de la tarde, una multitud eterogénea cubría toda la avenida de El Puente, desde el Obelisco hasta la Bomba de Mercury, en una extensión de más de 500 metros.

Una orquesta popular, el conjunto de Luis Giraud, amenizaba el acto, mientras la multitud esperaba pacientemente para darle la bienvenida a su amado pastor. Las calles habían sido engalanadas con carteles y bambalinas en su honor.

Cuando poco después de las 6 p.m., por fin apareció el automóvil que conducía al Padre Juan, el entusiasmo de la multitud hizo explosión en víctores atronadores y todo género de manifestaciones de alegría.

Todos querían ser los primeros en acercarse al Padre, para darle el abrazo de bienvenida, hasta que arrastrado materialmente fue tomado y conducido en hombros de la multitud hasta las puertas mismas del templo. Y es que el Padre Juan por su fecunda labor siempre orientada hacia el engrandeci-

(Pasa a la página cuarta)



Bienvenida al Padre Juan

(Viene de la página primera)

miento de la Iglesia y hacia el bienestar de la comunidad, ha calado hondo en la conciencia de este pueblo, que siente por él verdadera gratitud y el más afectuoso respeto. Presto siempre a compartir nuestras penas y alegrías, a colaborar con responsabilidades y molestias por el bien colectivo.

Es el amigo de todos! Un verdadero soldado de Cristo!

Un motivo especial nos hacía más grato si se quiere, el regreso del Padre Juan. Aprovechó su estada en España para hacer las diligencias pertinentes a la adquisición del magnífico reloj Salve, que muy en breve, como una joya preciosa, adornará la esbelta torre de nuestra Iglesia. Adquisición lograda con las donaciones de algunos despachos ejecutivos, la principal, la del Ministerio de Justicia; y con la colaboración espontánea de todos los callaoenses, de dentro y fuera, que han dado su óbolo para este fin.

El Padre Juan debe sentirse complacido por esta manifestación multitudinaria de afecto y de cariño que le rinde su Parroquia, lo que le servirá de estímulo para seguir adelante.

Por lo demás, nosotros, al pergeñar estas líneas, hacemos coro a la manifestación popular y decimos:

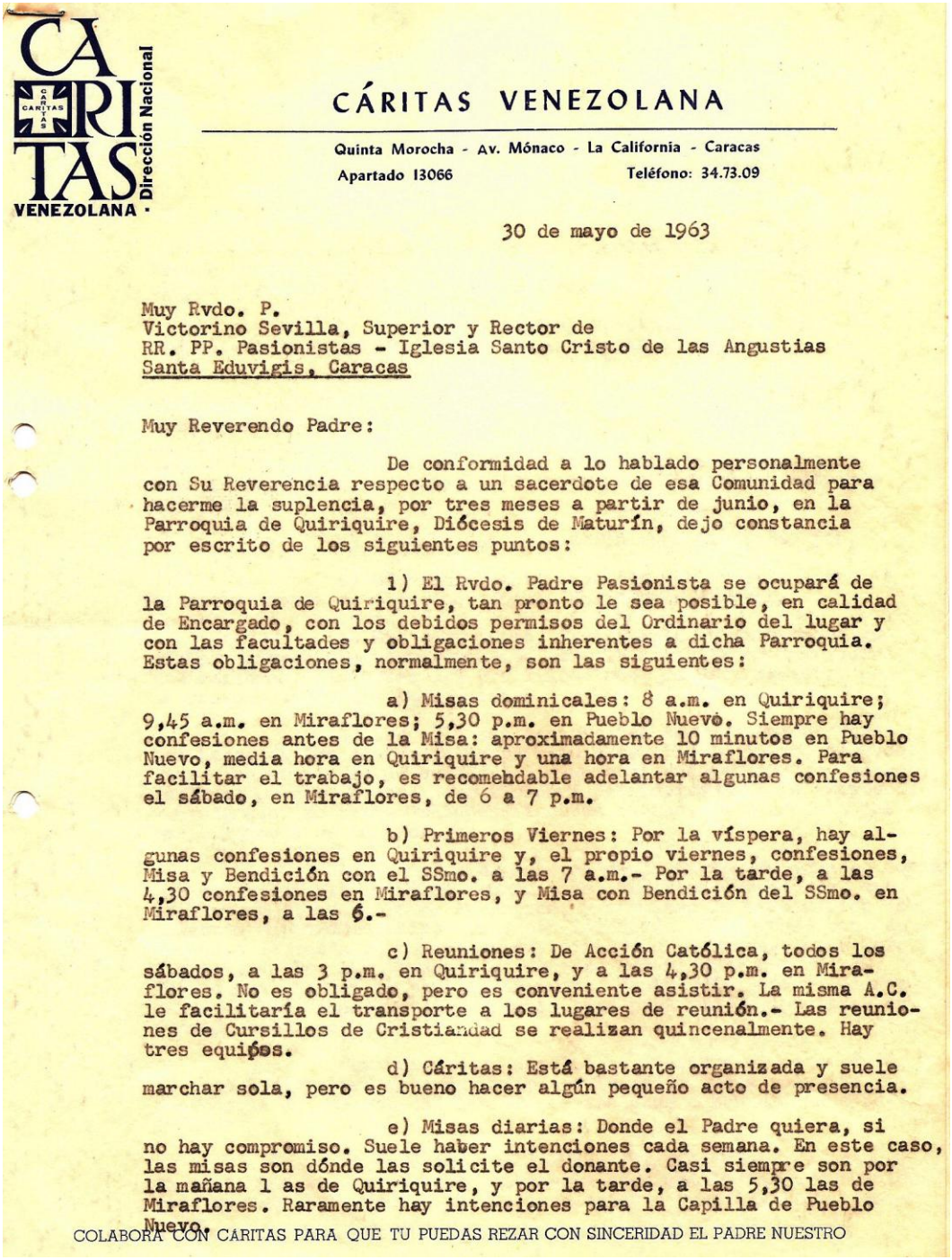
Viva el Padre Juan! Bienvenido sea!

Corresponsal.

ANEXO N° 17

CARTA AL PADRE PASIONISTA VICTORINO SEVILLA
30 DE MAYO DE 1963

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



CÁRITAS VENEZOLANA

Quinta Morocha - Av. Mónaco - La California - Caracas
Apartado 13066 Teléfono: 34.73.09

30 de mayo de 1963

Muy Rvdo. P.
Victorino Sevilla, Superior y Rector de
RR. PP. Pasionistas - Iglesia Santo Cristo de las Angustias
Santa Eduvigis, Caracas

Muy Reverendo Padre:

De conformidad a lo hablado personalmente con Su Reverencia respecto a un sacerdote de esa Comunidad para hacerme la suplencia, por tres meses a partir de junio, en la Parroquia de Quiriquire, Diócesis de Maturín, dejo constancia por escrito de los siguientes puntos:

1) El Rvdo. Padre Pasionista se ocupará de la Parroquia de Quiriquire, tan pronto le sea posible, en calidad de Encargado, con los debidos permisos del Ordinario del lugar y con las facultades y obligaciones inherentes a dicha Parroquia. Estas obligaciones, normalmente, son las siguientes:

a) Misas dominicales: 8 a.m. en Quiriquire; 9,45 a.m. en Miraflores; 5,30 p.m. en Pueblo Nuevo. Siempre hay confesiones antes de la Misa: aproximadamente 10 minutos en Pueblo Nuevo, media hora en Quiriquire y una hora en Miraflores. Para facilitar el trabajo, es recomendable adelantar algunas confesiones el sábado, en Miraflores, de 6 a 7 p.m.

b) Primeros Viernes: Por la víspera, hay algunas confesiones en Quiriquire y, el propio viernes, confesiones, Misa y Bendición con el SSmo. a las 7 a.m.- Por la tarde, a las 4,30 confesiones en Miraflores, y Misa con Bendición del SSmo. en Miraflores, a las 6.-

c) Reuniones: De Acción Católica, todos los sábados, a las 3 p.m. en Quiriquire, y a las 4,30 p.m. en Miraflores. No es obligado, pero es conveniente asistir. La misma A.C. le facilitaría el transporte a los lugares de reunión.- Las reuniones de Cursillos de Cristiandad se realizan quincenalmente. Hay tres equipos.

d) Cáritas: Está bastante organizada y suele marchar sola, pero es bueno hacer algún pequeño acto de presencia.

e) Misas diarias: Donde el Padre quiera, si no hay compromiso. Suele haber intenciones cada semana. En este caso, las misas son dónde las solicite el donante. Casi siempre son por la mañana l as de Quiriquire, y por la tarde, a las 5,30 las de Miraflores. Raramente hay intenciones para la Capilla de Pueblo Nuevo.

COLABORA CON CARITAS PARA QUE TU PUEDAS REZAR CON SINCERIDAD EL PADRE NUESTRO

CÁRITAS VENEZOLANA
Dirección Nacional

Quinta Morocha - Av. Mónaco - La California - Caracas
Apartado 13066 Teléfono: 34.73.09

f) Bautizos: Suelen traerlos a la Capilla de Pueblo Nuevo, donde reside el Padre, o se aprovecha la presencia en otro templo si se presentan casos.

g) Enfermos: Como hay Hospital en Maturín y Caripito con su Capellán, raramente se presentan casos.

2) El suscrito, Cura Párroco de Quiriquire, se compromete a lo siguiente para con el Rvdo. Padre Pasionista, Encargado de la Parroquia:

a) Cederle todos los derechos de estola, derechos parroquiales por concepto de partidas, bautismos, matrimonios, etc.

b) Pasarle una asignación mensual de Bs. 500.

c) Ofrecerle habitación con gastos ordinarios de comida y lavado de ropa, por cuenta del propio Párroco.

d) Sin compromiso, facilitarle en cuanto sea posible y disponible transportación para la atención de Quiriquire y Miraflores, distantes a 3 y 5 kilómetros, respectivamente, de la residencia o Casa parroquial.

3) Las colectas dominicales son destinadas para las becas de los seminaristas parroquiales. Por lo tanto, al Rvdo. Padre Pasionista se le agradece llevar esta cuenta aparte y entregarla al propio Párroco, que visitará periódeicamente la Parroquia y ayudará,si no todos, algunos fines de semana, de acuerdo a las posibilidades de su trabajo.

4) La relación mensual de la Parroquia para la Curia con el movimiento de Misas, comuniones, viáticos, reuniones, etc. la llevará el Rvdo. Padre Encargado, y asimismo la liquidación de colectas especiales, binaciones con intención, dispensas, etc. En cuanto a la cuota de contribución asignada a la Parroquia de Quiriquire, de Bs. 100 mensual, el Párroco contribuirá con Bs. 50. Esta cuota mensual es para el Seminario de Maturín, independientemente de las becas que la Parroquia paga para sus seminaristas en Cumaná, donde estudian.

Cualquier otro detalle no previsto en esta carta, el suscrito tratará de arreglarlo con la mejor buena voluntad, poniéndose de acuerdo con los PP. Pasionistas o con el Padre Encargado.

Es mi deseo que los RR. PP. Pasionistas sientan mi casa como su propia casa y tengan a bien manifestarme cualquier cosa que no les agrade o no puedan aceptar o cumplir. De mi parte

CÁRITAS VENEZOLANA

Quinta Morocha - Av. Mónaco - La California - Caracas
Apartado 13066 Teléfono: 34.73.09

acepten toda mi voluntad de servirles y mi gratitud por el favor que hacen a mi Parroquia y, sobre todo, a nuestro Sr. Obispo, quien me encargó de buscar suplente, mientras organizo la Oficina Nacional de Cáritas Venezolana en la capital de la República. Siempre, no onstante, como he dicho, visitaré la Parroquia y será un gusto ofrecer mi ayuda al Rvdo. Padre Pasionista Encargado, los fines de semana y cada vez que me sea posible.

De Vuestra Reverencia, atto. y sss.en Cristo

Pbro. Juan Vives S.

COLABORA CON CÁRITAS PARA QUE TU PUEDAS REZAR CON SINCERIDAD EL PADRE NUESTRO

ANEXO N° 18

CARTA DE JUAN VIVES SURIÁ A LA HERMANA MARÍA ROSA 9 DE NOVIEMBRE DE 1964

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*

Caracas, 9 de Noviembre de 1.964

Hermana María Rosa
Holy Faith Convent
Dublin, Irlanda

Mi muy apreciada Hermana María Rosa:

He recibido con gran alegría su carta del 16 de Octubre, próximo pasado.-

Su amable carta me da la agradable oportunidad de iniciar un diálogo a larga distancia. También me proporciona la ocasión de corresponder a sus gentiles comunicaciones anteriores, que me pesaban como una deuda.-

Pero, sobre todo, me contenta el ofrecimiento que me hace, porque mi condición actual me permitirá atenderla, basta rogarle amplíe esta clase de ofrecimiento.-

Desde Mayo del año pasado estoy en Caracas como Director Nacional de Cáritas Venezolana. Entre los Asesores Técnicos de la Obra, tenemos a sus conocidos Dres. Ennio Gaudio y Rafael Rís quez-Iribarren.-

Le incluyo un ejemplar del libreto recientemente editado sobre nuestras actividades, para no alargar esta carta y salirnos del tema que la ocasiona. Solamente me permito manifestarle para su satisfacción, que la Parroquia de Quiriquire fué la pionera al iniciarse Cáritas y el Programa de Alimentos en el oriente venezo lano, lo que me llevó sin pensarlo al carga actual.-

En cuanto al ofrecimiento que me hace de profesionales del Servicio Social, puedo asegurarle que Cáritas Venezolana tendrá suficientes cupos para su empleo, pues deseamos incorporar perso- nal técnico para que orienten la labor de nuestros miles de volun tarios. Ojalá también venga Ud., catequista, misionera y ahora Trabajadora Social.-

El ofrecimiento generoso de las Srtas. Irlandesas, lo agra- dece Venezuela, la Iglesia y yo muy personalmente a nombre de Cári- tas. Pero no queremos que estas señoritas se lancen a una aventura. Queremos emplearlas, pero antes es necesario estipular unas normas, a manera de Contrato, para evitar problemas que muy bien se pueden prevenir. Por esto, le ruego tenga la bondad de reunir a la gente dispuesta a venirse a Venezuela, y con la experiencia que puedan tener Uds. de una labor similar en otros países, exponer el plan de trabajo en términos generales, con las obligaciones de parte y par-

te, plazo aproximado de servicio, condiciones de viaje, etc., etc.

Quiriquire, a Dios gracias, va adelante espiritualmente, aunque la producción de petróleo va bajando. Esto ha llevado a la reducción y hasta eliminación de algunos campos, concentrándose el personal y las operaciones en Quiriquire.-

"Amigos del Arte" trabajó con mucho éxito en todo el Edo. Monagas, hasta que me vine. Actualmente, su actividad se limita a los Concursos de Aguinaldos, que cada año tienen más interés, mayor número de participantes, de premios y de público.-

Miraflores, como supongo sabrá, tiene un hermoso Templo, por el cual Ud. tanto rezó y trabajó. La labor de Ud., y las oraciones de tantos han producido los mejores frutos. Ud. gozaría en el Señor de ver cómo se llena de gente el Templo de San José Obrero, y cómo rezan, comulgan y cantan en la misa comunitaria. La JOC y la Legión de María, fueron las pioneras de este apostolado parroquial. Hoy en la Parroquia está organizada la Acción Católica, Aspirantados, Apostolado de la Oración, Cofradía del Sagrado Corazón de Jesús, Cursillos de Cristiandad y hay un presidium de la Legión de María recién instituído.-

Nominalmente sigo siendo el Párroco de Quiriquire y suelo viajar allá con relativa frecuencia. Hay un buen sacerdote al frente de los trabajos, provisionalmente, mientras llega un gran sacerdote de Santiago de Chile, a quien haré entrega oficial de la Parroquia.-

Agradezco los saludos a Enriqueta, Elena y Carmen, estas dos hechas unas señoritas casi bachilleras. Actualmente están en Maturín, donde su mamá tiene una tienda. Ruth murió. Hice por ella todo lo que pude y debía hacer como sacerdote. Que Dios la tenga en la Gloria.-

Hermana María Rosa (nuestra querida Elba Elena Montanés), me siento muy contento de su carta que me ha dado esta grata oportunidad, y hasta la ocasión de saldar con ello una vieja deuda de amistad. Que Dios le pague. En la oración nos sentimos cada día más unidos.-

La ampliación de actividades de Cáritas nos hace mudar de casa. Precisamente estamos de cambio en estos días. Puede dirigir la carta a: Avenida Principal Nº 18, Qta. "Concepción", La Castellana, Caracas. Apartado Nº 13066.-

Hna. María Rosa... -3-

Recuérdeme la fecha de su Profesión final, para ofrecerle la Santa Misa.-

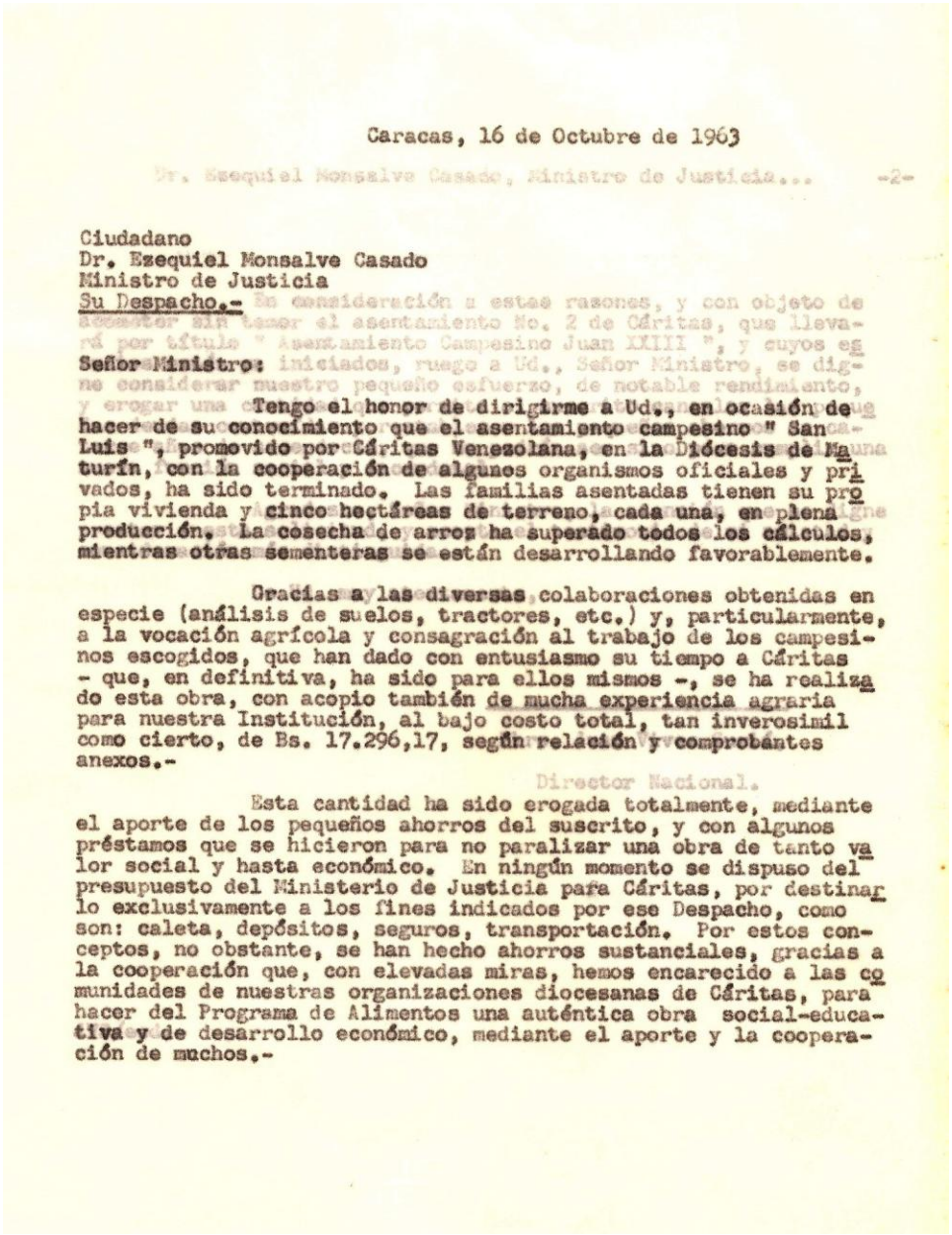
Con saludos afectuosos para las Hermanas de esa Comunidad y a las señoritas del Servicio Social, quedo su sacerdote y hermano en Cristo,

Pbro. Juan Vives Suriá,

ANEXO N° 19

CARTA AL MINISTRO DE JUSTICIA, EZEQUIEL MONSALVE CASADO 16 DE OCTUBRE DE 1963

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Caracas, 16 de Octubre de 1963

Dr. Ezequiel Monsalve Casado, Ministro de Justicia... -2-

Ciudadano
Dr. Ezequiel Monsalve Casado
Ministro de Justicia
Su Despacho.-

Señor Ministro:

Tengo el honor de dirigirme a Ud., en ocasión de hacer de su conocimiento que el asentamiento campesino " San Luis ", promovido por Cáritas Venezolana, en la Diócesis de Maturín, con la cooperación de algunos organismos oficiales y privados, ha sido terminado. Las familias asentadas tienen su propia vivienda y cinco hectáreas de terreno, cada una, en plena producción. La cosecha de arroz ha superado todos los cálculos, mientras otras sementeras se están desarrollando favorablemente.

Gracias a las diversas colaboraciones obtenidas en especie (análisis de suelos, tractores, etc.) y, particularmente, a la vocación agrícola y consagración al trabajo de los campesinos escogidos, que han dado con entusiasmo su tiempo a Cáritas - que, en definitiva, ha sido para ellos mismos -, se ha realizado esta obra, con acopio también de mucha experiencia agraria para nuestra Institución, al bajo costo total, tan inverosímil como cierto, de Bs. 17.296,17, según relación y comprobantes anexos.-

Director Nacional.

Esta cantidad ha sido erogada totalmente, mediante el aporte de los pequeños ahorros del suscrito, y con algunos préstamos que se hicieron para no paralizar una obra de tanto valor social y hasta económico. En ningún momento se dispuso del presupuesto del Ministerio de Justicia para Cáritas, por destinarlo exclusivamente a los fines indicados por ese Despacho, como son: caleta, depósitos, seguros, transportación. Por estos conceptos, no obstante, se han hecho ahorros sustanciales, gracias a la cooperación que, con elevadas miras, hemos encarecido a las comunidades de nuestras organizaciones diocesanas de Cáritas, para hacer del Programa de Alimentos una auténtica obra social-educativa y de desarrollo económico, mediante el aporte y la cooperación de muchos.-

En consideración a estas razones, y con objeto de acometer sin temor el asentamiento No. 2 de Cáritas, que llevará por título " Asentamiento Campesino Juan XXIII ", y cuyos estudios están ya iniciados, ruego a Ud., Señor Ministro, se digne considerar nuestro pequeño esfuerzo, de notable rendimiento, y erogar una cantidad que permita al suscrito cancelar las pequeñas deudas contraídas y restablecer los pequeños ahorros de catorce años de sacerdocio, que no podrán ser sino para cumplir una nueva función social y sacerdotal.-

Agradezco, Señor Ministro, la atención que se digne prestar a esta solicitud, y acepte el testimonio de mi amistad y consideración más distinguida.-

De Ud. muy atentamente,

Pbro. Juan Vives Suriá,

Director Nacional.

JVS/ecd.-

ANEXO N° 20

CARTA A SU TÍO CARLOS SURIÁ S.J., A INDIA
4 DE NOVIEMBRE DE 1966

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*

Caracas, Noviembre 4 de 1966.

Rdo.Padre
Carlos Suriá, S.J.
Barcelona, España.-

Mi querido tío Padre Carlos:

Acabo de llegar de las ciegas contento. Hoy es su día. Hemos cantado la Misa y rezado por usted, por las Misiones, por la suya en especial, y por nuestros Carlos, tío, hermano y sobrinos. Todos se unen a mí para felicitarles las hermanas, las cieguitas, los de Cáritas, el señor Mayorca... Un santo y feliz día!

Su partida me dejó triste y sólo, como Ud. mismo lo comprende en su hermosa carta. Y más lo he sentido por los problemas de estos últimos días. He pensado mucho, he meditado, como le dije lo haría al despedirme en Maiquetía, y he rezado más que otras veces. Y hasta he cantado... sólo, imaginándomelo a mi lado. No tuve la suerte de hacer los Ejercicios con Ud. y creo que los he realizado intensivos en estos últimos días, después de su partida. Creo que pocas veces me he encontrado tan sereno y tranquilo, después de una pequeña tempestad, muy explicable por las presiones del cargo, de arriba y de abajo. Nunca, por otra parte, he visto tan claro el camino que debo seguir en línea ascendente, pero no tengo prisa y lo estoy consultando al Señor y a los buenos consejeros que aplican criterios divinos a las cosas humanas. Permítame que brevemente le eche el cuento, como se dice en venezolano. Siempre me ha gustado ser Párroco con un estilo un poco misionero. Traté de llevar este espíritu en Cáritas. Creo haberle dado lo que podía darle: cierta inspiración, una orientación hacia lo teológico, la educación y el desarrollo y una organización incipiente. Ahora es cuestión de trazar unas líneas generales y dejar que el carro marche solo. Para esto - firmar cheques, ordenar la ejecución de un plan, informar, coordinar,-o ser secretario de una Junta - etc.,- no me hice sacerdote. Me siento con facultades y condiciones para hacer una labor nueva y creativa en favor de los pobres, al servicio de la Iglesia y dentro de Cáritas, pero con otra responsabilidad distinta a la de una especie de Gerente de Empresa, que es lo,que estoy haciendo de unos meses a esta parte. Se lo dije ayer al Dr.Aguilar. No ignoro - ni lo pretendo - que no debo dejar el puesto en estos momentos. La Junta cuenta conmigo y no la dejaré en ningún caso. No soy desertor. Viene la Campaña, el Congreso, etc. y, por ahora, tal vez, no hay otra persona que tenga conocimiento y la experiencia en estas cuestiones. No me lo voy a hacer valer, ni mucho menos, sino aprovecharlo para el bien de la Iglesia y de los pobres. Pero mi sueño, y ya tengo la mente y el corazón en ello, es otra cosa. No ser Párroco tranquilo de Baruta o de un lugarejo como le dije. Me siento llamado y con fuerzas para otra cosa. Creo que el puesto no tiene muchas ambiciones, pero cuenta de pleno con las mías. Los cerros de Caracas. Los ranchos de Caracas. Los pobres de Caracas. Este cinturón de ranchos, y de gente, de almas,que bordean la ciudad, diría como un ejército de ocupación. Hace tiempo pensaba quién podrá hacer esto. Nunca pensaba que pudiera pensar que fuera yo. Pero resulta que nos llegó la urgencia de escoger el lugar para las dos escuelas de hogar, y me puse a subir los cerros de Caracas más abandonados y donde no hay nada... pero hay gente magnífica, sin cura, sin programas, sin dispensario, sin escuelas, sin calor y con ganas de amar y de sentirse amados, y sentí envidia buena, si así puede llamarse el deseo vehemente de algo.

- 2 -

En las urbanizaciones de Caracas, por otra parte, hay gente buena, casi frustrada porque tienen deseos de hacer algo y no hay quien les diga o las conecte con alguna obra en concreto. Falta el puente. El puente de amor. Los comunistas predican la lucha de clases, para que el "ejército de ocupación" baje de los cerros a la ciudad. Los cristianos debemos pensar lo contrario. Y hacerlo. Lo triste es que, salvo algunas obras desconexas, aunque muy buenas, no hay un plan estratégico para realizar una labor pastoral completa en donde se haga realidad nuestro tema del Congreso "la Caridad en función de la Promoción Popular". Me parece un tema apasionante y casi - si fuera posible siento envidia del que lo va a desarrollar. Lo hará muy bien porque siente la caridad en toda su dimensión. Pero más me apasiona trabajar directamente en la realidad del tema. No quiero decir que quiera dejar a Cáritas para tomar la Caridad, pero prefiero concretarme a los hechos más que a las palabras, oficinas y congresos, aunque sé muy bien que todo esto es necesario... siempre que se convierta en obras. Y este es el miedo que me venía entrando hace un tiempo. Ser un teorizante de la Caridad, de la promoción popular, y quedarme en la mera especulación, en la teoría pura. Siempre he creído que el camino mas corto para conseguir algoo es el que pasa por las estrellas, por el sueño, por la ilusión. Este es mi sueño y mi ilusión de ahora y creo que por mucho tiempo, hasta que Dios quiera, no le quiero poner límites humanos, porque las necesidades no los tienen y no los puede tener la caridad cristiana. He tenido otros sueños en la vida, y a Dios gracias los he realizado, sin miedo, con mucha ilusión y entusiasmo. No obstante, como le decía, no tengo prisa, y quiero que sea una obra fruto de la reflexión, de la oración y del consejo. Desde ahora, desde antes, cuento con sus oraciones y sus ratos de bicicleta. Y cuando usted ande por la India con su trasto que es un tesoro, quiera Dios que yo lo siga a pié por los calvarios de la gran Caracas. No es posible de otra forma, pues aquí lo haría en carro, que es el vehículo habitual del venezolano, aún el del cerro. De manera, que, mi queridísimo tío, cuento con Ud. y no dude que la causa tendrá muchos amigos y la bendición de Dios, que es lo mas importante. Sin ella, ni comienzo. Y confío obtenerla de la Sagrada Jerarquía, que, en definita, representa a Dios.

No me detengo más en coloquios con Ud., no por falta de ganas, sino porque estoy preparando viaje al interior y me faltan muchas cosas. Vamos a preparar el comienzo de Cáritas de San Felipe, que mejor llamaría de Cocorote. Cuántos recuerdos! los dejo para otro día. Todos los días me recreo pensando en ellos. Son tantos y tan buenos y tan ejemplares, que me siguen inyectando entusiasmo. Su viaje a Venezuela no fué perdido.

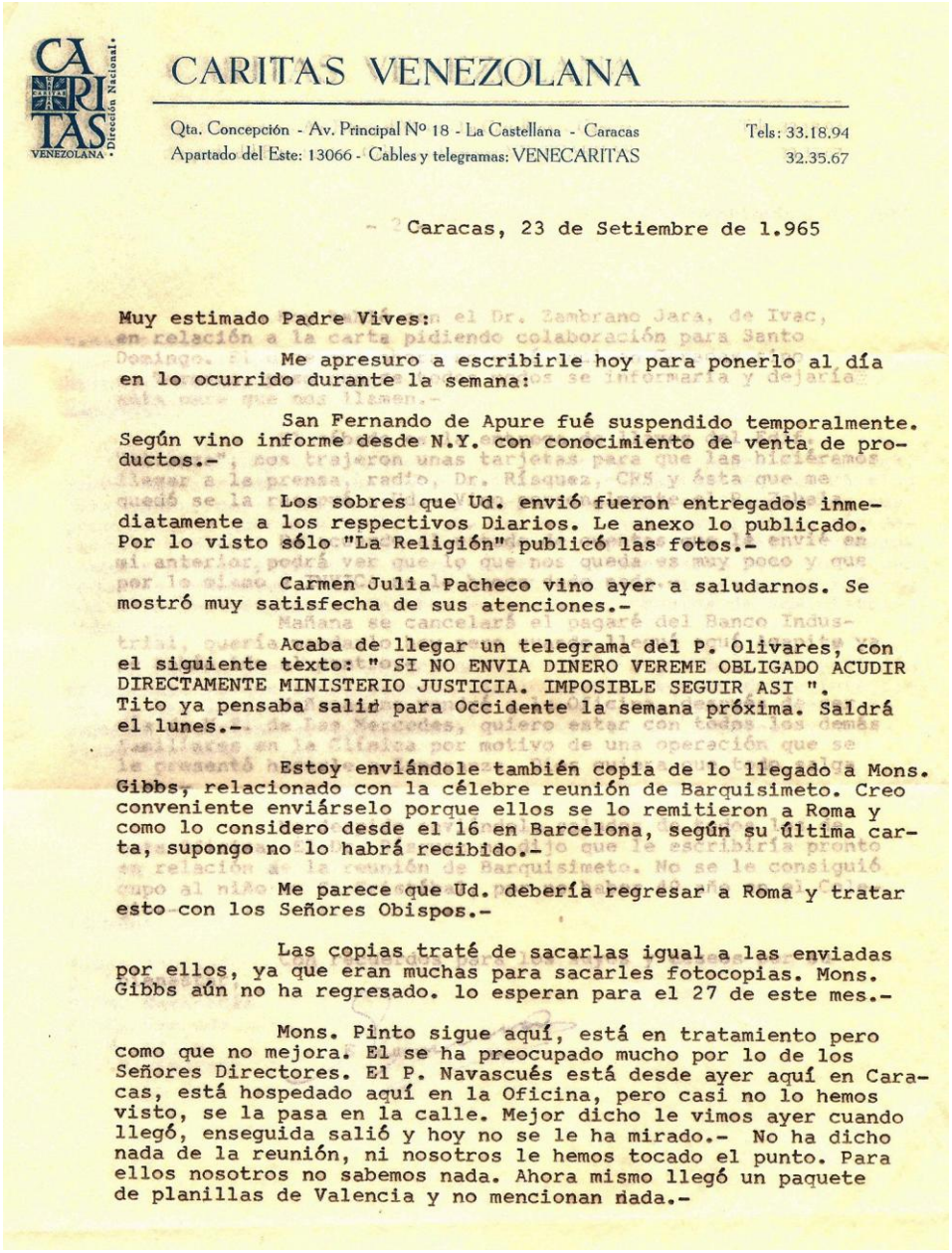
Con afectuosos saludos y mis bendiciones para los míos, los nuestros, me encomiendo a sus oraciones. Bendígame. Su sobrino Sacerdote

P.D.Le anexo algunas cartas que llegaron para Ud. y reportajes de prensa.-

ANEXO N° 21

CARTA DE LA SEÑORA *«EMMA»*, A SECAS, ENCARGADA TEMPORAL DE CÁRITAS, AL PADRE VIVES SURIÁ 23 DE SEPTIEMBRE DE 1965

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



CARITAS VENEZOLANA

Qta. Concepción - Av. Principal Nº 18 - La Castellana - Caracas
Apartado del Este: 13066 - Cables y telegramas: VENECARITAS
Tels: 33.18.94
32.35.67

Caracas, 23 de Setiembre de 1.965

Muy estimado Padre Vives:

Me apresuro a escribirle hoy para ponerlo al día en lo ocurrido durante la semana:

San Fernando de Apure fué suspendido temporalmente. Según vino informe desde N.Y. con conocimiento de venta de productos.-

Los sobres que Ud. envió fueron entregados inmediatamente a los respectivos Diarios. Le anexo lo publicado. Por lo visto sólo "La Religión" publicó las fotos.-

Carmen Julia Pacheco vino ayer a saludarnos. Se mostró muy satisfecha de sus atenciones.-

Acaba de llegar un telegrama del P. Olivares, con el siguiente texto: " SI NO ENVIA DINERO VEREME OBLIGADO ACUDIR DIRECTAMENTE MINISTERIO JUSTICIA. IMPOSIBLE SEGUIR ASI ". Tito ya pensaba salir para Occidente la semana próxima. Saldrá el lunes.-

Estoy enviándole también copia de lo llegado a Mons. Gibbs, relacionado con la célebre reunión de Barquisimeto. Creo conveniente enviárselo porque ellos se lo remitieron a Roma y como lo considero desde el 16 en Barcelona, según su última carta, supongo no lo habrá recibido.-

Me parece que Ud. debería regresar a Roma y tratar esto con los Señores Obispos.-

Las copias traté de sacarlas igual a las enviadas por ellos, ya que eran muchas para sacarles fotocopias. Mons. Gibbs aún no ha regresado. lo esperan para el 27 de este mes.-

Mons. Pinto sigue aquí, está en tratamiento pero como que no mejora. El se ha preocupado mucho por lo de los Señores Directores. El P. Navascués está desde ayer aquí en Caracas, está hospedado aquí en la Oficina, pero casi no lo hemos visto, se la pasa en la calle. Mejor dicho le vimos ayer cuando llegó, enseguida salió y hoy no se le ha mirado.- No ha dicho nada de la reunión, ni nosotros le hemos tocado el punto. Para ellos nosotros no sabemos nada. Ahora mismo llegó un paquete de planillas de Valencia y no mencionan nada.-

CARITAS VENEZOLANA

Qta. Concepción - Av. Principal Nº 18 - La Castellana - Caracas Tels: 33.18.94
Apartado del Este: 13066 - Cables y telegramas: VENECARITAS 32.35.67

 Barquisimeto, 15 de Septiembre de 1965

Hoy hablé con el Dr. Zambrano Jara, de Ivac, en relación a la carta pidiendo colaboración para Santo Domingo. El dice que ahora no está aqui en Caracas sino en Turmero, pero que de todos modos se informaría y dejaría nota para que nos llamen.-

El sábado es la entrega de llaves del Edif. "Alianza", nos trajeron unas tarjetas para que las hiciéramos llegar a la prensa, radio, Dr. Rísquez, CRS y ésta que me quedó se la reservé a Ud.- Vino personalmente el P. Zabala.

De acuerdo al estado de cuentas que le envié en mi anterior, podrá ver que lo que nos queda es muy poco y que por lo mismo a INVICA no le hemos dado nada.-

Mañana se cancelará el pagaré del Banco Industrial, quería mandarlo hoy pero cuando llegué aquí Agapito ya se había ido al centro.-

Mañana, no vendré a la Oficina, después de ser día de N.S. de Las Mercedes, quiero estar con todos los demás familiares en la Clínica por motivo de una operación que se le presentó hacerle a Esperanza, Dios quiera que todo salga bien.-

Me despido enviándole saludos de todos los de esta Oficina. El Dr. Rísquez me dijo que le escribiría pronto en relación de la reunión de Barquisimeto. No se le consiguió cupo al niño en S. Cristóbal, por no haber 4º año en el Colegio.-

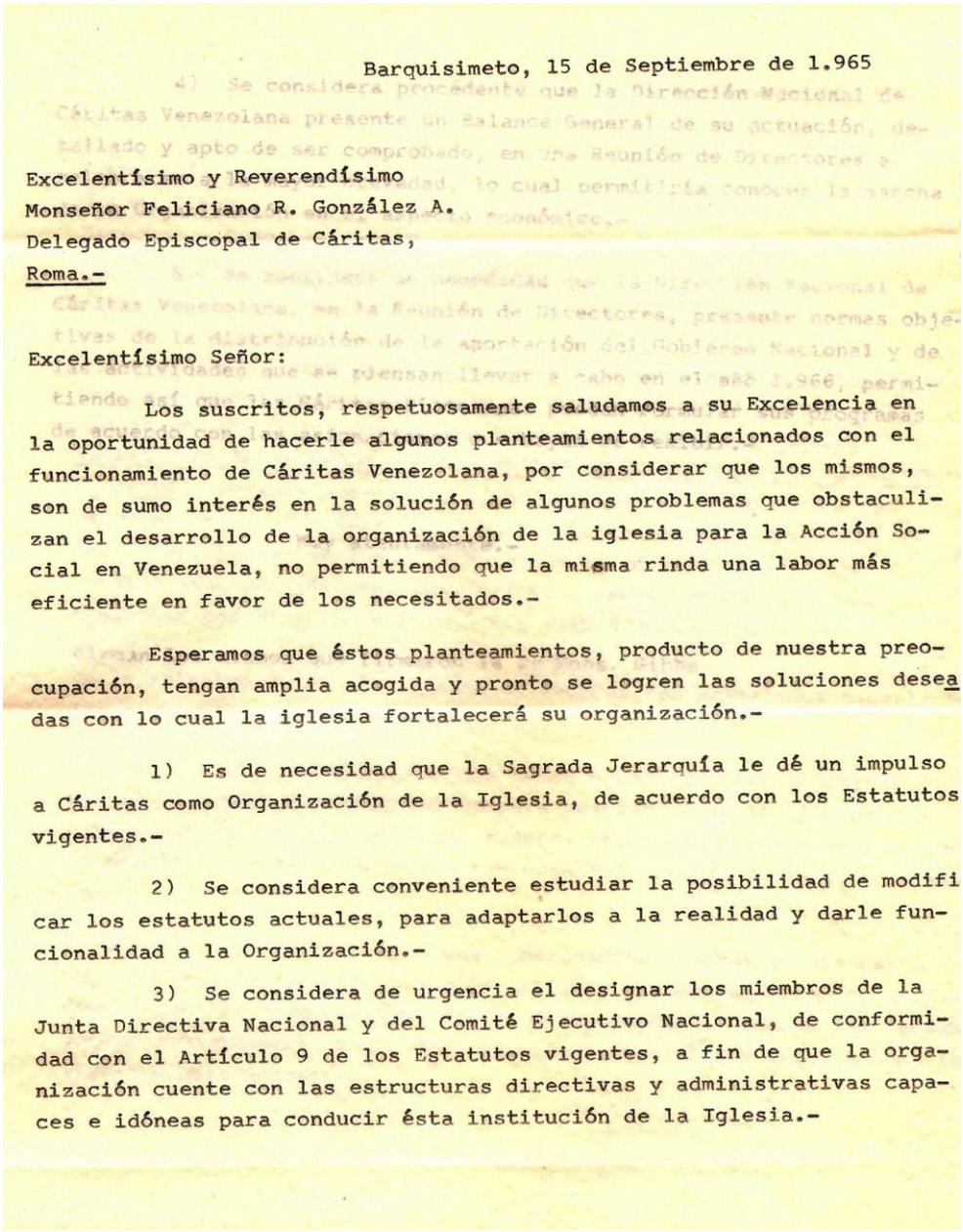
Con recuerdos para los suyos y deseos por su bienestar,

Emma

ANEXO N° 22

CARTA DE DIRECTORES REGIONALES DE CÁRITAS AL MONSEÑOR FELICIANO GONZÁLEZ, DELEGADO EPISCOPAL DE CÁRITAS 15 DE SEPTIEMBRE DE 1965

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Barquisimeto, 15 de Septiembre de 1.965

Excelentísimo y Reverendísimo
Monseñor Feliciano R. González A.
Delegado Episcopal de Cáritas,
Roma.-

Excelentísimo Señor:

Los suscritos, respetuosamente saludamos a su Excelencia en la oportunidad de hacerle algunos planteamientos relacionados con el funcionamiento de Cáritas Venezolana, por considerar que los mismos, son de sumo interés en la solución de algunos problemas que obstaculizan el desarrollo de la organización de la iglesia para la Acción Social en Venezuela, no permitiendo que la misma rinda una labor más eficiente en favor de los necesitados.-

Esperamos que éstos planteamientos, producto de nuestra preocupación, tengan amplia acogida y pronto se logren las soluciones deseadas con lo cual la iglesia fortalecerá su organización.-

1) Es de necesidad que la Sagrada Jerarquía le dé un impulso a Cáritas como Organización de la Iglesia, de acuerdo con los Estatutos vigentes.-

2) Se considera conveniente estudiar la posibilidad de modificar los estatutos actuales, para adaptarlos a la realidad y darle funcionalidad a la Organización.-

3) Se considera de urgencia el designar los miembros de la Junta Directiva Nacional y del Comité Ejecutivo Nacional, de conformidad con el Artículo 9 de los Estatutos vigentes, a fin de que la organización cuente con las estructuras directivas y administrativas capaces e idóneas para conducir ésta institución de la Iglesia.-

4) Se considera procedente que la Dirección Nacional de Cáritas Venezolana presente un Balance General de su actuación, detallado y apto de ser comprobado, en una Reunión de Directores a celebrarse a la mayor brevedad, lo cual permitiría conocer la marcha de la Organización en el aspecto económico.-

5) Se considera de necesidad que la Dirección Nacional de Cáritas Venezolana, en la Reunión de Directores, presente normas objetivas de la distribución de la aportación del Gobierno Nacional y de las actividades que se piensan llevar a cabo en el año 1.966, permitiendo así que las Cáritas Diocesanas puedan formular sus programas de acuerdo con las asignaciones que hayan de recibir.-

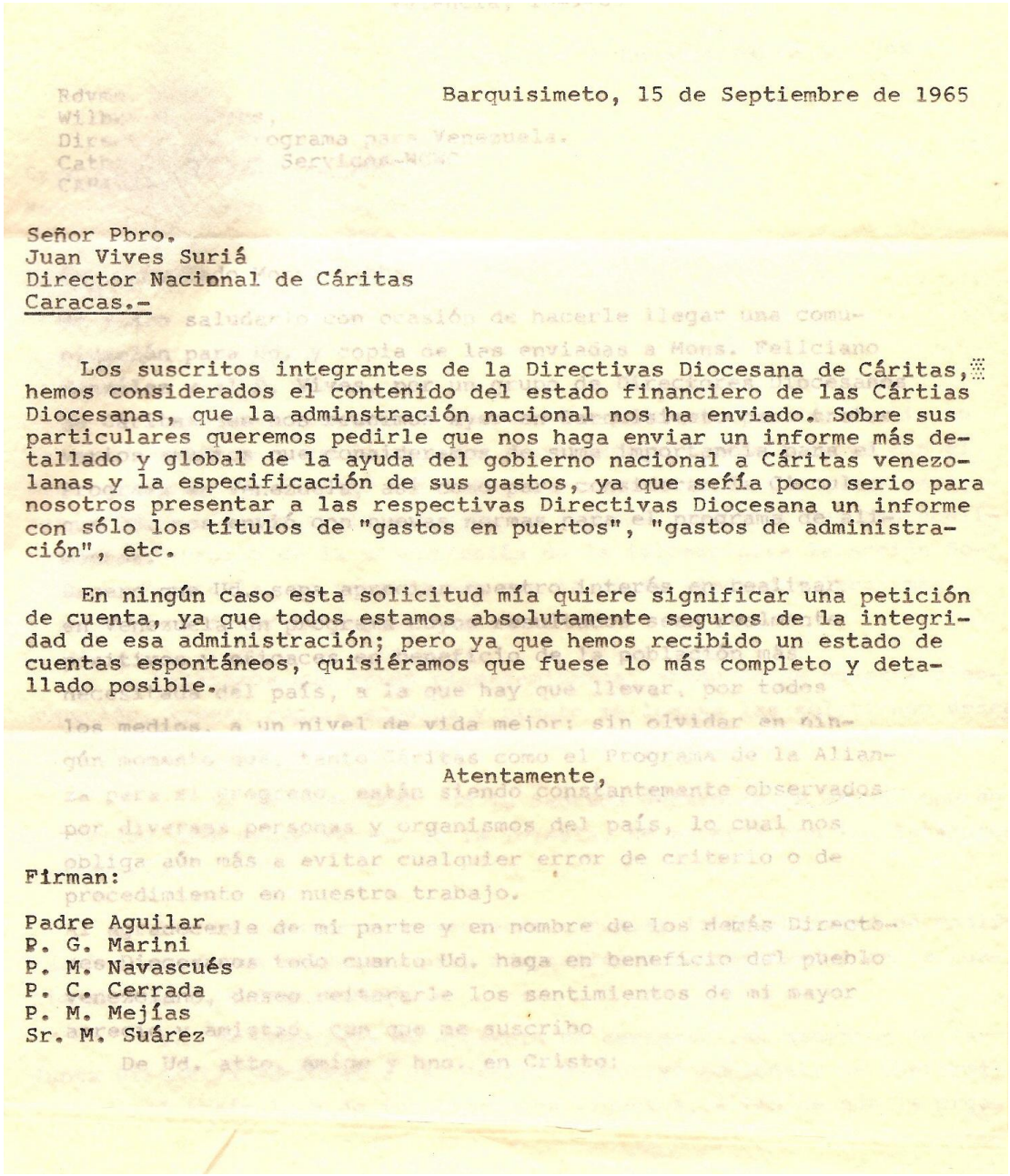
Muy atentamente.-

Firman los mismos que firmaron la de Mons. Gibbs

ANEXO N° 23

CARTA DE DIRECTORES REGIONALES DE CÁRITAS AL PADRE JUAN VIVES SURIÁ 15 DE SEPTIEMBRE DE 1965

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal del Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Barquisimeto, 15 de Septiembre de 1965

Señor Pbro.
Juan Vives Suriá
Director Nacional de Cáritas
Caracas.-

Los suscritos integrantes de la Directivas Diocesana de Cáritas, hemos considerados el contenido del estado financiero de las Cártias Diocesanas, que la adminstración nacional nos ha enviado. Sobre sus particulares queremos pedirle que nos haga enviar un informe más detallado y global de la ayuda del gobierno nacional a Cáritas venezolanas y la especificación de sus gastos, ya que seía poco serio para nosotros presentar a las respectivas Directivas Diocesana un informe con sólo los títulos de "gastos en puertos", "gastos de administración", etc.

En ningún caso esta solicitud mía quiere significar una petición de cuenta, ya que todos estamos absolutamente seguros de la integridad de esa administración; pero ya que hemos recibido un estado de cuentas espontáneos, quisiéramos que fuese lo más completo y detallado posible.

Atentamente,

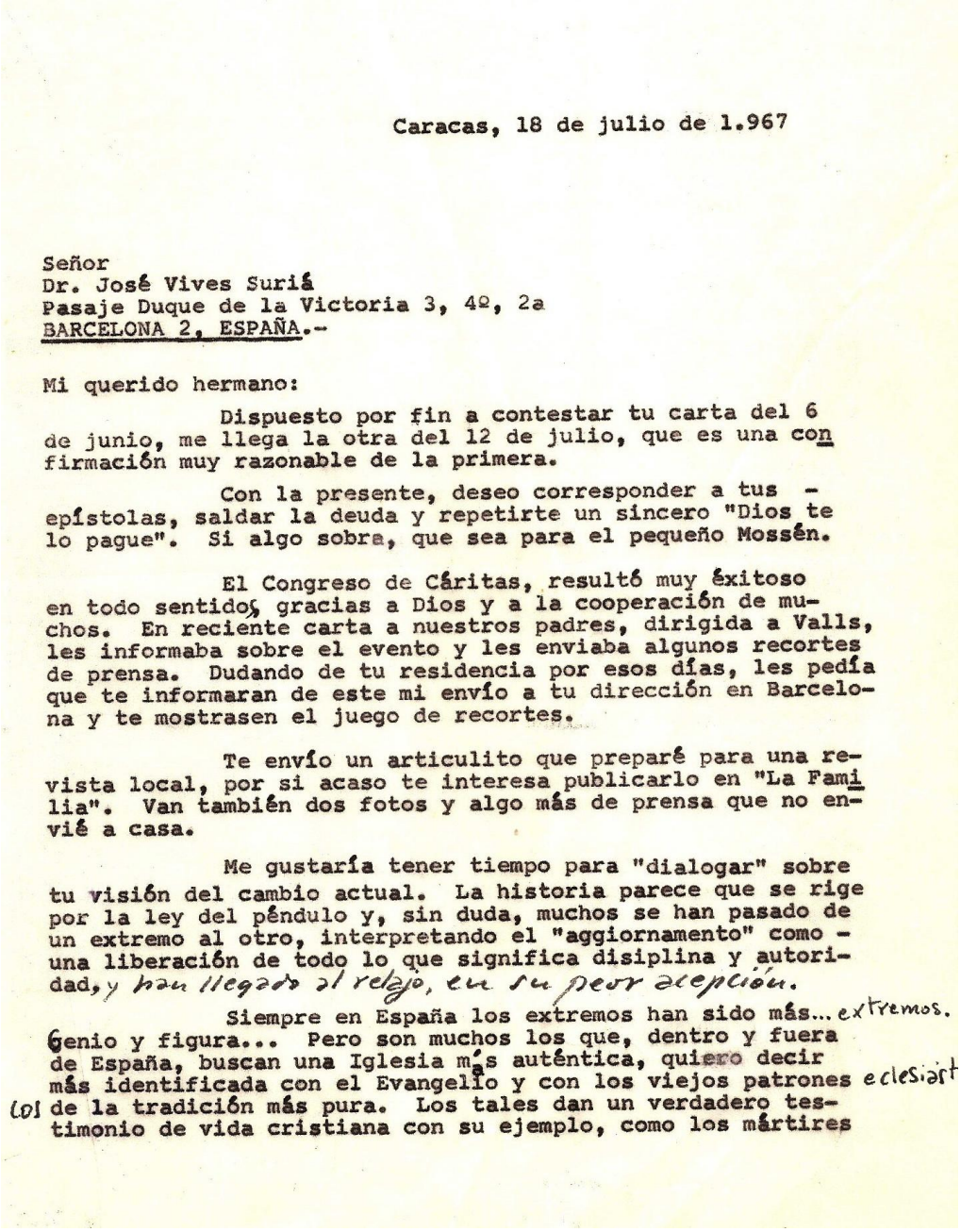
Firman:

Padre Aguilar
P. G. Marini
P. M. Navascués
P. C. Cerrada
P. M. Mejías
Sr. M. Suárez

ANEXO N° 24

CARTA A SU HERMANO JOSÉ VIVES SURIÁ
4 DE NOVIEMBRE DE 1966

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: «Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».



Caracas, 18 de julio de 1.967

Señor
Dr. José Vives Suriá
Pasaje Duque de la Victoria 3, 4º, 2a
BARCELONA 2, ESPAÑA.-

Mi querido hermano:

Dispuesto por fin a contestar tu carta del 6 de junio, me llega la otra del 12 de julio, que es una confirmación muy razonable de la primera.

Con la presente, deseo corresponder a tus epístolas, saldar la deuda y repetirte un sincero "Dios te lo pague". Si algo sobra, que sea para el pequeño Mossén.

El Congreso de Cáritas, resultó muy éxitoso en todo sentido, gracias a Dios y a la cooperación de muchos. En reciente carta a nuestros padres, dirigida a Valls, les informaba sobre el evento y les enviaba algunos recortes de prensa. Dudando de tu residencia por esos días, les pedía que te informaran de este mi envío a tu dirección en Barcelona y te mostrasen el juego de recortes.

Te envío un articulito que preparé para una revista local, por si acaso te interesa publicarlo en "La Familia". Van también dos fotos y algo más de prensa que no envié a casa.

Me gustaría tener tiempo para "dialogar" sobre tu visión del cambio actual. La historia parece que se rige por la ley del péndulo y, sin duda, muchos se han pasado de un extremo al otro, interpretando el "aggiornamento" como una liberación de todo lo que significa disiplina y autoridad, y han llegado al relajo, en su peor acepción.

Siempre en España los extremos han sido más... extremos. Genio y figura... Pero son muchos los que, dentro y fuera de España, buscan una Iglesia más auténtica, quiero decir más identificada con el Evangelio y con los viejos patrones eclesiales de la tradición más pura. Los tales dan un verdadero testimonio de vida cristiana con su ejemplo, como los mártires

le dieron con sus sangres. Este es el movimiento de renovación que nos parece ver en esas tierras en contraste con el letargo mortal de antes. Apenas vivíamos de renta, de una renta vieja y gloriosa que nos dejaron los misioneros, y que ya se había convertido en un catolicismo de formulas y de teatro, muchas veces, que no tenía ningun "mensaje" - para las generaciones jóvenes, preocupadas de veras por un mundo mejor, más cristiano y más justo. Nada les decía el catolicismo folklórico que veían en una Iglesia, muchas veces, poco cristiana, a juzgar por los hechos.

Sin duda el equilibrio está volviendo, dirigido y acelerado por el Papa actual, al comprobar con dolor que el barco se escoraba a la izquierda...

Pero, en fin, dejemos esto que no se puede tratar en el corto espacio de una carta. Me tienes que invitar a cenar varios días, con derecho de palabra; y, del diálogo surgirá la luz y un poco más de optimismo..Si tenemos fe no podemos olvidar que "las puertas del infierno ...

Te incluyo en ésta un cheque del Banco Frances e Italiano por la suma de $120.oo, que el Sr. Batalla, de Valls, amigo de papá, y ducño de una casa de cambio en Barcelona, te los cambia a 60 Pts.

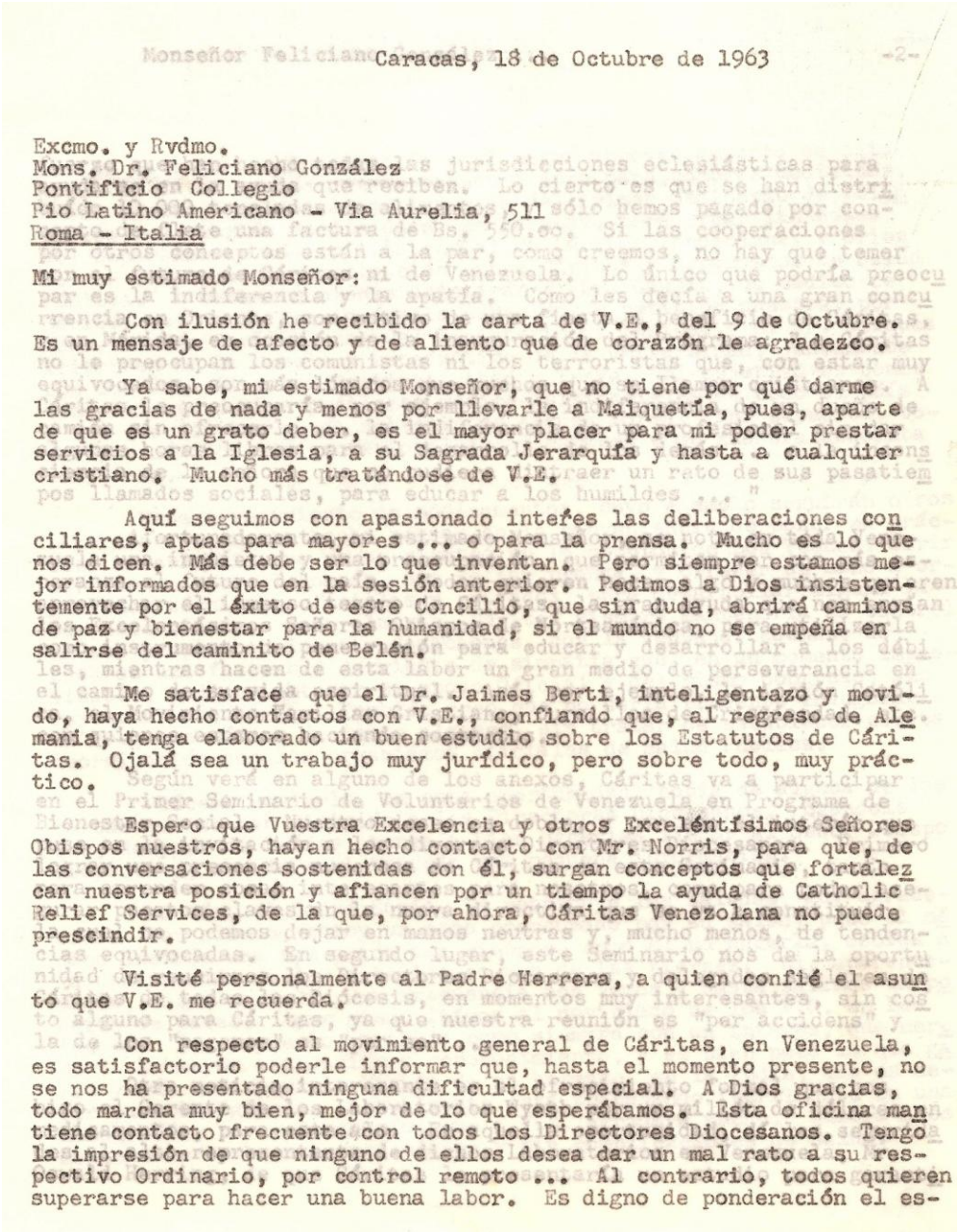
¿Cómo están por Valls los veraneantes? ¿Y los famosos viajes en bicicleta? Me imagino que seguirán con sus tremendas excursiones... y palizas, aumentando el número de participantes en la corrida. Sin duda es algo muy bueno y muy sano, que indudablemente dejarán una huella bienhechora en la vida de los pequeños discípulos... Hoy muchos padres no tienen tiempo de hacer estas cosas con sus hijps, ocupados y preocupados en mil cosas, y los niños protestan con sus melenas y sus ritmos, cuando no con el crimen o las guerrillas. Así pasa en Venezuela, a muchos, mientras los selectos se preparan y preparan un futuro mejor, más cristiano y más justo.

Saludos muy cordiales para María Teresa, cariños para los hijos, abrazos para los amigos y mis bendiciones para todos, y tu recibe, extensivo a toda la familia, el afectuoso abrazo de hermano y sacerdote.

ANEXO N° 25

CARTA DE JUAN VIVES A MONSEÑOR FELICIANO GONZÁLEZ, DELEGADO EPISCOPAL DE CÁRITAS 18 DE OCTUBRE DE 1963

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Caracas, 18 de Octubre de 1963 -2-

Excmo. y Rvdmo.
Mons. Dr. Feliciano González
Pontificio Collegio
Pio Latino Americano - Via Aurelia, 511
Roma - Italia

Mi muy estimado Monseñor:

Con ilusión he recibido la carta de V.E., del 9 de Octubre. Es un mensaje de afecto y de aliento que de corazón le agradezco.

Ya sabe, mi estimado Monseñor, que no tiene por qué darme las gracias de nada y menos por llevarle a Maiquetía, pues, aparte de que es un grato deber, es el mayor placer para mi poder prestar servicios a la Iglesia, a su Sagrada Jerarquía y hasta a cualquier cristiano. Mucho más tratándose de V.E.

Aquí seguimos con apasionado interés las deliberaciones conciliares, aptas para mayores ... o para la prensa. Mucho es lo que nos dicen. Más debe ser lo que inventan. Pero siempre estamos mejor informados que en la sesión anterior. Pedimos a Dios insistentemente por el éxito de este Concilio, que sin duda, abrirá caminos de paz y bienestar para la humanidad, si el mundo no se empeña en salirse del caminito de Belén.

Me satisface que el Dr. Jaimes Berti, inteligentazo y movido, haya hecho contactos con V.E., confiando que, al regreso de Alemania, tenga elaborado un buen estudio sobre los Estatutos de Cáritas. Ojalá sea un trabajo muy jurídico, pero sobre todo, muy práctico.

Espero que Vuestra Excelencia y otros Exceléntísimos Señores Obispos nuestros, hayan hecho contacto con Mr. Norris, para que, de las conversaciones sostenidas con él, surgan conceptos que fortalezcan nuestra posición y afiancen por un tiempo la ayuda de Catholic Relief Services, de la que, por ahora, Cáritas Venezolana no puede prescindir.

Visité personalmente al Padre Herrera, a quien confié el asunto que V.E. me recuerda.

Con respecto al movimiento general de Cáritas, en Venezuela, es satisfactorio poderle informar que, hasta el momento presente, no se nos ha presentado ninguna dificultad especial. A Dios gracias, todo marcha muy bien, mejor de lo que esperábamos. Esta oficina mantiene contacto frecuente con todos los Directores Diocesanos. Tengo la impresión de que ninguno de ellos desea dar un mal rato a su respectivo Ordinario, por control remoto ... Al contrario, todos quieren superarse para hacer una buena labor. Es digno de ponderación el es-

fuerzo que han hecho todas las jurisdicciones eclesiásticas para ayudarse en la ayuda que reciben. Lo cierto es que se han distribuído 10.000 toneladas de alimentos, y sólo hemos pagado por concepto de flete una factura de Bs. 550.oo. Si las cooperaciones por otros conceptos están a la par, como creemos, no hay que temer por el futuro de Cáritas ni de Venezuela. Lo único que podría preocupar es la indiferencia y la apatía. Como les decía a una gran concurrencia en Oriente, con motivo de una fiesta a beneficio de Cáritas, y en Mérida, en ocasión de la inauguración del Programa: " a Cáritas no le preocupan los comunistas ni los terroristas que, con estar muy equivocados, son más lógicos que muchos que se llaman cristianos. A Cáritas le preocuparía, por ejemplo, la indiferencia de un dueño de camión sin ofrecerlo ... la indiferencia de un profesional sin dar algunas horas libres para el desarrollo de los demás ... o la inconsciencia de la señora que no pudiera distraer un rato de sus pasatiempos llamados sociales, para educar a los humildes ... "

Afortunadamente, mi estimado Monseñor, se nota en toda Venezuela una inquietud y una preocupación, que permiten ver con más esperanza el futuro del país. Todos quieren hacer algo y muchos quieren aprovechar el inmenso tesoro de Cáritas, la gran ayuda que nos envían los Excelentísimos Señores Obispos de Norteamérica, para utilizarla como instrumento de penetración para educar y desarrollar a los débiles, mientras hacen de esta labor un gran medio de perseverancia en el camino de su vida espiritual. Así, por ejemplo, la Acción Católica, el Movimiento Familiar Cristiano, Cursillos de Cristiandad, etc. con quienes estamos haciendo contactos.-

Según verá en alguno de los anexos, Cáritas va a participar en el Primer Seminario de Voluntarios de Venezuela en Programa de Bienestar Social. Nuestro deseo es doble, y por eso el interés que puse en la invitación a los diversos Directores Diocesanos. Primero lograr una presencia numerosa de Cáritas en este Seminario, tanto para aprender cosas interesantes para nosotros, como para poder asegurar puestos claves en la nueva directiva que se va a constituir, la cual no podemos dejar en manos neutras y, mucho menos, de tendencias equivocadas. En segundo lugar, este Seminario nos da la oportunidad de reunirnos los Directores Diocesanos y delegados seglares de Cáritas de todas las Diócesis, en momentos muy interesantes, sin costo alguno para Cáritas, ya que nuestra reunión es "per accidens" y la de los "paganos" es "per se" ...

Otra noticia interesante es el ofrecimiento formal que nos hizo el Gerente de los Laboratorios Wyeth por un millón de dólares en medicamentos, para este año. En aquella oportunidad, dí las seguridades al alto representante de dichos Laboratorios en Venezuela, Mr. Oswald Herring, de que Cáritas le presentaría un estudio para garanti

zarles la mejor administración y el mayor aprovechamiento de esta ayuda en favor de los que no tienen dinero para comprar medicinas. A tal efecto, tenemos a continuación del Primer Seminario de Voluntarios una reunión de dos días, en Maracay, para crear las bases del Departamento Médico Asistencial de Cáritas Venezolana, y orientar un Programa de Coordinación entre Cáritas y Organismos de Salud Pública. A estas reuniones asistirán el Dr. Gaudio, un médico de Mérida, uno de la Arquidiócesis, sugerido, a petición nuestra, por Mons. Rincón Bonilla, uno del Ministerio de Sanidad y el Dr. Rízquez Iribarren de la Creole y catedrático de la Universidad, juntamente con los Drs. Albornoz Martínez, Abad y Troya. El objetivo es tener conocimiento de los problemas médico-asistenciales de todo el país a los que Cáritas pueda subvenir de alguna forma. Por supuesto, todos los médicos son profesionales muy capaces y de nuestra absoluta confianza.-

Este ofrecimiento de medicamentos, cuyo ejemplo seguirán otros Laboratorios, me ha hecho pensar en la conveniencia de poner en práctica un criterio que ya se planteó en la reunión de Los Teques: abrir Cáritas un poco el compás, sin soltar prenda, y ofrecer su mano a organismos técnicos, oficiales y privados, para desarrollar alguna labor determinada. Naturalmente, Cáritas siempre mantendría el control de sus propias acciones y donaciones, con la ventaja, además, de crearse una favorable corriente de simpatía que, en un momento imprevisible, pudiera obtener el apoyo Oficial y del mismo Congreso, sin restarnos autonomía. También creo que no sería prudente inaugurar un Programa médico de tanto alcance, sin tratar de establecer cierta coordinación con los organismos oficiales de Salud Pública.

Pláceme enviarle, en esta oportunidad, copia de alguna de las cartas que se han dirigido a los Directores Diocesanos, rogándole que, después de leídas, tenga a bien hacerlas llegar al Señor Obispo respectivo, con lo cual tendrán una pequeña información.

Mi tío, el Padre Suriá, le retribuye los saludos, muy agradecido. Por cierto, estoy un poco preocupado por su salud, pues el médico insinúa una operación tan riesgosa como el no hacerla, debida a la obstrucción de las arterias en una de las piernas. El, aparentemente, sigue normal. Con frecuencia nos vemos y hasta salimos un poquito de paseo. Ayer mismo fuímos al noviciado de los P.P. en Los Teques. Por supuesto, trabaja como siempre con un interés, que merece la mayor estimación y reconocimiento, y es bien poco lo que gana, y aún todo para la Misión de su hermano, en la India, que es decir para la Iglesia. Actualmente está trabajando febrilmente en una monografía, por encargo mío, que a V.E. agradará mucho. Quiera Dios mantenerle en buenas condiciones y sin complicaciones de salud.

Monseñor Feliciano González ... -4-

El Padre Julio, buen amigo y excelente franciscano, lo saluda muy cordialmente, y la Srta. Emma Catalano agradece las salutaciones de V.E., permaneciendo con el mismo espíritu de servicio y eficiencia.

Mi estimado Monseñor, perdone la tortura de esta carta no pastoral, pero sí nacida al calor de Cáritas y de la estimación que profeso a Vuestra Excelencia.

Mientras pedimos por todos los padres conciliares desde aquí, particularmente por los nuestros, rogamos nos recuerden en sus oraciones para que el Señor nos mantenga en su Santa Gracia y con la perseverancia que nuestra obra necesita.

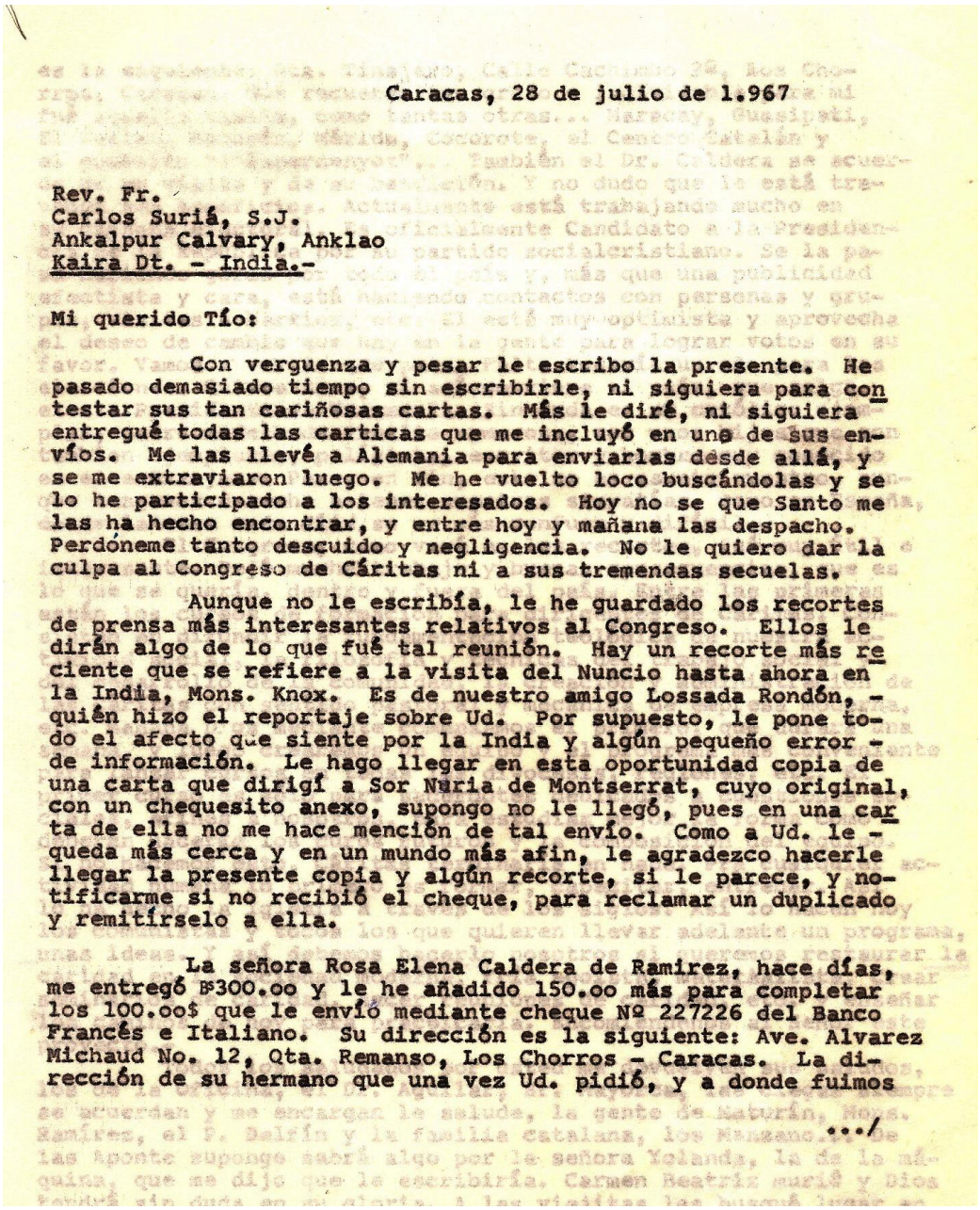
Con el mayor afecto y respeto, beso el anillo pastoral de V.E., implorando sus bendiciones,

ANEXO N° 26

CARTA DE JUAN VIVES SURIÁ A SU TÍO CARLOS SURIÁ S.J.
28 DE JULIO DE 1967

.

Archivo de *Fundalatin*
Carpeta N° 30: *«Correspondencia Personal de Padre Juan Vives Suriá [1960 - 1969]».*



Caracas, 28 de julio de 1.967

Rev. Fr.
Carlos Suriá, S.J.
Ankalpur Calvary, Anklao
Kaira Dt. - India.-

Mi querido Tío:

Con verguenza y pesar le escribo la presente. He pasado demasiado tiempo sin escribirle, ni siguiera para contestar sus tan cariñosas cartas. Más le diré, ni siguiera entregué todas las carticas que me incluyó en uno de sus envíos. Me las llevé a Alemania para enviarlas desde allá, y se me extraviaron luego. Me he vuelto loco buscándolas y se lo he participado a los interesados. Hoy no se que Santo me las ha hecho encontrar, y entre hoy y mañana las despacho. Perdóneme tanto descuido y negligencia. No le quiero dar la culpa al Congreso de Cáritas ni a sus tremendas secuelas.

Aunque no le escribía, le he guardado los recortes de prensa más interesantes relativos al Congreso. Ellos le dirán algo de lo que fué tal reunión. Hay un recorte más reciente que se refiere a la visita del Nuncio hasta ahora en la India, Mons. Knox. Es de nuestro amigo Lossada Rondón, - quién hizo el reportaje sobre Ud. Por supuesto, le pone todo el afecto que siente por la India y algún pequeño error - de información. Le hago llegar en esta oportunidad copia de una carta que dirigí a Sor Nuria de Montserrat, cuyo original, con un chequesito anexo, supongo no le llegó, pues en una carta de ella no me hace mención de tal envío. Como a Ud. le - queda más cerca y en un mundo más afin, le agradezco hacerle llegar la presente copia y algún recorte, si le parece, y notificarme si no recibió el cheque, para reclamar un duplicado y remitírselo a ella.

La señora Rosa Elena Caldera de Ramirez, hace días, me entregó B300.oo y le he añadido 150.oo más para completar los 100.oo$ que le envío mediante cheque Nº 227226 del Banco Francés e Italiano. Su dirección es la siguiente: Ave. Alvarez Michaud No. 12, Qta. Remanso, Los Chorros - Caracas. La dirección de su hermano que una vez Ud. pidió, y a donde fuimos

.../

es la siguiente: Qta. Tinajero, Calle Cachimbo 2º, Los Chorros, Caracas. Qué recuerdo tan grato e inolvidable para mi fué aquella visita, como tantas otras... Maracay, Guasipati, El Callao, Maturín, Mérida, Cocorote, el Centro Catalán y el pueblito "l'Esperdenyot"... También el Dr. Caldera se acuerda de su visita y de su bendición. Y no dudo que le está trayendo sus beneficios. Actualmente está trabajando mucho en su campaña electoral. Es oficialmente Candidato a la Presidencia de la República por su partido socialcristiano. Se la pasa haciendo giras por todo el país y, más que una publicidad efectista y cara, está haciendo contactos con personas y grupos, visitas a barrios, etc. El está muy optimista y aprovecha el deseo de cambio que hay en la gente para lograr votos en su favor. Vamos a ver lo que pasa. Falta todavía un año para las elecciones. Quiera Dios, si así conviene al país, que salga electo Presidente de Venezuela. Sin duda es un católico ejemplar, padre modelo de familia numerosa, con unos hijos que son tambien ejemplares, políglota, escritor y hombre muy conocido en el extranjero. Pero, en fin, esto no es asunto nuestro, aunque tengamos derecho a tener nuestras simpatías, como en España, donde la cosa cada día se ve más confusa y difícil.-

El Congreso, como verá en los recortes, fué muy útil e interesante. Dejó mucho trabajo y buenas cpnsecuencias, que es lo que se quería, dentro y fuera del país. Entre las primeras están los cursos de formación para dirigentes de Cáritas. Consisten en difundir la fundamentación teológica de nuestra actividad social, la filosofía y técnicas del trabajo social y del desarrollo de la comunidad, la creación y administración de las Cáritas con sentido pastoral y mecánica de empresa moderna, etc. Mañana Dios mediante comenzamos el primero, que durará una semana, y luego crearemos un equipo y el programa más conveniente para lanzar cursos en todas las diºocesis, regiones, etc. El primer curso es sólo para sacerdotes dedicados a cuestiones sociales, afines a nosotros, para estudiar mejor la forma cómo deberán hacerse los cursos futuros y la composición del equipo. Si no hacemos esto, Cáritas terminaría en nada. Pra cualquier actividad humana lo primero es formar, capacitar, entrenar. Así lo ha hecho la Iglesia a través de los siglos. Así lo hacen hoy los comunistas y todos los que quieren llevar adelante un programa, unas ideas. Y así debemos hacerlo nosotros si queremos restaurar la caridad en la sociedad moderna, fría egoísta, materialista. Crear seminarios de caridad, hacer reuniones de caridad, etc. y enseñar los caminos de hoy para practicarla. Encomiéndenos al Señor este proyecto.-

Todos los saludados por usted me devuelven sus saludos, los de la Oficina, el Dr. Aguilar, Sr. Mayorca, las ciegas siempre se acuerdan y me encargan le salude, la gente de Maturín, Mons. Ramírez, el P. Delfín y la familia catalana, los Manzano... De las Aponte supongo sabrá algo por la señora Yolanda, la de la máquina, que me dijo que le escribiría. Carmen Beatriz murió y Dios tendrá sin duda en su gloria. A las viejitas les busqué lugar en un asilo-residencia de ancianos, pero no se adaptaron. Están en su casita, cerca de una hija.-

En unión de los mencionados y muchos más reciba mis más cariñosos saludos abrazos y oraciones, y me confío a las suyas

ANEXO N° 27

JUAN VIVES SURIÁ EN UNA DE LAS PRESENTACIONES DE SUS DIAPORAMAS, YA COMO PRESIDENTE DE FUNDALATIN

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 48: *«Fotografías de Juan Vives Suriá».*

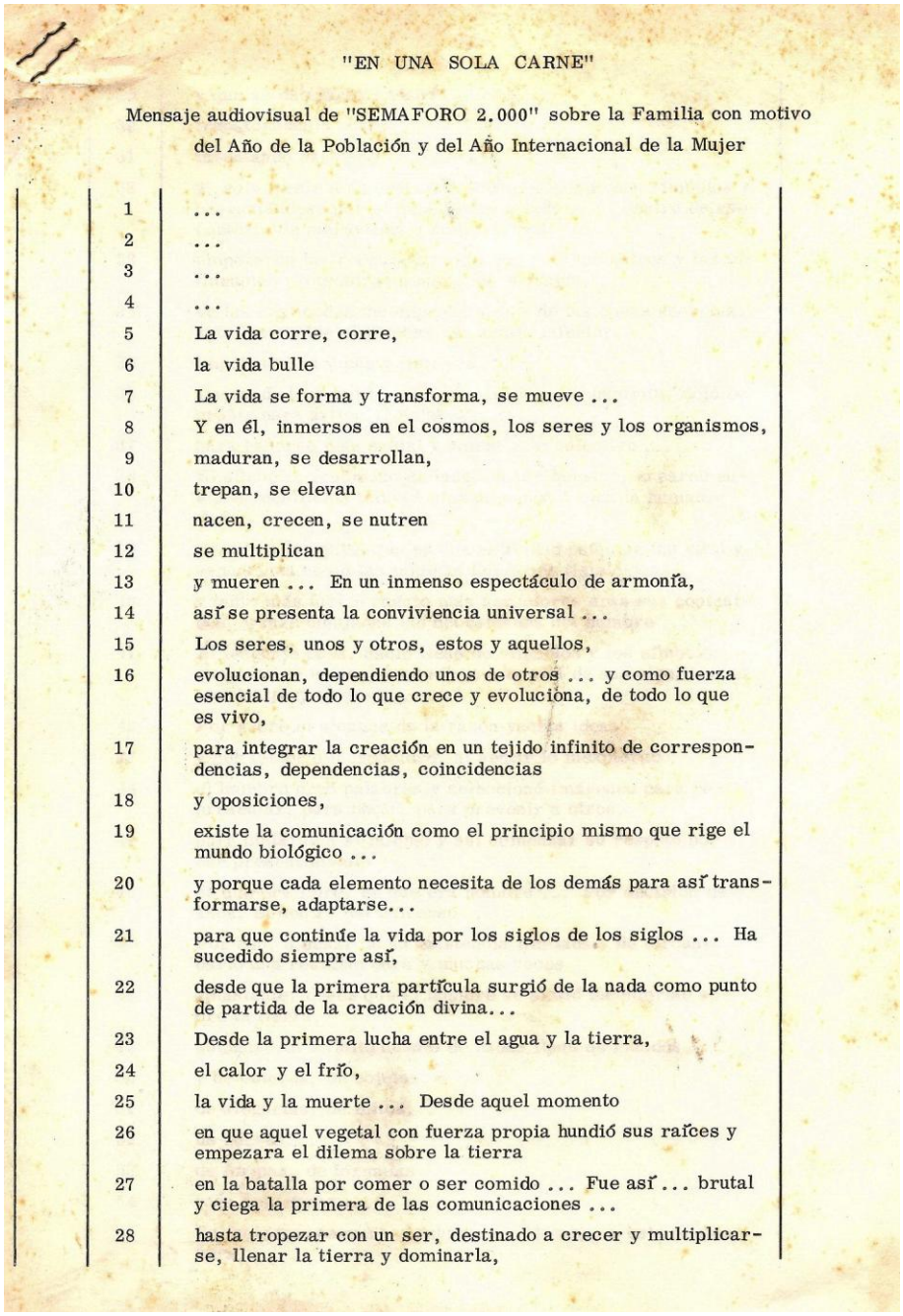




ANEXO N° 28

PRIMERA PÁGINA DEL GUIÓN *«EN UNA SOLA CARNE»* 1975

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 52: *«Guiones de Juan Vives Suriá»*



"EN UNA SOLA CARNE"

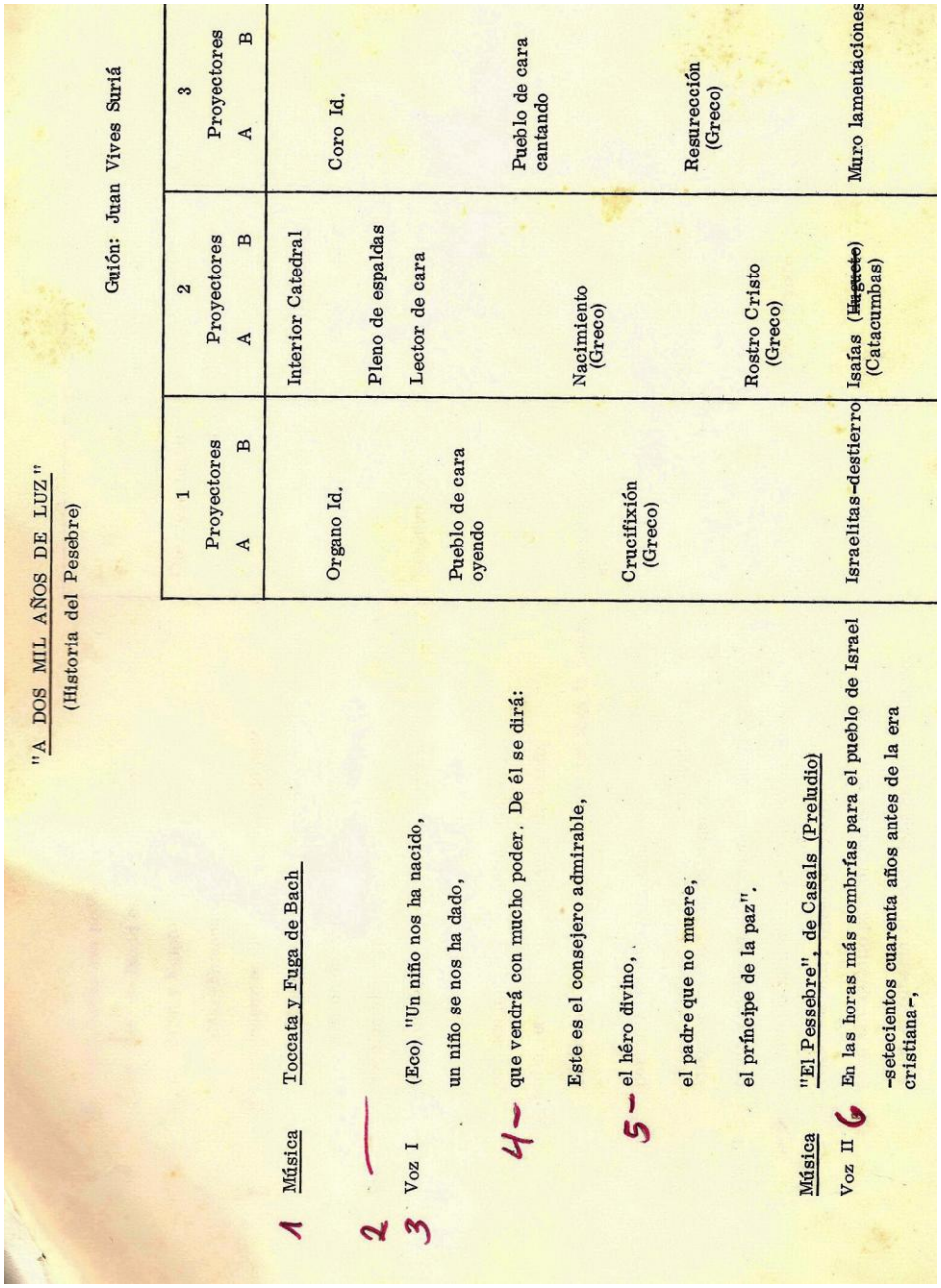
Mensaje audiovisual de "SEMAFORO 2.000" sobre la Familia con motivo del Año de la Población y del Año Internacional de la Mujer

1 ...
2 ...
3 ...
4 ...
5 La vida corre, corre,
6 la vida bulle
7 La vida se forma y transforma, se mueve ...
8 Y en él, inmersos en el cosmos, los seres y los organismos,
9 maduran, se desarrollan,
10 trepan, se elevan
11 nacen, crecen, se nutren
12 se multiplican
13 y mueren ... En un inmenso espectáculo de armonía,
14 así se presenta la conviviencia universal ...
15 Los seres, unos y otros, estos y aquellos,
16 evolucionan, dependiendo unos de otros ... y como fuerza esencial de todo lo que crece y evoluciona, de todo lo que es vivo,
17 para integrar la creación en un tejido infinito de correspondencias, dependencias, coincidencias
18 y oposiciones,
19 existe la comunicación como el principio mismo que rige el mundo biológico ...
20 y porque cada elemento necesita de los demás para así transformarse, adaptarse...
21 para que continúe la vida por los siglos de los siglos ... Ha sucedido siempre así,
22 desde que la primera partícula surgió de la nada como punto de partida de la creación divina...
23 Desde la primera lucha entre el agua y la tierra,
24 el calor y el frío,
25 la vida y la muerte ... Desde aquel momento
26 en que aquel vegetal con fuerza propia hundió sus raíces y empezara el dilema sobre la tierra
27 en la batalla por comer o ser comido ... Fue así ... brutal y ciega la primera de las comunicaciones ...
28 hasta tropezar con un ser, destinado a crecer y multiplicarse, llenar la tierra y dominarla,

ANEXO N° 29

PRIMERA PÁGINA DEL GUIÓN DE *«A DOS MIL AÑOS DE LUZ (HISTORIA DEL PESEBRE)»* 1976

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 52: *«Guiones de Juan Vives Suriá»*



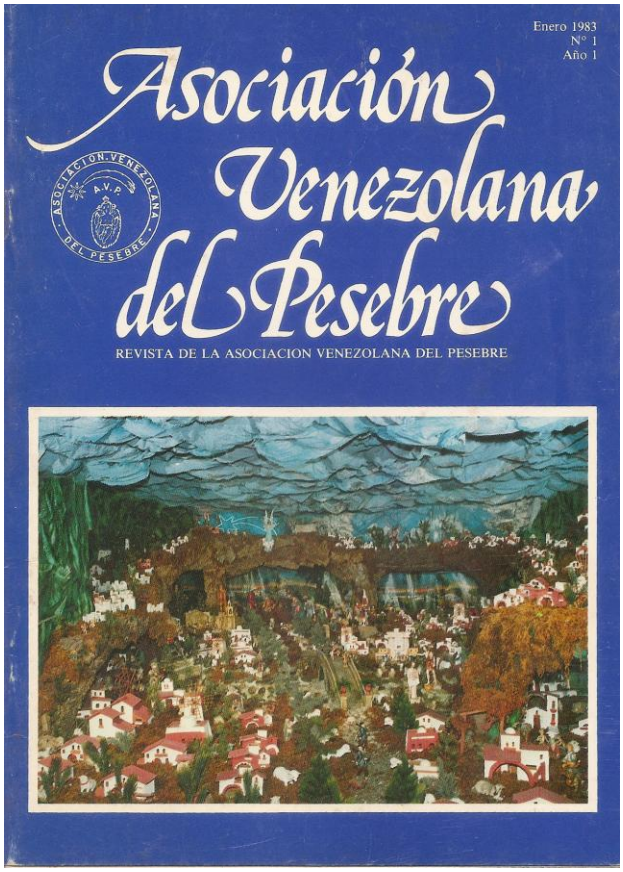
"A DOS MIL AÑOS DE LUZ"
(Historia del Pesebre)

Guión: Juan Vives Suriá

		1 Proyectores A	1 Proyectores B	2 Proyectores A	2 Proyectores B	3 Proyectores A	3 Proyectores B
1	Música Toccata y Fuga de Bach	Organo Id.		Interior Catedral		Coro Id.	
2	—			Pleno de espaldas			
3	Voz I (Eco) "Un niño nos ha nacido, un niño se nos ha dado,	Pueblo de cara oyendo		Lector de cara			
4	que vendrá con mucho poder. De él se dirá: Este es el consejero admirable,			Nacimiento (Greco)		Pueblo de cara cantando	
5	el héro divino, el padre que no muere, el príncipe de la paz".	Crucifixión (Greco)		Rostro Cristo (Greco)		Resurección (Greco)	
	Música "El Pessebre", de Casals (Preludio)						
6	Voz II En las horas más sombrías para el pueblo de Israel -setecientos cuarenta años antes de la era cristiana-,	Israelitas-destierro		Isaías (Hagiotéo) (Catacumbas)		Muro lamentaciones	

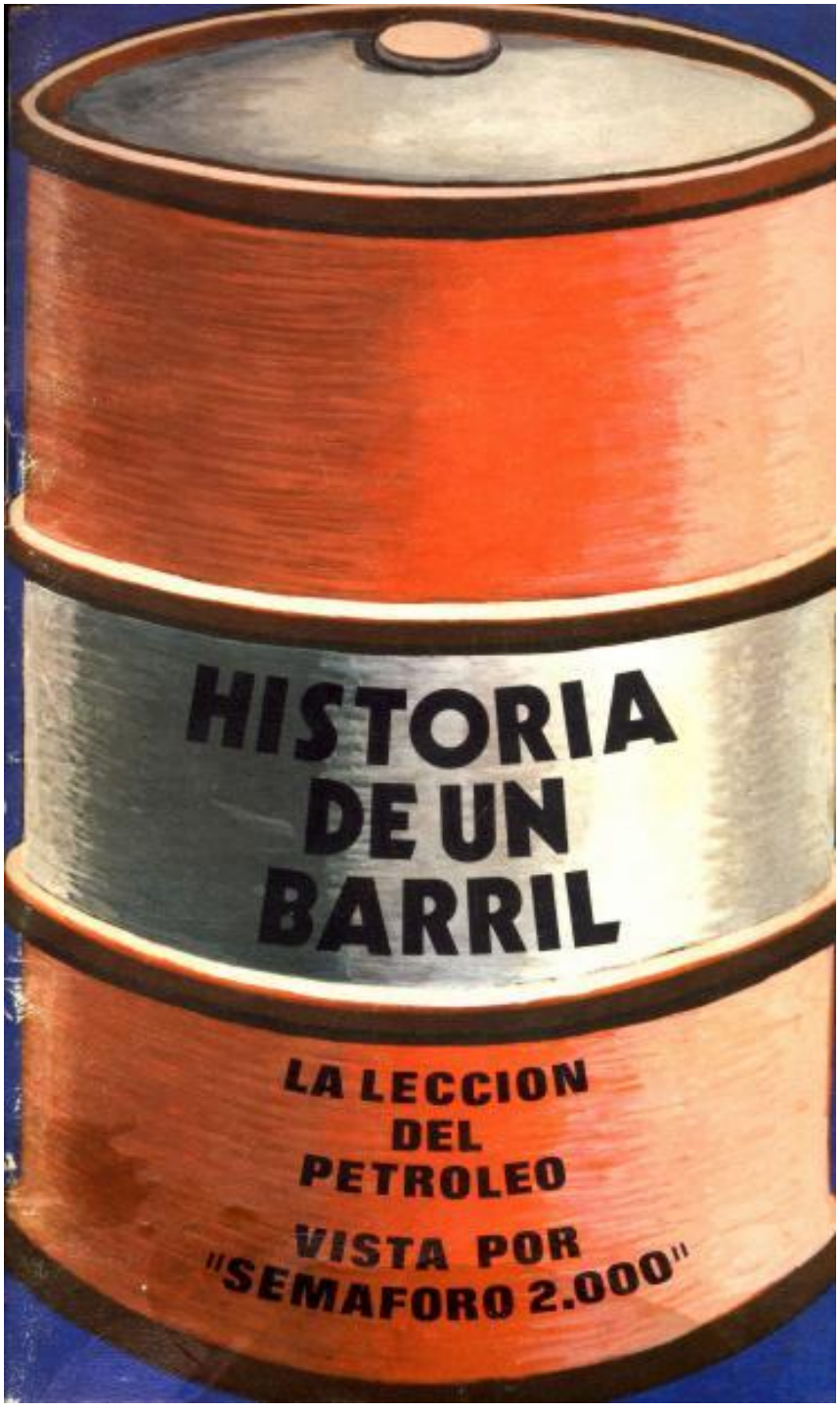
Portada de Libros Pertenecientes a Juan Vives sobre el Presebre





ANEXO N° 30

PORTADA DEL FOLLETO
***«HISTORIA DE UN BARRIL»* UNA LECCIÓN DEL PETRÓLEO**
VISTA POR *«SEMÁFORO 2000»*
1976



CONTRAPORTADA

Texto del espectáculo audiovisual "HISTORIA DE UN BARRIL" - original del P. Juan Vives Suriá -, estrenado en el teatro CANTV, el día 25 de marzo de 1976.

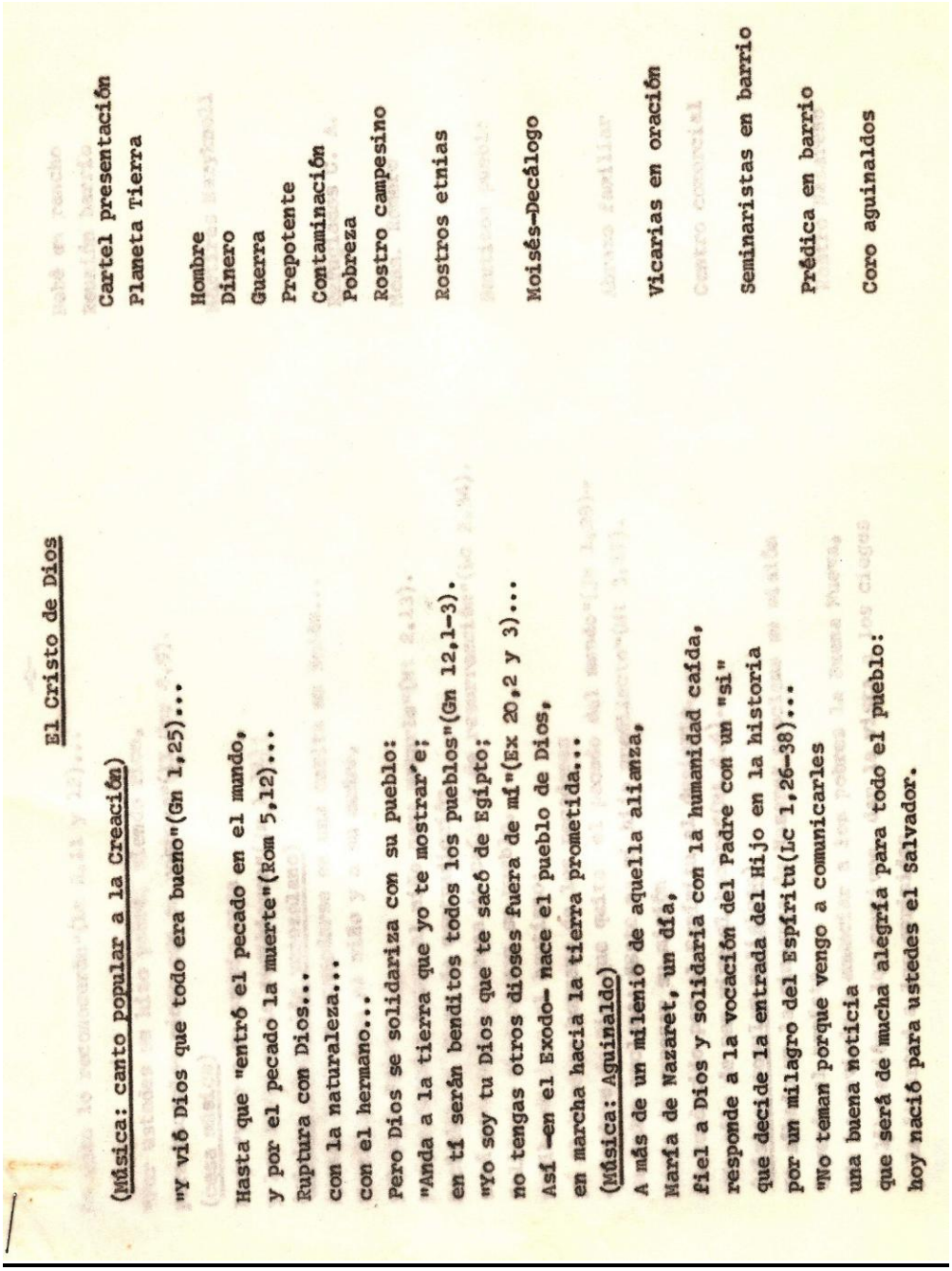




ANEXO N° 31

PRIMERA PÁGINA DEL GUIÓN DE *«EL CRISTO DE DIOS»* 1980

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 52: *«Guiones de Juan Vives Suriá»*



El Cristo de Dios

(Música: canto popular a la Creación)

"Y vió Dios que todo era bueno"(Gn 1,25)...

Hasta que "entró el pecado en el mundo,
y por el pecado la muerte"(Rom 5,12)...
Ruptura con Dios...
con la naturaleza...
con el hermano...
Pero Dios se solidariza con su pueblo:
"Anda a la tierra que yo te mostrar"é;
en tí serán benditos todos los pueblos"(Gn 12,1-3).
"yo soy tu Dios que te sacó de Egipto;
no tengas otros dioses fuera de mí"(Ex 20,2 y 3)...
Así -en el Exodo- nace el pueblo de Dios,
en marcha hacia la tierra prometida...
(Música: Aguinaldo)
A más de un milenio de aquella alianza,
María de Nazaret, un día,
fiel a Dios y solidaria con la humanidad caída,
responde a la vocación del Padre con un "sí"
que decide la entrada del Hijo en la historia
por un milagro del Espíritu(Lc 1,26-38)...
"No teman porque vengo a comunicarles
una buena noticia
que será de mucha alegría para todo el pueblo:
hoy nació para ustedes el Salvador.

Cartel presentación
Planeta Tierra

Hombre
Dinero
Guerra
Prepotente
Contaminación
Pobreza
Rostro campesino

Rostros etnias

Moisés-Decálogo

Vicarias en oración

Seminaristas en barrio

Prédica en barrio

Coro aguinaldos

ANEXO N° 32

RESEÑA APARECIDA EN *EL NACIONAL*, EL 4 DE NOVIEMBRE 1973, SOBRE UNA REUNIÓN ORGANIZATIVA DE CÁRITAS

El Nacional – Caracas: Domingo 4 de Noviembre 1973

La Acción Social de la Iglesia Analizada Durante 3 Días en Seminario que Termina hoy

Fue organizado para reactualizar a Cáritas

Desde el pasado viernes 2 se encuentra reunido en la Casa de Cursillos de la Cristiandad en el Marqués, el Seminario sobre Asistencia y Promoción Humana (Cáritas), el cual concluirá hoy.

Concurren delegados de la mayoría de las Diócesis y de algunas instituciones de asistencia y promoción humana, para tratar los puntos relacionados con la acción social de la Iglesia, a saber: 1º. Fundamentos doctrinales y campos de acción social de la Iglesia; 2º. Estructuras y funciones de los diversos niveles de ejecución y 3º. Programación y presupuesto, haciendo especial enfasis en la consideración de los recursos, en la metodología de ejecución y en los sistemas de evaluación de los programas.

Estuvieron presentes en la inauguración del Seminario, monseñor José Rincón Bonilla, Presidente de la Comisión Episcopal de Caridad y Acción Social; Prof. Néstor Luis Negrón, presidente de la Junta Directiva; Dr. Julio Casas, vicepresidente; doctores Ennio Gaudio y Carlos Acevedo Gallegos.

Asimismo, dada la importancia de la reunión, asisten los Obispos de San Felipe y Barinas, monseñores Tomás Márquez Gómez y Rafael Angel González; el P. José L. Echeverría, S. J. Provincial de los PP. Jesuitas, Director Fundador del Centro Gumilla de Barquisimeto, quien tiene a su cargo la ejecución del Programa de Fomento Cooperativo de Cáritas en todo el país.

También asisten el P. Juan Francisco Montreal, S. J., Director del Centro Cooperativista Cáritas de Trieste, con sede en Cumaná; y, monseñor Santiago Acosta, Director del Instituto Venezolano Oriental de Pastoral de Conjunto (IVOPAC). Igualmente asisten el P. Jorge Mencías, asesor de IVOPAC, quien, junto con el Pbro. Juan Vives Suriá, director nacional, coordina el Seminario.

Los asistentes al Seminario han trabajado en grupos para estudiar el documento central, hacerle las observaciones, adiciones o modificaciones necesarias para presentarlo a la Conferencia Episcopal Venezolana, ya que el objetivo de Cáritas es el de insertar su acción en la pastoral de Conjunto, o sea en el quehacer global de la Iglesia venezolana.

El propósito, dijo el Pbro. Vives Suriá, es el de reestructurar totalmente a Cáritas de Venezuela de acuerdo con las demandas de los nuevos tiempos; ponerla a tono con el momento que vivimos.

Proyecto de la mayor importancia presentado a los delegados del Seminario, ha sido el referente a la creación de un Departamento Médico Asistencial de la Iglesia a nivel nacional y de que es autor el Dr. Ennio Gaudio, encaminado a robustecer las diversas iniciativas existentes en el campo de la medicina asistencial.



El Dr. Ennio Gaudio, de la Directiva Nacional de Cáritas de Venezuela; el Dr. Julio Casas, Vicepresidente; y, el Pbro. Juan Vives Suriá, Director Nacional, cuando hablaban con el periodista. (Foto Garrido).

Por la falta de cupos

Declarados en emergencia Liceos Nocturnos de Maturín

El Comando Intergremial planteó conflicto a la ORE y dio plazo de una semana para resolver los problemas

Maturín, 3 (Especial).

Los liceos nocturnos de esta ciudad fueron declarados en emergencia hoy por el Comando Intergremial Docente quienes han dado un plazo al Ministerio de Educación para que resuelva los graves problemas de cupos y funcionamiento que afrontan esos Institutos".

"Hemos dado un plazo de una semana para que se pongan a funcionar estos liceos con las aulas suficientes", dijo Pedro Aguirre, Presidente del CPV.

Afirmó que "se ha ordenado a los profesores colegiados no integrarse a sus clases hasta tanto no se resuelvan los indicados problemas".

Arroz de Portuguesa Reciben en Silos de Barinas

Arroz producido en Portuguesa están recibiendo en los silos de ADAGRO en esta ciudad, con

ANEXO N° 33

RESEÑA APARECIDA EN *EL NACIONAL*, EL 12 DE AGOSTO DE 1974, POR WALTER MARTÍNEZ, ACERCA DE LAS MISIONES RELIGIOSAS EN ZONAS REMOTAS DEL PAÍS. ENTREVISTA A JUAN VIVES SURIÁ



El Nacional -- Caracas: Lunes 12 de Agosto de 1974

Las misiones

Ni Parques de Investigación para Científicos, ni Cotos Ideológicos para Misioneros

Afirma el padre Vives Suriá, Director de Cáritas Venezolana

- El misionero Fray Adolfo Santos de Villamañán denunció la burla constante de que son objeto nuestros indígenas
- La Ley de Misiones de 1915 resulta inoperante, afirma

Walter Martínez

Padre Vives Suria: Se subestima y se ignora la labor de los misioneros. (Foto Tejada)

Fray Santos de Villamañán: Somos los empleados más baratos del Gobierno... (Foto Cárdenas)

Ha fallecido cristianamente el señor

Ernest Alexander William

(Q. E. P. D.)

Ha fallecido cristianamente la señorita

ENRIQUETA PUIG SCRIBANI

(Q. E. P. D.)

Ha fallecido cristianamente la señora

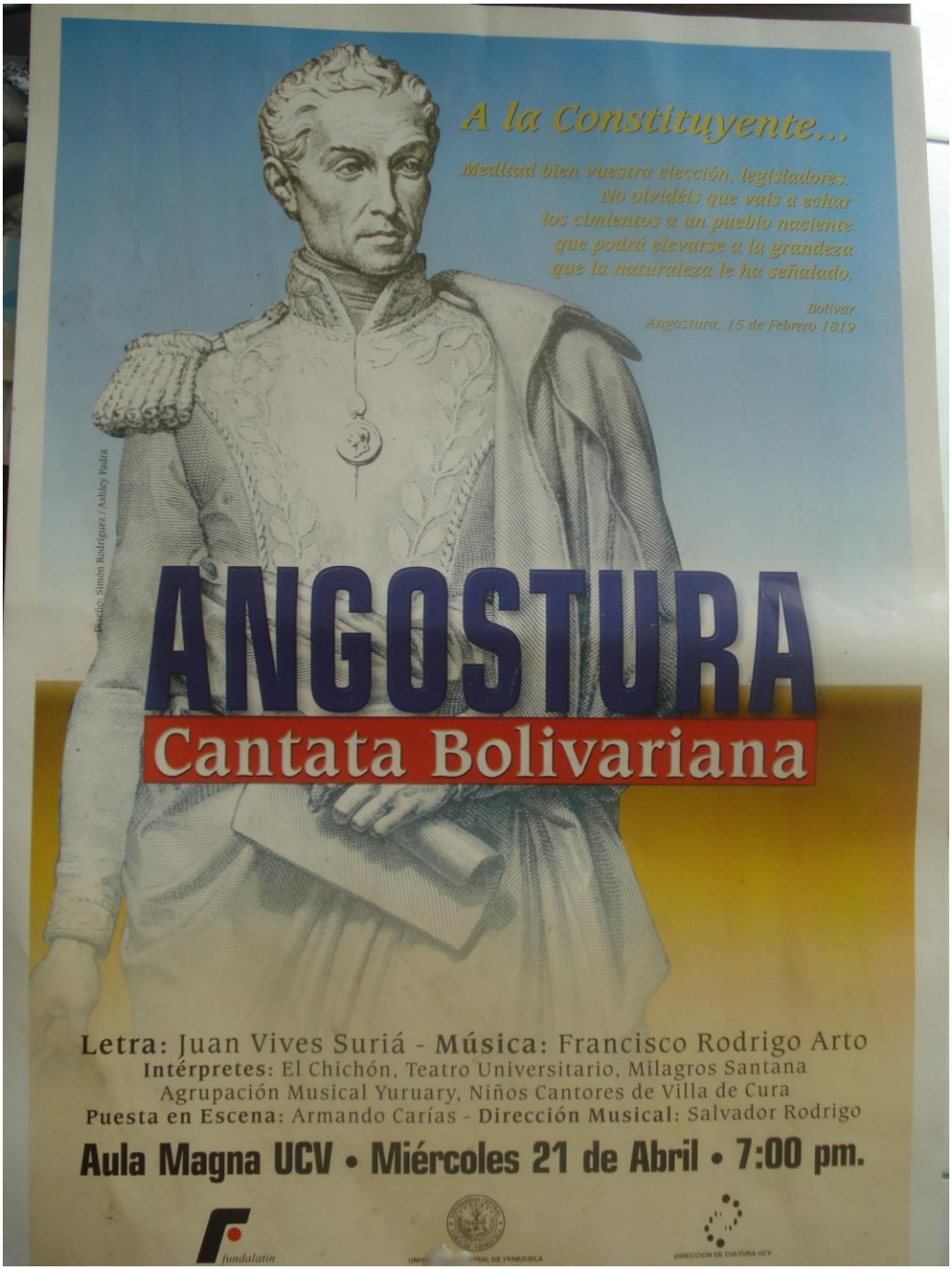
GRACIELA CARRASQUEL DE MERCHAN

(Q. E. P. D.)

COLEGIO DE ABOGADOS DEL DISTRITO FEDERAL

ANEXO N° 34

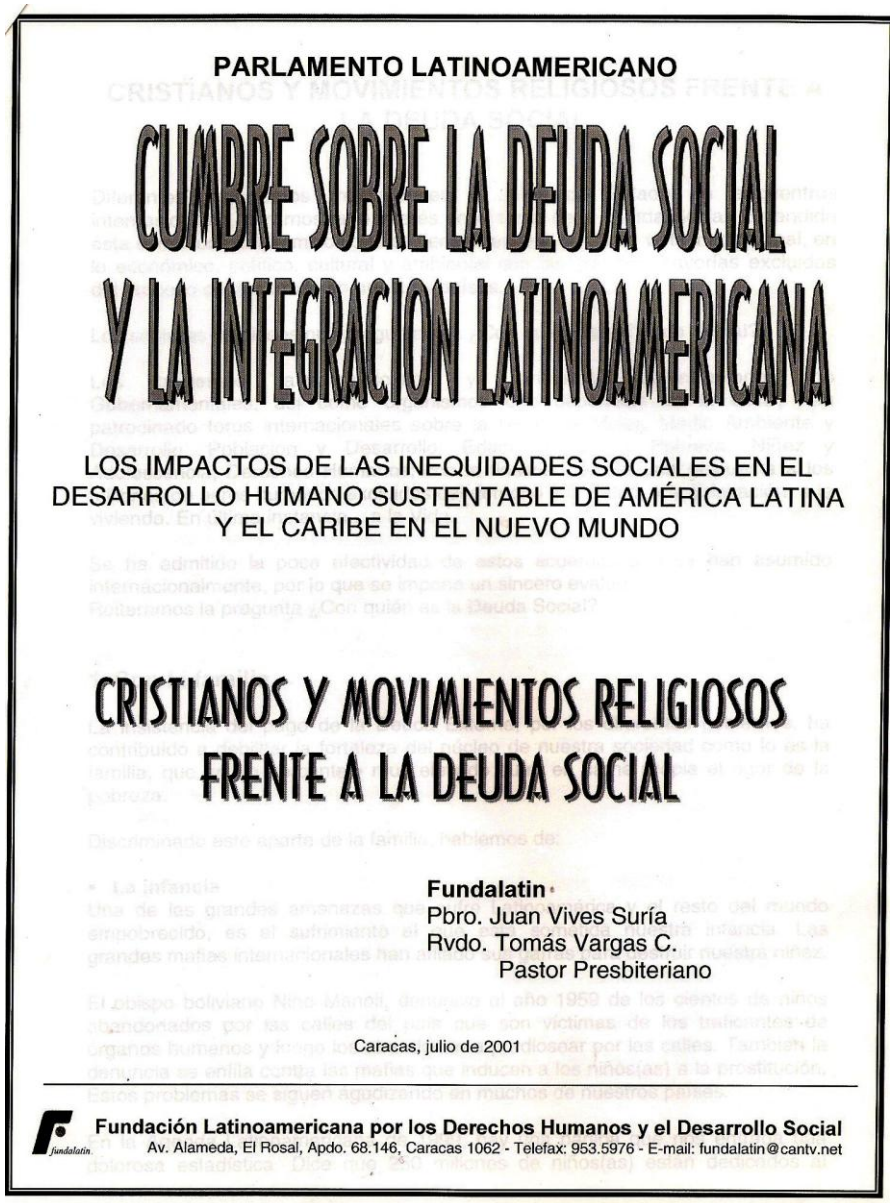
AFICHE DE LA *«CANTATA BOLIVARIANA»*
1999
Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 100: *«Varios Afiches»*



ANEXO N° 35

PORTADA DE LA PONENCIA EN LA CUMBRE DE LA DEUDA SOCIAL ORGANIZADA POR EL PARLAMENTO LATINOAMERICANO 2001

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 94 *«Temas de Investigación»*.



PARLAMENTO LATINOAMERICANO

CUMBRE SOBRE LA DEUDA SOCIAL Y LA INTEGRACION LATINOAMERICANA

LOS IMPACTOS DE LAS INEQUIDADES SOCIALES EN EL DESARROLLO HUMANO SUSTENTABLE DE AMÉRICA LATINA Y EL CARIBE EN EL NUEVO MUNDO

CRISTIANOS Y MOVIMIENTOS RELIGIOSOS FRENTE A LA DEUDA SOCIAL

Fundalatin
Pbro. Juan Vives Suría
Rvdo. Tomás Vargas C.
Pastor Presbiteriano

Caracas, julio de 2001

Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social
Av. Alameda, El Rosal, Apdo. 68.146, Caracas 1062 - Telefax: 953.5976 - E-mail: fundalatin@cantv.net

ANEXO N° 36

PRESENCIA DEL PADRE VIVES SURIÁ EN HOMENAJE A SALVADOR ALLENDE, EN COMPAÑÍA DE REPRESENTANTES DEL GOBIERNO NACIONAL Y AMIGOS
2002

Extraídas del Folleto *«Memoria de un Aporte Ecuménico»*
Noviembre 2002-2003, publicado por *Fundalatin*



Ramón Guillermo Espinoza (economista chileno), José Vicente Rangel (Vicepresidente ejecutivo), Germán Mundaraín (Defensor del Pueblo), Freddy Bernal (Alcalde de Caracas), Padre Juan Vives Suriá

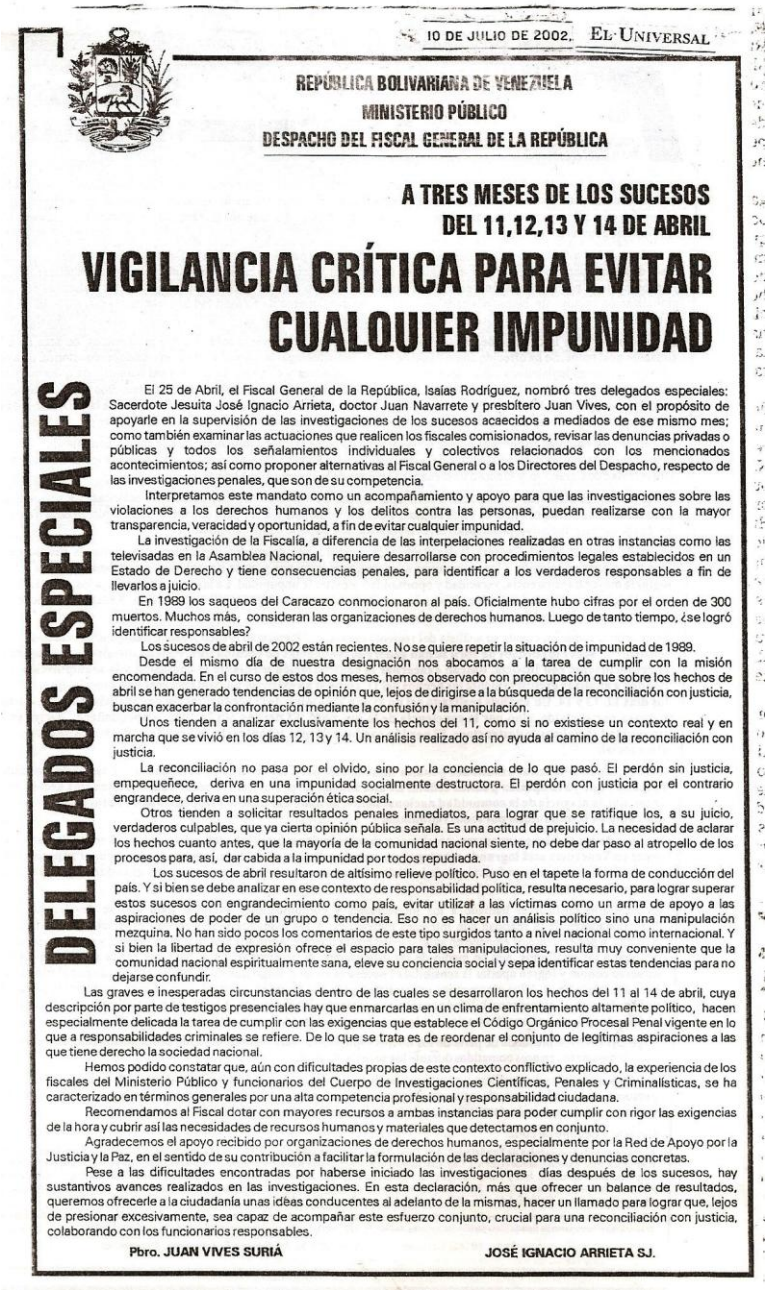


Ramón Guillermo Espinoza (economista chileno), Padre Juan Vives Suriá, Jesús Romero Anselmi (Periodista, Presidente de VTV), Ramón Castillo y Guido Zuleta (Miembros de Fundalatin)

ANEXO N° 37

COMUNICADO DE LA FISCALÍA GENERAL DE LA REPÚBLICA, FIRMADO POR JUAN VIVES SURIÁ Y JOSÉ IGNACIO ARRIETA S.J 2002

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 22: *«Comunicados»*



10 DE JULIO DE 2002. EL UNIVERSAL

REPÚBLICA BOLIVARIANA DE VENEZUELA
MINISTERIO PÚBLICO
DESPACHO DEL FISCAL GENERAL DE LA REPÚBLICA

A TRES MESES DE LOS SUCESOS DEL 11,12,13 Y 14 DE ABRIL

VIGILANCIA CRÍTICA PARA EVITAR CUALQUIER IMPUNIDAD

DELEGADOS ESPECIALES

El 25 de Abril, el Fiscal General de la República, Isaías Rodríguez, nombró tres delegados especiales: Sacerdote Jesuita José Ignacio Arrieta, doctor Juan Navarrete y presbítero Juan Vives, con el propósito de apoyarle en la supervisión de las investigaciones de los sucesos acaecidos a mediados de ese mismo mes; como también examinar las actuaciones que realicen los fiscales comisionados, revisar las denuncias privadas o públicas y todos los señalamientos individuales y colectivos relacionados con los mencionados acontecimientos; así como proponer alternativas al Fiscal General o a los Directores del Despacho, respecto de las investigaciones penales, que son de su competencia.

Interpretamos este mandato como un acompañamiento y apoyo para que las investigaciones sobre las violaciones a los derechos humanos y los delitos contra las personas, puedan realizarse con la mayor transparencia, veracidad y oportunidad, a fin de evitar cualquier impunidad.

La investigación de la Fiscalía, a diferencia de las interpelaciones realizadas en otras instancias como las televisadas en la Asamblea Nacional, requiere desarrollarse con procedimientos legales establecidos en un Estado de Derecho y tiene consecuencias penales, para identificar a los verdaderos responsables a fin de llevarlos a juicio.

En 1989 los saqueos del Caracazo conmocionaron al país. Oficialmente hubo cifras por el orden de 300 muertos. Muchos más, consideran las organizaciones de derechos humanos. Luego de tanto tiempo, ¿se logró identificar responsables?

Los sucesos de abril de 2002 están recientes. No se quiere repetir la situación de impunidad de 1989.

Desde el mismo día de nuestra designación nos abocamos a la tarea de cumplir con la misión encomendada. En el curso de estos dos meses, hemos observado con preocupación que sobre los hechos de abril se han generado tendencias de opinión que, lejos de dirigirse a la búsqueda de la reconciliación con justicia, buscan exacerbar la confrontación mediante la confusión y la manipulación.

Unos tienden a analizar exclusivamente los hechos del 11, como si no existiese un contexto real y en marcha que se vivió en los días 12, 13 y 14. Un análisis realizado así no ayuda al camino de la reconciliación con justicia.

La reconciliación no pasa por el olvido, sino por la conciencia de lo que pasó. El perdón sin justicia, empequeñece, deriva en una impunidad socialmente destructora. El perdón con justicia por el contrario engrandece, deriva en una superación ética social.

Otros tienden a solicitar resultados penales inmediatos, para lograr que se ratifique los, a su juicio, verdaderos culpables, que ya cierta opinión pública señala. Es una actitud de prejuicio. La necesidad de aclarar los hechos cuanto antes, que la mayoría de la comunidad nacional siente, no debe dar paso al atropello de los procesos para, así, dar cabida a la impunidad por todos repudiada.

Los sucesos de abril resultaron de altísimo relieve político. Puso en el tapete la forma de conducción del país. Y si bien se debe analizar en ese contexto de responsabilidad política, resulta necesario, para lograr superar estos sucesos con engrandecimiento como país, evitar utilizar a las víctimas como un arma de apoyo a las aspiraciones de poder de un grupo o tendencia. Eso no es hacer un análisis político sino una manipulación mezquina. No han sido pocos los comentarios de este tipo surgidos tanto a nivel nacional como internacional. Y si bien la libertad de expresión ofrece el espacio para tales manipulaciones, resulta muy conveniente que la comunidad nacional espiritualmente sana, eleve su conciencia social y sepa identificar estas tendencias para no dejarse confundir.

Las graves e inesperadas circunstancias dentro de las cuales se desarrollaron los hechos del 11 al 14 de abril, cuya descripción por parte de testigos presenciales hay que enmarcarlas en un clima de enfrentamiento altamente político, hacen especialmente delicada la tarea de cumplir con las exigencias que establece el Código Orgánico Procesal Penal vigente en lo que a responsabilidades criminales se refiere. De lo que se trata es de reordenar el conjunto de legítimas aspiraciones a las que tiene derecho la sociedad nacional.

Hemos podido constatar que, aún con dificultades propias de este contexto conflictivo explicado, la experiencia de los fiscales del Ministerio Público y funcionarios del Cuerpo de Investigaciones Científicas, Penales y Criminalísticas, se ha caracterizado en términos generales por una alta competencia profesional y responsabilidad ciudadana.

Recomendamos al Fiscal dotar con mayores recursos a ambas instancias para poder cumplir con rigor las exigencias de la hora y cubrir así las necesidades de recursos humanos y materiales que detectamos en conjunto.

Agradecemos el apoyo recibido por organizaciones de derechos humanos, especialmente por la Red de Apoyo por la Justicia y la Paz, en el sentido de su contribución a facilitar la formulación de las declaraciones y denuncias concretas.

Pese a las dificultades encontradas por haberse iniciado las investigaciones días después de los sucesos, hay sustantivos avances realizados en las investigaciones. En esta declaración, más que ofrecer un balance de resultados, queremos ofrecerle a la ciudadanía unas ideas conducentes al adelanto de la misma, hacer un llamado para lograr que, lejos de presionar excesivamente, sea capaz de acompañar este esfuerzo conjunto, crucial para una reconciliación con justicia, colaborando con los funcionarios responsables.

Pbro. JUAN VIVES SURIÁ **JOSÉ IGNACIO ARRIETA SJ.**

ANEXO N° 38

SITIO DE REPOSO DEL PADRE JUAN VIVES SURIÁ
CEMENTERIO DEL ESTE, CARACAS
N° 27343IA

Fotografía de Robert Poveda Brito



ANEXO N° 39

CANCIONES HOMENAJE *IN MEMORIAM* A JUAN VIVES SURIÁ POR SANÍN COLMENARES Y ANTONIO MARTÍNEZ

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 59: *«Homenajes a Juan Vives Suriá»*

Homenaje a Juan Vives
Antonio Martínez

Coro
Vives entre nosotros Juan
Tu vives siempre en nosotros no te irás

I
Los hombres grandes no mueren
Tu nunca te irás
Sembraste entre nosotros
Tu gran oración
Por eso es que te llevamos
En el corazón

II
Tu vives siempre en nosotros noche y día
Y en las diarias oraciones aprendidas
Si Dios te llamó a su lado
Nosotros también nos uniremos contigo
Y con Dios amen

III
Dios escuchó tus plegarias
De esperanza y fe
Y como premio a tu esfuerzo
Estás junto a Él
Un homenaje te rindo
Con esta canción
Tú fuiste amigo Juan vives
Un gran luchador

IV
Hoy tu voz recorre el mundo
Juan vives Suriá
Viviendo en tus oraciones por la paz
Latinoamérica entera
Llora por tu adiós
Yo te brindo un homenaje
Con esta canción

V
La semilla que sembraste
Pronto germinó
Llena de fe y esperanzas
En tu honor
Nos colmas de bendiciones
¡Qué grande es tu amor!
Siempre estarás con nosotros
Y con Dios

Vives, tu siembra solidaria

Sanín Colmenares

I

Desde Barcelona, llegó el mensajero,
de paz y justicia para pueblos enteros.
Es Vives Suriá nuestro compañero
en este camino por un mundo nuevo.

Coro

Vives, vive, Vives, vive,
tu siembra solidaria me invita a lucha.
Vives, vive, Vives, vive
tu siembra solidaria es justicia y paz.

II

Si quieres la paz trabaja por la justicia,
de toda la gente que la necesita.
No más explotados que no exista
miseria y para los países, no más deuda eterna.

III

Dicen que te fuiste, pues yo no lo creo,
hoy vas al encuentro de Arnulfo Romero.
Junto a Ellacuría
y a otros mártires caminan
por América sigan adelante.

ANEXO N° 40

ACTA CONSTITUTIVA DE FUNDALATIN
1978

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 2: *«Acta Constitutiva de Fundalatin y Documentos Doctrinarios»*

F U N D A L A T I N

* ACTA CONSTITUTIVA Y ESTATUTOS *

" Yo, Juan Vives Suriá, mayor de edad, venezolano, soltero, sacerdote, titular de la Cédula de Identidad N. 5.413.376 y de éste domicilio debidamente autorizado por los miembros fundadores de la Fundación denominada: Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social ", Fundalatín, certifico que el Acta Constitutiva y Estatutos de la Fundación que - al pie se transcribe es copia fiel y exacta de su original, la cual ha sido - firmada por todos sus miembros.-

ACTA CONSTITUTIVA Y ESTATUTOS DE " FUNDACION LATINOAMERICANA por los DERECHOS HUMANOS y el DESARROLLO SOCIAL (FUNDALATIN).

Nosotros, Juan Vives Suriá, mayor de edad, venezolano, soltero, Sacerdote, titular de la Cédula de Identidad N. 5.413.376; Pedro Felipe Ramírez Ceballos, mayor de edad, chileno, casado, Ingeniero, titular de la Cédula de Identidad N. 81.321.057; Arturo Sosa Abascal, mayor de edad, venezolano, soltero, Educador, titular de la Cédula de Identidad N. 3.253.617; Sergio Bitar, mayor de - edad, chileno, casado, Ingeniero, titular de la Cédula de Identidad N. 81.313. 659; José Luna, mayor de edad, argentino, soltero, Contador Público, titular - de la Cédula de Identidad N. 81.317.475; Catalina de Parra, mayor de edad, paraguaya, Maestra, casada, titular de la Cédula de Identidad N. 81.340.901; y, Jorge Luis Ornstein, mayor de edad, argentino, casado, Periodista, titular de la Cédula de Identidad N. 81.327.340, todos de éste domicilio, nos hemos reunido en Caracas, en la sede nacional de Cáritas Venezolana, situada en la Avenida Alameda, Urbanización El Rosal, a las 6 p.m. del día primero de febrero de mil novecientos setenta y ocho y hemos convenido en crear, como así formalmente lo hacemos, una Fundación la cual se regirá por las Cláusulas contenidas en la presente Acta Constitutiva, redactada con suficiente amplitud para que - a su vez sirva de Estatutos a la Fundación.

PRIMERA: La Fundación se denominará " FUNDACION LATINOAMERICANA por los DERECHOS HUMANOS y el DESARROLLO SOCIAL", cuya sigla será " FUNDALATIN ", con personalidad jurídica propia y con capacidad plena para realizar todos los actos que sean necesarios para el cabal cumplimiento de sus fines.

SEGUNDA: El domicilio de la Fundación es la ciudad de Caracas, pero podrá actuar en todo el territorio de la República y del Exterior.

TERCERA: La Fundación tiene por objeto promover el progreso social y el desarrollo integral de todos los países latinoamericanos, procurando un sistema de relaciones que aseguren la justicia, la igualdad y el estricto respeto de los derechos humanos, en un marco político de carácter democrático.

CUARTA: Para el logro de sus objetivos, FUNDALATIN, realizará las siguientes actividades: a) Promover, bajo las formas que estime conveniente, el más amplio respeto de los derechos en todos los países latinoamericanos; b) Promover el desarrollo de las organizaciones comunitarias de base como instrumento fundamental de la participación del pueblo en la vida política, económica y social, de modo de favorecer la extensión y profundización de la convivencia democrática al interior de los pueblos; c) Apoyar los esfuerzos de integración de los países de Latinoamérica, con el objeto de que en la unidad y cooperación éstos encuentren una mejor base para un desarrollo autosistenido y una convivencia pacífica; d) Cooperar, fomentar e impulsar la realización de seminarios, encuentros y reuniones de cualquier tipo; e) Cooperar, fomentar e impulsar campañas de opinión pública en cualquier parte del mundo; f) Apoyar financiera ó materialmente cualquier iniciativa destinada a favorecer la promoción de los derechos humanos y el desarrollo social en América Latina; g) Desarrollar programas por cuenta propia o en colaboración con otras instituciones nacionales o internacionales, públicas ó privadas, destinados al mejor cumplimiento de sus fines. La enumeración anterior es de carácter meramente enunciativo y de ninguna manera limita el tipo de actividades que pueda realizar la Fundación.

QUINTA: El patrimonio de la Fundación estará constituído por los aportes, donaciones o liberalidades que le hicieren personas naturales o jurídicas de carácter público ó privado, nacionales o extranjeras y por los bienes muebles o inmuebles que por cualquier título pudiere adquirir para el cumplimiento de sus fines. La Fundación podrá destinar sus fondos a inversiones seguras, rentables y adecuadamente líquidas a objeto de producir una renta que será aplicada a cumplir con el objeto de la Fundación, como también para atender a los gastos administrativos y a la formación de la reserva.

SEXTA: Las personas que suscriben el Acta Constitutiva tendrán el carácter de miembros fundadores. Podrán también ser miembros todas aquellas personas que manifiesten su voluntad de vincularse con tal carácter y de hacer aportes ocasionales o periódicos, y sean aceptadas por el Directorio.

SEPTIMA: Los órganos de dirección y administración de la Fundación son: la Asamblea y el Directorio.

OCTAVA: La Asamblea se reunirá dentro de los tres (3) primeros meses de cada año y extraordinariamente por iniciativa del Directorio o por solicitud de la tercera parte de los miembros, cuando así fuere requerido.

NOVENA: Las Asambleas se convocarán por medio de la prensa o por cualquier otro medio escrito, con diez (10) días de anticipación por lo menos. La convocatoria deberá expresar los asuntos a tratar.

DECIMA: La Asamblea podrá sesionar válidamente con la mayoría absoluta de sus miembros y sus acuerdos se tomarán por simple mayoría. De no asistir el quórum establecido, se convocará una nueva Asamblea para dentro de los siete (7) días siguientes, la cual tendrá lugar con los miembros que asistan.

DECIMAPRIMERA: Corresponde a la Asamblea: a) elegir a los miembros titulares y suplentes del Directorio; b) aprobar o improbar el informe anual, el balance y el presupuesto de gastos e inversiones; c) velar por el cumplimiento de los fines de la Fundación.

DECIMASEGUNDA: La dirección y administración de la Fundación estará a cargo de un Directorio compuesto por siete personas quienes durarán en sus funciones tres (3) años, pudiendo ser reelegidos. Los miembros suplentes serán cuatro (4) y se incorporarán de acuerdo a las necesidades según el orden de votación obtenido en la Asamblea. El Directorio tendrá las más amplias facultades de administración y disposición y en general las que normalmente corresponden a los administradores de las compañías anónimas. Para la validez de sus deliberaciones es necesaria la presencia de por lo menos cuatro (4) de sus miembros. El Directorio designará de entre sus miembros un Presidente, un Vicepresidente y un Tesorero y podrá también encomendar a uno o más miembros determinados asuntos con las facultades que en cada caso les otorgue. El Directorio elegirá, por un período de tres(3) años, al Secretario Ejecutivo de la Fundación y le fijará su remuneración.

DECIMATERCERA: El Presidente de la Fundación será a su vez el Presidente de la Asamblea y del Directorio y tendrá a su cargo la representación de la Fundación, la cual podrá delegar con acuerdo del Directorio.

DECIMACUARTA: El Tesorero estará encargado de la movilización de los fondos de la Fundación, de acuerdo al Presupuesto aprobado por la Asamblea y a las normas que le fije el Directorio.

DECIMAQUINTA: El Secretario Ejecutivo realizará la gestión diaria de loa asuntos de la Fundación, requiriendo de la autorización del Directorio para todo acto de disposición.

DECIMASEXTA: La Asamblea designará anualmente un Auditor que tendrá a su cargo la revisión de la contabilidad de la Fundación y ejercerá las funciones que corresponden a los Comisarios de las compañías anónimas.

DECIMASEPTIMA: El presente documento sólo podrá ser reformado por una Asamblea extraordinaria convocada al efecto.

DECIMAOCTAVA: La Fundación tendrá duración indefinida, pero si a juicio del Directorio y de las dos teceras partes de una Asamblea extrarodinaria convocada al efecto no pudiera dar cumplimiento a sus fines, se procederá a su disolución. Las Asambleas Extrarodinarias para las reformas de los Estatutos y para acordar la disolución de la Fundación requerirán de un quórum de las dos terceras partes de sus miembros.

DECIMANOVENA: En caso de disolución, los haberes de la Fundación tendrán el destino que determine la Asamblea, previa deducción de los gastos de liquidación.

DUODECIMA: El ejercicio económico de la Fundación se cerrará el 31 de diciembre de cada año. En esta oportunidad se hará el corte de cuentas y el balance.

DUODECIMAPRIMERA: A fin de dar cumplimiento a la obligación contenida en el Artículo 21 del Código Civil, el Presidente remitirá al Juez de Primera Instancia en lo Civil la memoria y cuenta del Directorio, el informe del Auditor y el dictamen de la Asamblea.

DUODECIMASEGUNDA: Para todo lo no previsto en esta Acta Constitutiva se aplicarán las normas usuales regualarmente para entidades similares, siempre que no sean contradictorias.

DUODECIMATERCERA: Los suscritos, fundadores de la Fundación, ampliamente identificados y todos firmantes de esta Acta Constitutiva se obligan a convocar - a una Asamblea en un plazo máximo de cinco (5) meses, contados a partir de su inscripción en la respectiva Oficina Subalterna de Registro.
DUODECIMACUARTA: Se autoriza al ciudadano Juan Vives Suriá para realizar todos los trámites necesarios para el registro de la presente Acta. Caracas, primero de febrero de mil novecientos setanta y ocho.
Juan Vives Suriá (fdo) Pedro Felipe Ramírez Ceballos (fdo) Arturo Sosa Abascal (fdo) Sergio Bitar (fdo) José Luna (fdo) Catalina de Parra (fdo) Jorge - Luis Ornstein (fdo)."."-

---

" Oficina Subalterna del Primer Circuito de Registro del Distrito Sucre del Estado Miranda. Baruta (9) nueve de Junio de mil novecientos setenta y ocho. 169 y 120. El anterior documento redactado por: Dra. María Castellanos Miranda, presentado por: María Castellanos Miranda fue leído y confrontado con sus copias en lo protocolar y firmado en éstos y en el presente original por su - otorgante: Juan Vives Suriá, venezolano, soltero, Ced. N. 5413.376; de 1-11-73 ante mí y los testigos: Elba de Cadenas y Julio Gutiérrez, mayores de edad, con quienes doy fe del acto... Queda registrado bajo el N. 34 - folio 146 vto. Tomo 52 - Protocolo 1ro.

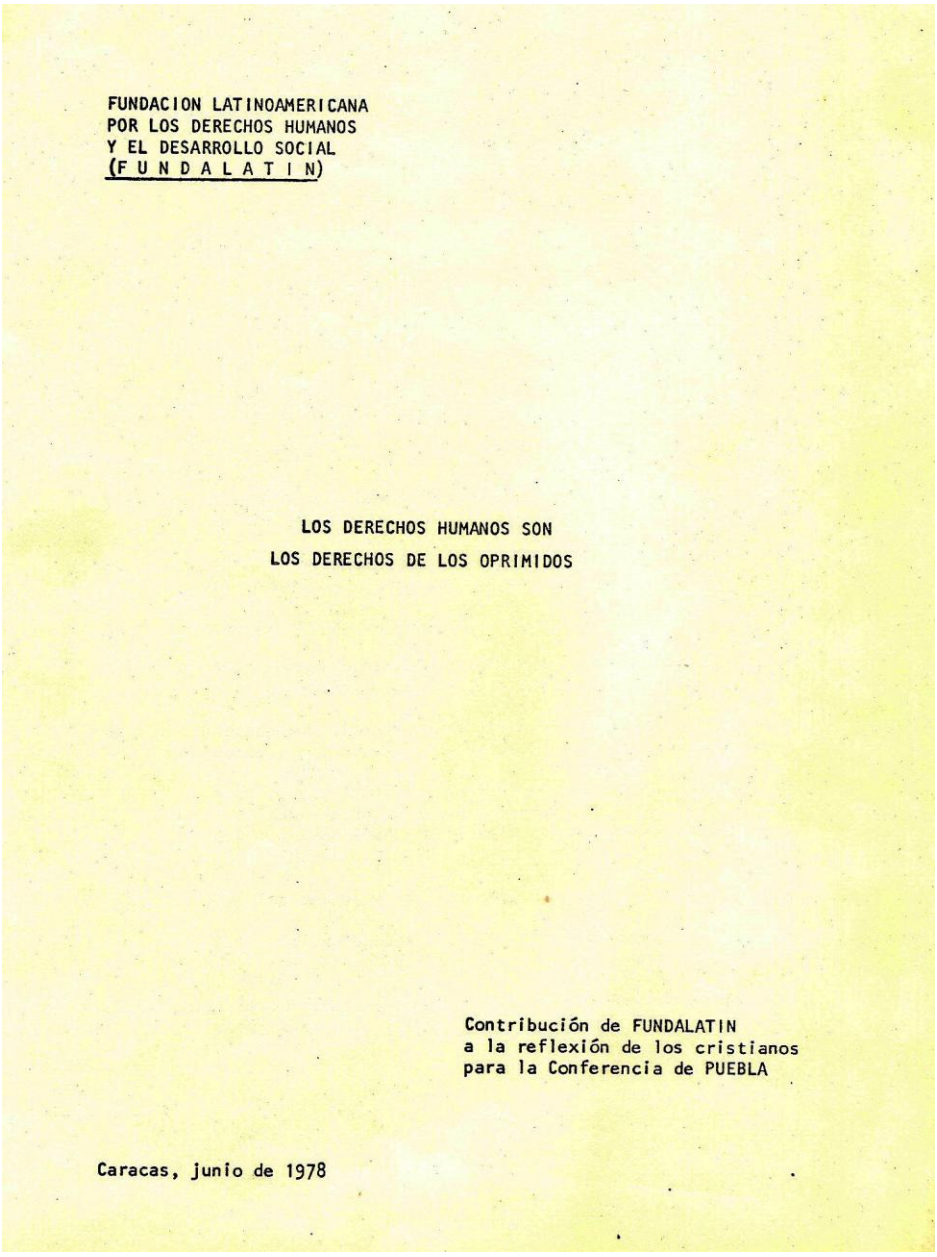
El Registrado Subalterno

Carlos R. Mijares R.

ANEXO N° 41

PORTADA DE ÍNDICE DEL DOCUMENTO DE FUNDALATIN
«LOS DERECHOS HUMANOS SON LOS DERECHOS DE LOS OPRIMIDOS»
1978

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 2: *«Acta Constitutiva de Fundalatin y Documentos Doctrinarios»*



FUNDACION LATINOAMERICANA
POR LOS DERECHOS HUMANOS
Y EL DESARROLLO SOCIAL
(F U N D A L A T I N)

LOS DERECHOS HUMANOS SON
LOS DERECHOS DE LOS OPRIMIDOS

Contribución de FUNDALATIN
a la reflexión de los cristianos
para la Conferencia de PUEBLA

Caracas, junio de 1978

I N D I C E

		Pág.
1.-	La negación del hombre en América Latina	1
2.-	FUNDALATIN y la defensa de los derechos humanos...	2
3.-	Derechos humanos: defensa del oprimido y no legitimación de la opresión	3
4.-	Nuestro punto de vista: El hombre en su realidad - inhumana	4
5.-	Las raíces de nuestro punto de vista	6
	5.1 Presencia de Dios y liberación histórica	6
	5.2 El oprimido como sujeto del Pueblo de Dios ..	7
6.-	Occidente: Otro punto de vista de los derechos humanos	10
	6.1 Igualdad formal y derechos humanos	10
	6.2 Desigualdad y negación humana	10
	6.3 La legalidad capitalista como dominación del hombre	12
7.-	América Latina y los Derechos Humanos	14
	7.1 Los explotados de los países explotados	15
	7.2 Los perseguidos por una legalidad opresora...	16
8.-	Tres actitudes frente a los Derechos Humanos en el continente	21

ANEXO N° 42

ARTÍCULO DE LA REVISTA RESUMEN 1980

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 53: *«Hemeroteca N° 1»*

Desde Venezuela Fundalatin lucha por los Derechos Humanos en América Latina

* Denuncia persecución a la Iglesia chilena: "No me van a callar aunque me maten", ha dicho el Cardenal Silva Henríquez.
* A 20 años de la OPEP, "Semáforo 2.000" señala los peligros de la dictadura del petróleo y "el Derecho Humano" de usarlo racionalmente".
* Los proyectos de Fundalatín: Defender los derechos de los sin tierra, sin trabajo, sin patria... de América Latina.

Llegué una tarde a pedirle solidaridad al Padre Vives. Acababa de salir en la prensa la denuncia del Cardenal Raúl Silva Henríquez sobre la persecución de que es objeto la Iglesia chilena por parte de la dictadura de Pinochet. El ilustre prelado chileno ante eso dice: "No me van a callar aunque me maten"...

El Padre Vives tiene patente la imagen del cadáver de Monseñor Romero, a cuyos funerales fue, y de pronto tuvo que socorrer a las víctimas de la represión ...Medita unos momentos. Recuerda que conoció al Arzobispo en 1963 cuando se iniciaba como Director Nacional de Cáritas Venezolana y, conmovido, expresa su más cálida solidaridad con los Sacerdotes que están con su pueblo. No quisiera que el Cardenal Silva Henríquez se sumara al nuevo martirologio de América Latina...

Recuerda el Padre Vives los pasos que lo han llevado por el camino de los Derechos Humanos en contacto con la juventud: "Semáforo 2.000", ese programa audiovisual que se presentó por varios años en la Plaza Diego Ibarra de El Silencio, desde 1968, sobre el futuro del hombre. "En una sola carne", valiente y audaz mensaje sobre el problema demográfico en el "Año de la Población" (1974). La "Historia de un Barril", obra hecha con motivo de la nacionalización del petróleo (1976), que promovió 241 foros en todo el país sobre el papel de la juventud en la Venezuela del mañana...

Ahora el Padre Vives, desde Fundalatín (Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social), tiene otra inquietud:

-Este año se cumplen 20 años de la OPEP y estoy preparando con tal motivo una reactualización de ese documental ...El uso racional del petróleo es, para mí, uno de los primeros Derechos Humanos. El petróleo es un milagro y un don invalorable, pero también una droga y la más tremenda dictadura, de la cual tenemos que liberarnos para construir una Venezuela auténtica, un desarrollo integral. No sobre la base de la intoxicante riqueza fácil, sino sobre el hombre: educación, disciplina, ahorro, trabajo ...Angustiado por el grave y creciente deterioro humano, dice, voy a continuar los foros con nuevos cuestionarios...

Venezuela un espacio humano

Pero yo quiero saber de Fundalatín (Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social), que en estos días ha cumplido tres años de trabajo, dos de su registro civil en Caracas como sede, y le pido que me diga cuál es la razón de esta institución. Entonces la socióloga Rosa Paredes, miembro del Directorio, dice: Venezuela, dentro del contexto global de América Latina, por su situación política y bonanza económica, por ese margen de libertades democráticas que ofrece su espectro político, tiene características especiales para la promoción y defensa de los Derechos Humanos. Imposible negar, prosigue el Padre Vives, que ha dado un espacio humano a muchos asilados del continente para rehacer sus vidas y emprender acciones de solidaridad con vistas al retorno de la democracia.

-Tras la experiencia del trabajo de Cáritas Venezolana con migrantes y refugiados, un grupo de cristianos comprometidos en la lucha por la liberación de nuestros pueblos, tanto venezolanos como de otros países hermanos, tanto católicos como de otras confesiones religiosas, decidimos constituir, después de muchas reuniones, la Fundación. El empujón inicial lo dio el Padre Luis Ugalde, actual superior de los jesuitas en Venezuela, con el doctor Pedro Felipe Ramírez, chileno, el jesuita venezolano Arturo Sosa, Jorge Luis Ornstein, periodista uruguayo, José Luna y Roque Carmona, argentinos, y el Pastor evangélico Ramón Castillo, sociólogo venezolano.

Integran además el Directorio, Joaquín Undurraga, profesor universitario chileno, Vicepresidente de la Fundación, el jesuita paraguayo Mikel Munárriz, el arquitecto cubano Enrique Rodríguez y el Sacerdote salvadoreño Roberto Trejo. La licenciada Malvina de Jacobi es la Coordinadora de Proyectos, y Guido Zuleta, ingeniero venezolano, el Secretario Ejecutivo.



El padre ***Vives*** participó en los funerales de monseñor ***Romero*** en El Salvador. De pronto tuvo que dejar las ceremonias - y la cámara- para atender a las victimas de aquella trágica jornada. La revista alemana "Stern" recoge un momento en la foto que reproducimos.

Llama la atención en ese equipo multinacional el espíritu de trabajo y un consenso que complace...

¿Los objetivos y la tesis de Fundalatín?

Rosa Paredes responde: Generar y apoyar programas para la promoción y defensa de los Derechos Humanos en el continente, desenmascarar los encubrimientos ideológicos de los sistemas represivos, como la doctrina llamada de la "Seguridad Nacional", y promover y prestar apoyo a los grupos de base locales que trabajan en Derechos Humanos, máxime cuando no tienen ayuda de nadie.

En cuanto a la tesis, Guido Zuleta explica que está desarrollada en *"Los Derechos Humanos son los derechos de los oprimidos"*, un aporte para la Conferencia de Puebla (junio 78), y en la ponencia *"Derechos Humanos: concepto y realidad"*, presentada en el Seminario Internacional, organizado por el Instituto Latinoamericano de Investigaciones Sociales (ILDIS) en Quito (Nov. 79), bajo los auspicios del gobierno del Ecuador y de la Fundación Ebert de la República Federal Alemana. En esos documentos se señala que los Derechos Humanos no pueden ser una realidad mientras no sean efectivamente *los derechos de los oprimidos*. No se trata de un reconocimiento formal a la igualdad en abstracto, a unos "derechos iguales" en una sociedad desigual, ni a un re-

LOS DERECHOS HUMANOS

conocimiento de la libertad dentro de un concepto idealista del hombre, cuando en situaciones concretas se emplea la libertad sólo para oprimir ...Se trata del *derecho humano fundamental* a una organización económica y social, a unas estructuras sociales, humanas y justas, que aseguren la justicia, la libertad y la igualdad en la práctica, puntualiza el ingeniero Undurraga. Buscamos nuevos sistemas de relaciones que hagan posible la participación y la plena realización del hombre como individuo y como ser comunitario ...Por eso de una fase curativa, pasamos a una preventiva, sin olvidar la acción asistencial y de solidaridad que las circunstancias de cada día puedan señalarnos...

¿Qué proyectos tienen en vista, Padre Vives?

Queremos crear un instrumento pedagógico y atractivo para enseñar a aprender y aprender a enseñar a *vivir* los Derechos Humanos, la justicia y la paz ...Esto a partir del microcosmos político del hombre y su familia para proyectarlo al macrocosmos de la sociedad y el universo. Será un canto a la dignidad y a la potencialidad del ser humano. Cada hombre es una semilla que muchas veces, por los condicionamientos económicos y sociales, políticos y culturales, no germina. Y si germina, no produce el fruto que está llamado por vocación. Empezaremos el audiovisual con la parábola: "Una vez un sembrador salió a sembrar su semilla"...

Otro proyecto, informa el Rev. Ramón Castillo, es el encuentro latinoamericano de organismos de Derechos Humanos, a realizarse en octubre en Venezuela, con el fin de posibilitar el intercambio y la mutua colaboración. Se hará un análisis de la situación y se buscarán acuerdos de coordinación para una mayor eficiencia en el trabajo continental. A fines de año, se efectuará el encuentro con familiares de presos y desaparecidos en Tacna (Perú), con el fin de crear conciencia continental sobre ese hecho, elaborar pautas de protección internacional y proponer bases jurídicas diferentes a la "muerte presunta" con la que se pretende ocultar los desaparecimientos. También queremos dar un cauce positivo a la frustración de los familiares y convertirla en una fuerza creadora.

Sin tierra, sin trabajo, sin país

Muy importante será, dice el ingeniero Undurraga, el encuentro latinoamericano de organizaciones campesinas e indígenas, cuya primera etapa tendrá lugar en Riobamba, Ecuador, durante el mes de noviembre, con apoyo de Monseñor Proaño y su equipo pastoral. Se realizará un diagnóstico preliminar de los campesinos e indígenas sin tierra, y de los sometidos a un régimen de alta explotación, con el fin de crear un canal de comunicación entre ellos y los organismos internacionales interesados en el problema. Se quiere restablecer el papel protagónico del campesinado en América Latina.

Un evento muy importante será el Seminario "Análisis de los Efectos Morales, Psicológicos y Sociales del Desempleo y sus Causas", que se llevará a cabo del 22 al 26 de septiembre en la Universidad Centroamericana de Managua, Nicaragua, con la participación de expertos de varias universidades y centros de investigación de América Latina, Estados Unidos y Europa. "El desempleo estructural constituye una permanente y grave violación a los Derechos Humanos", reza a coro el Directorio.

Malvina de Jacobi explica: También nos anima lograr la credencial de Naciones Unidas para los expulsados de sus países, sin documentos como medida represiva, y lograr para ellos una calidad jurídica estable. Ya está trabajando una Comisión Internacional de Juristas integrada por Orlando Amaré (venezolano), José Luis Corbo (uruguayo), Abraham Kozak (argentino) y Eduardo Novoa (chileno).

El Padre Vives está en contacto con el doctor Andrés Aguilar y con el doctor Edmundo Vargas Carreño, Secretario Ejecutivo de la Comisión Interamericana de Derechos Humanos, a quien visitó en Washington, y le manifestó su deseo de colaborar en este proyecto que consideró "muy viable e importante". Recientemente nos visitó el representante regional del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Refugiados, Dr. Guillermo da Cunha, interesándose mucho en el trabajo. Colabora también la Dra. Mariluz Scholoeter, Directora del Servicio Social Internacional (Comisión Venezolana).

Mensaje de gratitud y esperanza

El Padre Juan Vives Suriá reflexiona sobre esta larga lucha por los Derechos Humanos a la que se ha dedicado con entrega total. Comprende que es un trabajo difícil que muchos no entienden. Los filántropos tradicionales, dice, no lo financian. Hemos tenido que recurrir a fundaciones extranjeras. Son las contradicciones del sistema, agravadas por el petróleo, añade.

-Pero siempre contamos con la colaboración de los grupos cristianos de base. Desde el gobierno, los partidos políticos, el Congreso, la prensa, las Iglesias, universidades, centrales obreras ...Tenemos que señalar la ayuda de la congregación religiosa norteamericana "Misioneros de Maryknoll", muy preocupados por los derechos Humanos y su situación en América Latina. Muchos de sus Sacerdotes, religiosas y laicos, trabajan y conviven con los más pobres del continente.

Esta es una lucha, confiesa el Presidente de Fundalatín, de fe, esperanza y caridad, muy larga. Una lucha que no terminará cuando cesen las torturas, los asesinatos y las desapariciones, y vuelvan a sus casas tantos presos expulsados y tantos exiliados diseminados por el mundo. Esta lucha terminará sólo cuando se establezcan sistemas de relaciones que aseguren la justicia, la libertad y la dignidad de la persona, es decir cuando logremos la participación de "todo el hombre y de todos los hombres"... Alguna vez la Eucaristía será en la vida, más allá del altar, la reconciliación con el hermano, la ofrenda del pan compartido en una mesa donde nadie quedará excluido, donde no habrá ni amo ni esclavo, ni explotador ni explotado, ni opresor ni oprimido...

"No me van a callar aunque me maten"...

Estas palabras en la boca de alguien tan prudente y mesurado como el Cardenal chileno, acota Undurraga, adquieren un tono dramático. Ojalá que no resulte profético como lo fue el Arzobispo Romero, añade Vives.

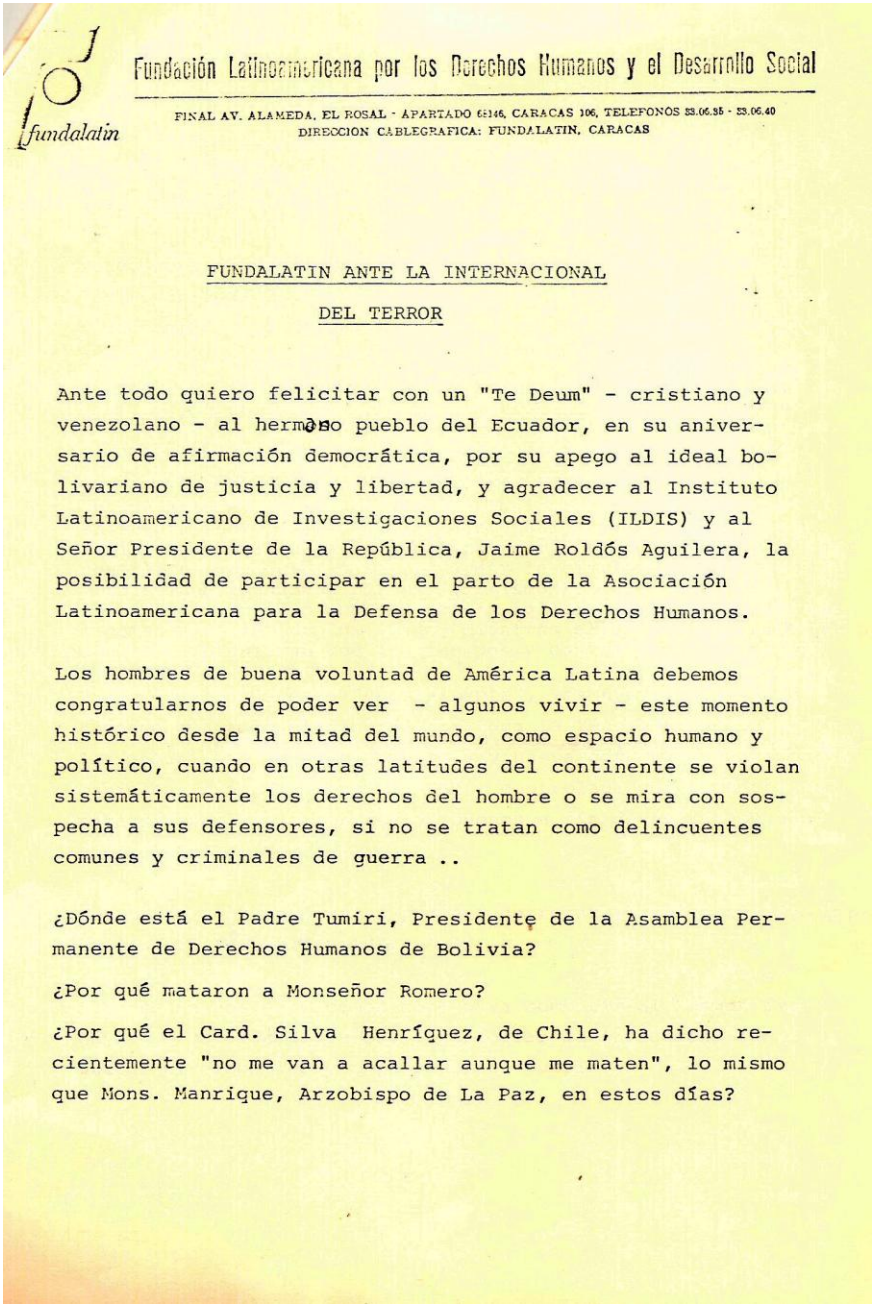
La Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social, sigue de cerca la tarea de la Iglesia chilena, que ha superado las barreras confesionales y ha acogido a creyentes y no creyentes en una comunidad de objetivos de liberación, de amparo, de defensa. Para Fundalatín, la tarea de la Vicaría de la Solidaridad, el último reducto de la juridicidad chilena, perseverando en presentar recursos que la justicia no acoge, es un núcleo donde se gesta el renacer, a pesar de la dictadura y de los intereses de las transnacionales... Fundalatín denuncia la persecución a la Iglesia chilena antes de que sea tarde.

VIRGINIA VIDAL

ANEXO N° 43

DOCUMENTO *«FUNDALATIN ANTE LA INTERNACIONAL DEL TERROR»* 1980

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 2: *«Acta Constitutiva de Fundalatin y Documentos Doctrinarios»*



Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

fundalatin

FINAL AV. ALAMEDA, EL ROSAL - APARTADO 6146, CARACAS 106, TELEFONOS 33.06.35 - 33.06.40
DIRECCION CABLEGRAFICA: FUNDALATIN, CARACAS

FUNDALATIN ANTE LA INTERNACIONAL

DEL TERROR

Ante todo quiero felicitar con un "Te Deum" - cristiano y venezolano - al hermano pueblo del Ecuador, en su aniversario de afirmación democrática, por su apego al ideal bolivariano de justicia y libertad, y agradecer al Instituto Latinoamericano de Investigaciones Sociales (ILDIS) y al Señor Presidente de la República, Jaime Roldós Aguilera, la posibilidad de participar en el parto de la Asociación Latinoamericana para la Defensa de los Derechos Humanos.

Los hombres de buena voluntad de América Latina debemos congratularnos de poder ver - algunos vivir - este momento histórico desde la mitad del mundo, como espacio humano y político, cuando en otras latitudes del continente se violan sistemáticamente los derechos del hombre o se mira con sospecha a sus defensores, si no se tratan como delincuentes comunes y criminales de guerra ..

¿Dónde está el Padre Tumiri, Presidente de la Asamblea Permanente de Derechos Humanos de Bolivia?

¿Por qué mataron a Monseñor Romero?

¿Por qué el Card. Silva Henríquez, de Chile, ha dicho recientemente "no me van a acallar aunque me maten", lo mismo que Mons. Manrique, Arzobispo de La Paz, en estos días?

¿Por qué el secuestro, la tortura, el desaparecimiento, la muerte, la cárcel o el exilio de tantos dirigentes políticos, sindicales, religiosos ...?

No es hora de un diagnóstico, pero recordemos de paso que las repúblicas latinoamericanas, a lo largo de 150 años de independencia política, han sido sometidas a las más variadas formas de explotación y dependencia, y hoy, para mantenerlas así, la internacional del dinero y sus asociados criollos han establecido la internacional del terror y del secuestro con el fin de combatir la "subversión", afrontar las llamadas "guerras de liberación" y "extirpar el cáncer marxista".
No fué éste el sermón de Viola a los ejércitos americanos en Bogotá (nov. 79) y la reciente prédica de García Meza en Bolivia? ¿No es ésta la práctica religiosa de Pinochet y demás pontifices que quieren salvaguardar la civilización occidental y cristiana amenazada por el "marxismo"?.
Los nuevos cruzados quieren que la Iglesia se evada en una abstracta salvación de las almas, mientras ellos gozan de impunidad para hacer lo que quieran con los cuerpos y con la dignidad de los hombres.
Y al servicio de esta "guerra santa", los nuevos cruzados cuentan con todo el dinero, con toda la técnica, con todas las armas, con todo el poder, ... (con silencios cómplices y, lamentablemente, con alguna bendición que no viene de Dios.) Y hasta con una computadora maniquea, programada por la IBM y controlada por el Pentágono, para separar los malos de los buenos a fin de evitar su contaminación...

Con tanto recurso bien se pudiera derrotar al único enemigo: la pobreza, la miseria, el subdesarrollo, pero...

Por eso no nos explicamos cómo para combatir al "comunismo" haya que matar a prelados, desarrollar la inflación, enriquecer el desempleo y empobrecer al pueblo.

Son ya más de 120 millones los marginados del Continente que, para el año 2.000, se habrán duplicado como una bomba de tiempo.

La "Trilateral" lo sabe, como también sabe de la ineficacia de las dictaduras para resolver los grandes problemas y que, al fin, tienen que entregar las banderas a los enemigos del sistema.

De ahí la política de los derechos humanos de Carter. De ahí que "el Trilateralismo" no quiera por ahora más dictaduras, sino gobiernos civiles y democracias formales que, bajo el esquema "Reformas-Represión" (- bien lo sabe El Salvador -) favorezcan cierta prosperidad a fin de evitar demandas radicales de un nuevo orden económico internacional, y así mantener la dependencia y la explotación, mientras agitando la prestigiosa bandera de los derechos humanos.. (1)

(1) Los Derechos Humanos... Hoy todo el mundo habla y todo el mundo se escandaliza por su violación. ¿Es que antes no se violaban? Que lo digan los indígenas, los campesinos, los eternos marginados del continente.
No se trata del reconocimiento formal de los Derechos del Hombre, de una igualdad en abstracto, en una sociedad desigual, donde la libertad sirve para oprimir.
Se trata del derecho humano fundamental a una Organización económica na y social, dentro de unas estructuras sociales, humanas y justas, que aseguren en la práctica la justicia y la igualdad.
Los Derechos Humanos son un problema de justicia. Ya Bolivar decía en 1920: " Hagamos triunfar la Justicia y triunfará la Libertad". (2)

(2) Con esas reflexiones, FUNDALATIN (Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social), desde Venezuela, espacio humano y político propicio para la promoción y defensa de los derechos humanos - lo que nos obliga más -, después de acoger y sanar heridas de perseguidos "por causa de la justicia" - y sin dejar la acción asistencial y de denuncia -, se ha impuesto una tarea - reflexionar - y una meta: pasar de la medicina curativa a la preventiva, es decir, vacunarnos para evitar futuros desmanes atacando el mal en sus causas...

Esta es la razón del Plan FUNDALAIN 1980, con los proyectos señalados en los anexos.

Nuestra tarea no terminará cuando cesen las torturas, se libere al último preso, regrese a su casa el último exiliado y se castigue a los culpables.

Ello implica un cambio tan profundo -"hombre nuevo" - y una construcción tan grande - "nueva sociedad" -, que seguramente ninguno de nosotros verá terminada la "nueva creación". Tampoco la vió Mons. Romero pero, como otros luchadores caídos, dejó la semilla en tierra fecunda con un camino sembrado de cruces. Pero lleno de esperanza.

Con su nombre - Oscar Arnulfo Romero - bautizaremos en noviembre, en Caracas, a la Federación de Organizaciones Latinoamericanas de Derechos Humanos, de inspiración cristiana.

Desde ahora pedimos un puesto para ella en la Asociación próxima a nacer en la hermana República del Ecuador, para la defensa efectiva y afectiva de los derechos humanos y de los pueblos.

A la internacional del terror y del secuestro hay que responder sin sectarismos, con alianzas ~~tácticas~~ ideológicas ó tácticas, con la internacional de la solidaridad.

ANEXO N° 44

TEXTO DE LA *«CARTA DE CONDUCTA»* INICIATIVA DEL PRESIDENTE ECUATORIANO JAIME ROLDÓS AGUILERA 1980

(Extraído en febrero de 2011 de http://www.efemerides.ec/1/sep/cond.htm)

«CARTA DE CONDUCTA»

Los Presidentes de Colombia, Ecuador y Venezuela y el Representante Personal del Presidente del Perú, países miembros del Grupo Andino, reunidos en Riobamba con motivo del Sesquicentenario de la aprobación de la "Constitución del Estado del Ecuador", de 11 de septiembre de 1830;

Inspirados en los ideales del Libertador Simón Bolívar;

Persuadidos de que ha alcanzado una etapa sustantiva del esquema de integración económica que ha dado lugar a la formación de nuevos vínculos que han permitido a los países de la Subregión lograr niveles de concertación política, que constituyen una viva demostración de su capacidad de entendimiento;

Convencidos de que la concertación de voluntades políticas contribuirá decisivamente a la afirmación tanto del sistema democrático y de los principios que lo sustentan como de una auténtica identidad latinoamericana diferenciada y autónoma;

Conscientes de que es de fundamental importancia establecer jurídicamente un ordenamiento institucional que oriente sus relaciones solidaria y constructivamente hacia intereses comunes;

Decididos a observar y enriquecer los principios y valores que le son comunes; y,

Tomando en cuenta lo acordado en la Tercera Reunión del Consejo de Ministros de Relaciones Exteriores del Grupo Andino realizada en Quito del 12 al 15 de marzo de 1980;

Resuelven adoptar la siguiente:

CARTA DE CONDUCTA

1.- Procurar un ordenamiento político subregional generado en democracia de extracción popular y definido carácter participativo, sin perjuicio de los principios de autodeterminación de los pueblos, de no intervención y del pluralismo ideológico;

2.- Propiciar nuevos esquemas de desarrollo integral que, inspirados en principios de justicia social, permitan el cambio de las injustas estructuras aún existentes;

3.- Reiterar el compromiso solemne de que el respeto de los derechos humanos, políticos, económicos y sociales constituye norma fundamental de la conducta interna de los Estados del Grupo Andino y que su defensa es una obligación internacional a la que están sujetos los Estados y que, por tanto, la acción conjunta ejercida en protección de esos derechos no viola el principio de no intervención;

4.- Promover la solución de las controversias que existen o pudieran presentarse entre los países del Grupo Andino o entre éstos y terceros, mediante los procedimientos pacíficos previstos en el Derecho Internacional;
5.- Propiciar un proceso de desarme subregional y regional que, inspirado en los postulados de la Declaración de Ayacucho, constituya una contribución efectiva al desarme general y completo y permita liberar recursos para el desarrollo económico y social.
6.- Reafirmar el Derecho Soberano de los Estados a la libre disposición de sus recursos naturales como norma sustantiva de la convivencia internacional;
7.- Actuar solidariamente frente a cualquier amenaza a coacción económica que afecte a uno de los Estados del Grupo Subregional Andino, como modo de consagrarla seguridad económica colectiva de los mismos;
8.- Propiciar una mayor participación de los países de la Subregión Andina en las negociaciones de los problemas políticos y económicos que se debaten en la comunidad internacional, particularmente los que se refieren a la paz y seguridad y al Nuevo Orden Económico Internacional, en Cooperación con los otros países latinoamericanos y demás del Tercer Mundo;
9.- Comprometer esfuerzos para la adopción de políticas comunes en los campos económico, social, laboral, educativo, cultural, tecnológico y de salud, entre otros, así como para la aproximación de las respectivas legislaciones nacionales;
10.- Aplicar, inspirados en los principios de la justicia social internacional, los instrumentos del esquema integracionista andino en forma tal que se deriven para los Estados miembros beneficios equitativos entre los cuales conste el tratamiento preferencial para los países de menor desarrollo económico relativo, establecidos en el Acuerdo de Cartagena,.
11.- Contribuir a la vigencia de la libertad, la justicia social y la democracia mediante el cumplimiento del compromiso Andino de aplicar los principios fundamentales establecidos entre otros instrumentos internacionales, en la Carta de la Organización de las Naciones Unidas; en la Carta de la Organización de los Estados Americanos, en la Declaración Universal de los Derechos Humanos; en la Carta de los Derechos y Deberes Económicos de los Estados; en la declaración sobre el Establecimiento del Nuevo Orden Económico Internacional; en el Mandato de Cartagena, de 28 de mayo de 1979; en la Declaración de Quito de 11 de agosto de 1979; en el Acta de Panamá de lo de octubre de 1979;y, en la Declaración de Lima de 29 de Julio de 1980.
El Ministerio de Relaciones Exteriores del Ecuador será depositario del Instrumento original;
En fe de lo cual suscriben la presente Carta de Conducta, en la ciudad de Riobamba, a los once días del mes de septiembre de mil novecientos ochenta.
Firman:

Julio César Turbay Ayala, PRESIDENTE DE LA REPÚBLICA DE COLOMBIA.- Jaime Roldós Aguilera, PRESIDENTE DE LA REPÚBLICA DEL ECUADOR.- Luis Herrera Campins, PRESIDENTE DE LA REPÚBLICA DE VENEZUELA.- Javier Alva Orlandini, REPRESENTANTE PERSONAL DEL PRESIDENTE DEL PERÚ.

Los Presidentes de Costa Rica, Panamá y el Representante Personal del Presidente del Gobierno de España adhieren al espíritu y propósito que animan este documento.

Firman:

Rodrigo Carozo, PRESIDENTE DE LA REPÚBLICA DE COSTA RICA.-

Arístides Royo, PRESIDENTE DE LA REPÚBLICA DE PANAMÁ.-

Carlos Robles Piquer, REPRESENTANTE PERSONAL DEL GOBIERNO DE ESPAÑA.

ANEXO N° 45

PRIMERA PÁGINA DEL *«PLAN 80»* DE FUNDALATIN

Archivo de *Fundalatin*,
Carpeta N° 79: *«Plan 80»*

FUNDALATIN: ANTECEDENTES Y PLAN 1980

ANTECEDENTES

1.1.- FUNDALATIN

Venezuela, dentro del contexto global de América Latina, tiene hoy características especiales que le permiten asumir tareas imposibles en otros contextos del subcontinente. Dentro de estas características se destacan:

a.- Una bonanza económica fruto de su ingreso petrolero que le permite una estabilidad política peculiar.

b.- Un margen de libertades democráticas que ofrecen un espacio político favorable e iniciativas de relativa envergadura.

c.- La presencia en su territorio de numerosos migrantes y refugiados latinoamericanos, potencial humano importante para la generación de una conciencia latinoamericana.

Situados en este contexto, un grupo de cristianos comprometidos con la lucha de liberación de sus pueblos, tanto venezolanos como de las diversas comunidades latinoamericanas residentes en el país, decidimos constituir la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social (FUNDALATIN). Está registrada en la Oficina Subalterna del Primer Circuito del Dto. Sucre, Baruta, Edo. Miranda, con fecha 9 de junio de 1978, bajo el N° 34, folio 146, Tomo 52, Protocolo 1°.

1.2.- Objetivos de FUNDALATIN

Desde la perspectiva cristiana comprometida antes mencionada, FUNDALATIN pretende:

a.- Generar y apoyar programas que tiendan a defender efectivamente los derechos humanos violados en nuestros países, a través de la denuncia, la obtención de apoyo internacional y el establecimiento de canales eficientes de comunicación y ayuda efectiva a los perseguidos por razones políticas.

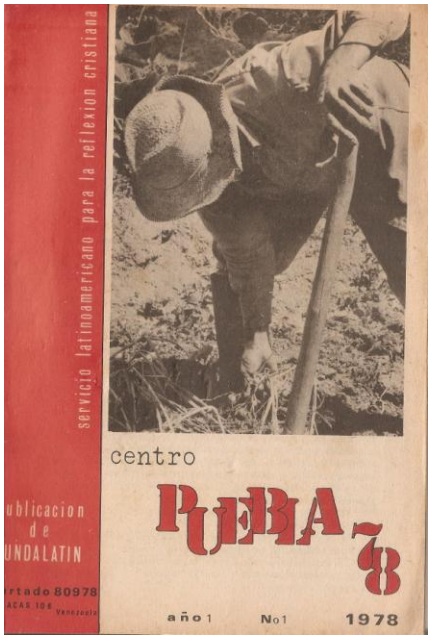
b.- Desenmascarar los encubrimientos ideológicos de los sistemas represivos como la doctrina de la seguridad nacional, los sistemas de coordinación militar o policial y las fachadas electorales para la legitimación de dictaduras perpetuas.

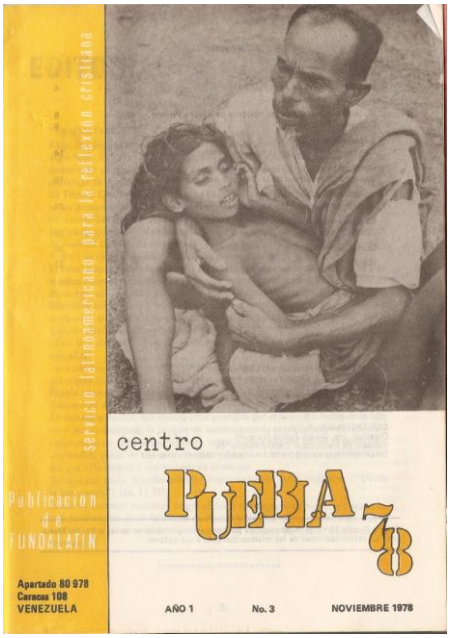
c.- Promover y coordinar acciones latinoamericanas, dirigidas a crear sistemas de relaciones que aseguren la justicia, el respeto irrestricto a la persona humana y sus derechos, dentro de un marco político de genuina participación democrática.

d.- Prestar apoyo a los grupos de base que trabajan en pos de los objetivos antes mencionados, en especial cuando no tienen apoyo de nadie.

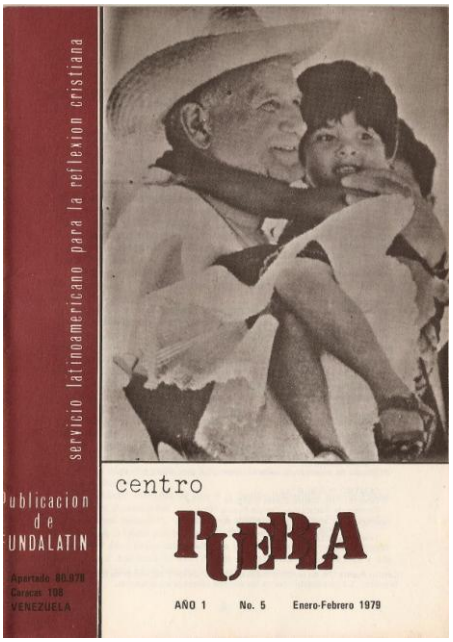
ANEXO N° 46

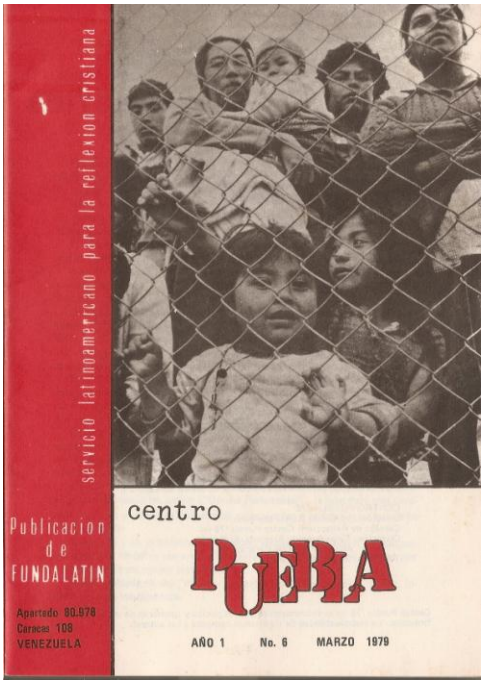
ALGUNAS PORTADA DE LA REVISTA *«CENTRO PUEBLA»*
1978-1980
Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 87:
«Revista «Centro Puebla». Documentos varios».

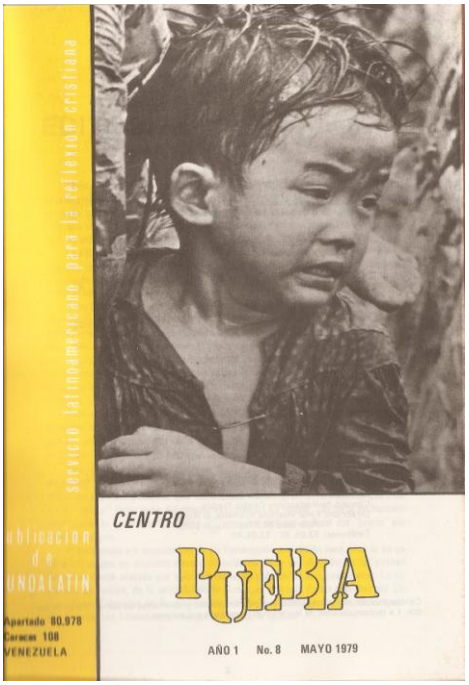


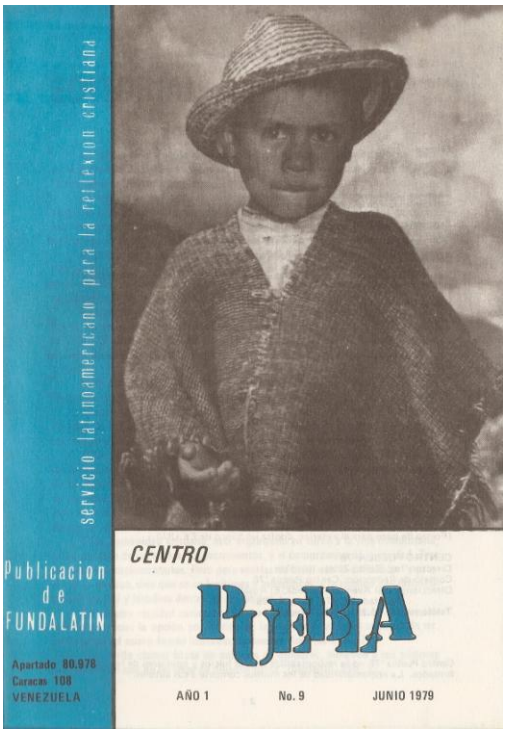


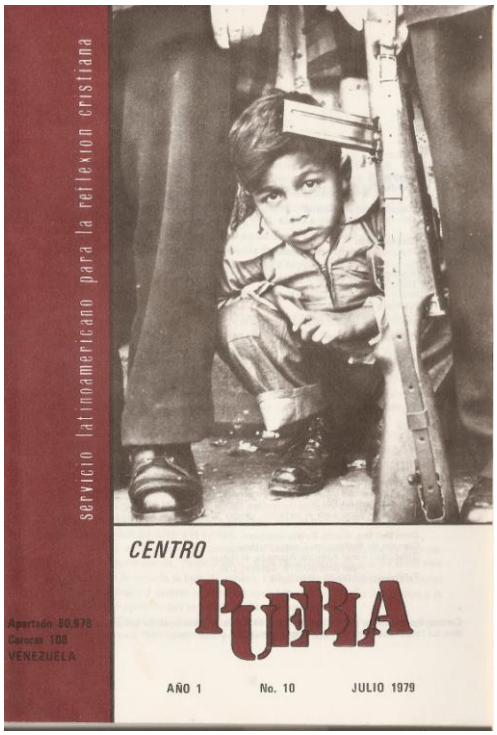


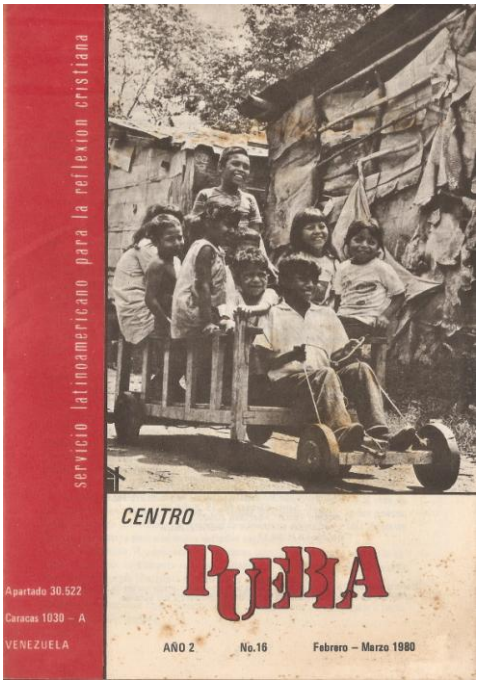


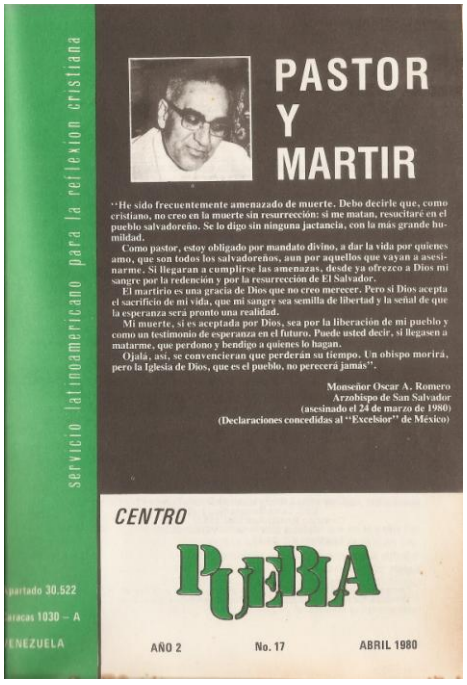

servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
Publicacion de FUNDALATIN
Apartado 80.978
Caracas 108
VENEZUELA
centro
PUEBLA
AÑO 1 No. 6 MARZO 1979

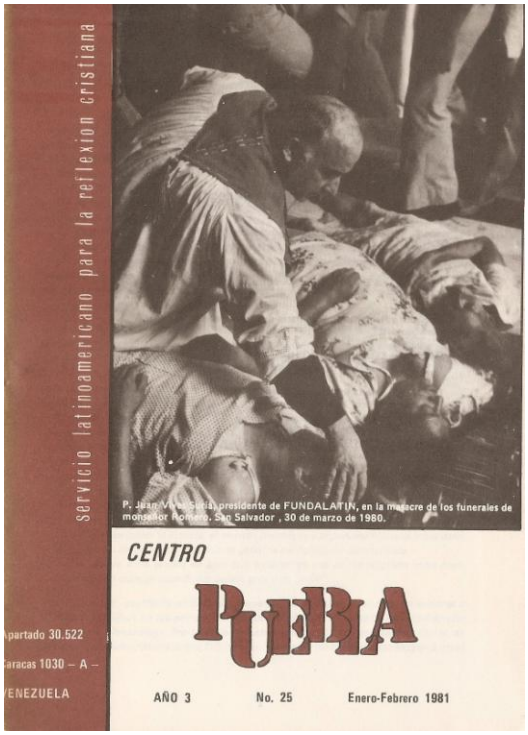

servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
Publicacion de FUNDALATIN
Apartado 80.978
Caracas 108
VENEZUELA
CENTRO
PUEBLA
AÑO 1 No. 8 MAYO 1979


servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
Publicacion de FUNDALATIN
Apartado 80.978
Caracas 108
VENEZUELA
CENTRO
PUEBLA
AÑO 1 No. 9 JUNIO 1979


servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
Apartado 80.978
Caracas 108
VENEZUELA
CENTRO
PUEBLA
AÑO 1 No. 10 JULIO 1979


servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
CENTRO
PUEBLA
Apartado 30.522
Caracas 1030 – A
VENEZUELA
AÑO 2
No.16
Febrero – Marzo 1980


servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
PASTOR
Y
MARTIR
"He sido frecuentemente amenazado de muerte. Debo decirle que, como cristiano, no creo en la muerte sin resurrección: si me matan, resucitaré en el pueblo salvadoreño. Se lo digo sin ninguna jactancia, con la más grande humildad.
Como pastor, estoy obligado por mandato divino, a dar la vida por quienes amo, que son todos los salvadoreños, aun por aquellos que vayan a asesinarme. Si llegaran a cumplirse las amenazas, desde ya ofrezco a Dios mi sangre por la redención y por la resurrección de El Salvador.
El martirio es una gracia de Dios que no creo merecer. Pero si Dios acepta el sacrificio de mi vida, que mi sangre sea semilla de libertad y la señal de que la esperanza será pronto una realidad.
Mi muerte, si es aceptada por Dios, sea por la liberación de mi pueblo y como un testimonio de esperanza en el futuro. Puede usted decir, si llegasen a matarme, que perdono y bendigo a quienes lo hagan.
Ojalá, así, se convencieran que perderán su tiempo. Un obispo morirá, pero la Iglesia de Dios, que es el pueblo, no perecerá jamás".
Monseñor Oscar A. Romero
Arzobispo de San Salvador
(asesinado el 24 de marzo de 1980)
(Declaraciones concedidas al "Excelsior" de México)
CENTRO
PUEBLA
AÑO 2
No. 17
ABRIL 1980

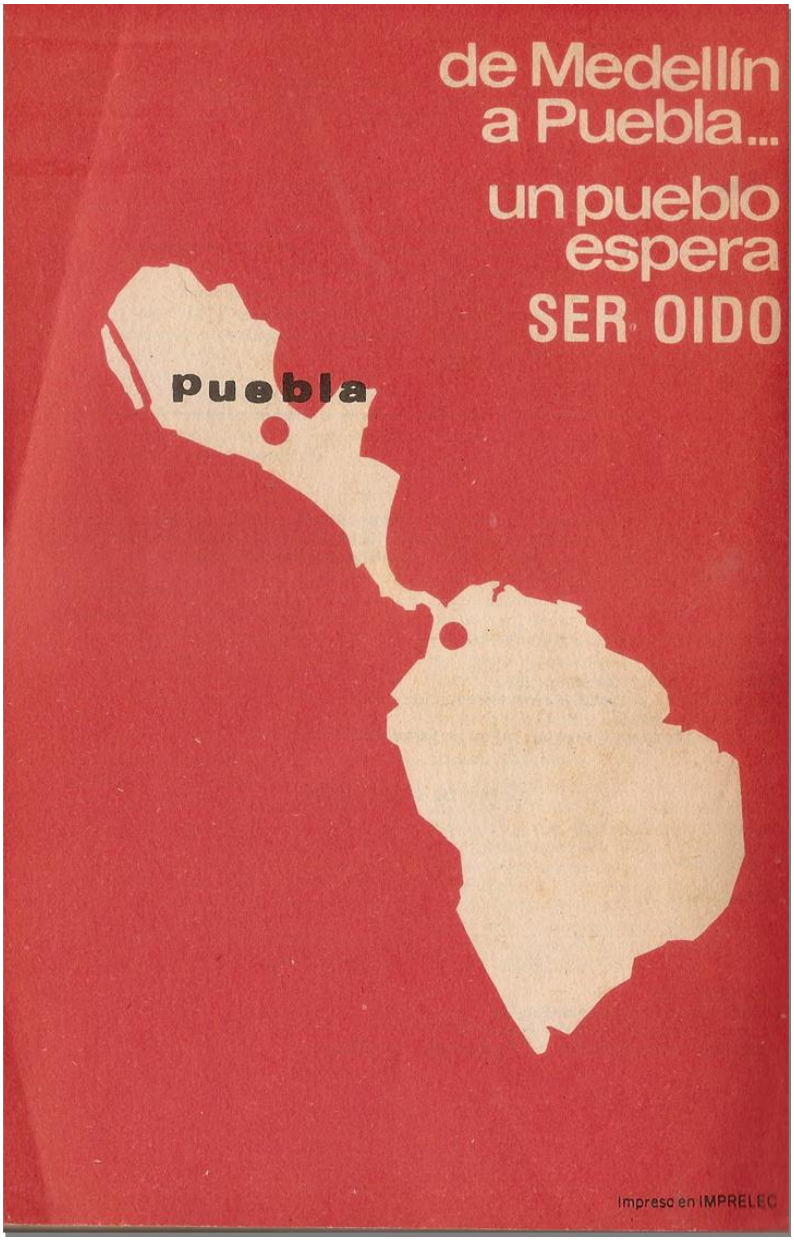

Servicio latinoamericano para la reflexion cristiana
CENTRO
PUEBLA
AÑO 3
No. 25
Enero-Febrero 1981


CENTRO
PUEBLA
AÑO 3
No. 28
JUNIO 1981

ANEXO N° 47

CONTRAPORTADA DE LA REVISTA *«CENTRO PUEBLA»* N° 1
1978-1980

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 87:
«Revista «Centro Puebla». Documentos varios».



ANEXO N° 48

BOLETÍN «SOLIDARIDAD» N° 1
1980

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 9: *«Boletín Solidaridad. Fundalatin».*



fundalatin
SOLIDARIDAD
Venezuela

2001

CARACAS, JUEVES 3 DE ENERO DE 1980

Fundalatín

Los Derechos Humanos nos Interesan a Todos

EL UNIVERSAL, Miércoles 2 de Enero de 1980

Mensaje del Presidente de Fundalatín

Al Pueblo de Venezuela

El Nacional — Miércoles 2 de Enero de 1980

Mensaje de Fundalatin

Integración Latinoamericana a Nivel de Pueblos

Seguidores de quien vino al mundo a dar plenitud a los derechos humanos, presentamos este mensaje de año nuevo al pueblo de Venezuela, con la esperanza de hacerlos juntos realidad cada día en 1980.

Los derechos humanos nos interesan a todos. Involucran a todo el hombre y a todos los hombres. Toda la estructura y todas las estructuras.

La miseria —pobreza, ignorancia, atraso— es la primera violación. Es como no permitir al hombre ser hombre. Luchar por querer serlo y reprimirlo por ello, es la segunda violación a los derechos humanos. América Latina lo sabe y lo sufre: 150 millones de marginados, millones de migrantes y refugiados, millares de muertos y desaparecidos, de presos y torturados, de huérfanos y viudas... son la triste muestra.

No se trata de declarar unos derechos formalmente. De reconocer la libertad y la igualdad del hombre, de derecho. Sino de hacerlo posible de hecho. Estructuralmente.

No es cuestión de poder votar, manifestar, organizarse... solamente. Tampoco de asegurar el pan de hoy y mañana solamente. Es todo. Lo uno y lo otro. Pero, ¿por dónde empezar? Es el gran problema político. No de políticos solamente. También de profanos. De curas, de moros y cristianos.

En esta tarea estamos metidos inspirados en aquel que dijo: "Amarás a Dios con todo tu corazón, con toda tu inteligencia, con todas tus fuerzas, y al prójimo como a ti mismo", ratificación y síntesis del primer código de derechos humanos, el Decálogo.

A Venezuela, preñada de riquezas en su suelo y de generosidad en sus gentes, le ha tocado una gran responsabilidad histórica. Acoger a numerosos hermanos de otros países que han tenido que huir —como la Sagrada Familia a Egipto— para escapar del rey Herodes. O simplemente en busca de pan y techo. También es de Herodes el hambre, la ignorancia, el desempleo. Son la negación de Dios y la primera violencia al hombre.

Con su hospitalidad Venezuela, más que con proclamas y convenios —y al margen de proclamas y convenios— está haciendo la integración latinoamericana a nivel de pueblo. Con dolor y lágrimas a veces. Pero con el gozo de dar y recibir. Y con las alegrías y esperanzas de un parto. ¿No se está gestando algo en América Latina? Y en este compartir nuestros pueblos el pan y la cultura, Venezuela está creando relaciones para un mundo nuevo inspirado en los sueños de Bolívar y de Bello.

Venezuela, con todos los contrastes irritantes del petróleo y las graves contradicciones del sistema, es hoy campeona de los derechos humanos. Esta es la riqueza y la grandeza de su pueblo. Pero —¡cuidado!— mayor su responsabilidad y más grande el reto.

Fundalatín (Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social) es hija de esta preocupación. Y de pequeñas acciones solidarias en su primer año de vida, tiene para el 80 nueve grandes proyectos con finalidades muy claras: Sin descuidar la asistencia a exiliados, educar para la paz y la justicia, prevenir las violaciones, denunciar las injusticias, fomentando siempre la unión, la solidaridad, la convivencia... Y, a ruego de unas madres llamadas por el tirano "locas", luchar para que no se secuestren más niños; que no se regalen los nacidos en cautiverio; que no se persiga a quienes trabajan por la paz, por la justicia, por el pueblo...

Presbítero Juan Vives Suriá.
(Foto Tom Grillo).

Para tan "improductiva" como estimulante tarea, necesitamos de la mano y del corazón de la gente. El centavo de la viuda. La generosidad de Zaqueo. Puede ser en servicios, en equipos, en dinero... Fundalatín —con voluntad de servir la causa de la paz y la justicia— no tiene recursos propios. Pero contando con nuestras manos y con la generosidad de muchos, hemos programado para este año lo siguiente:

- Producir un curso audiovisual sobre D.H. (láminas, diapositivas, cassettes).
- Seminario latinoamericano de organismos de D.H. (Barquisimeto, Venezuela).
- Encuentro regional de familiares de desaparecidos (Lima, Perú).
- Encuentro latinoamericano de organizaciones campesinas de base (Riobamba, Ecuador).
- Análisis de las causas y efectos del desempleo (Managua, Nicaragua)
- Reunión de expertos sobre credenciales de Naciones Unidas para expulsados (Caracas).
- Apoyo a grupos locales en programas de derechos humanos.
- Apoyo al Programa Venezolano Pro Refugiado Latinoamericano
- Publicación de trabajos sobre Derechos Humanos y la realidad latinoamericana.

Las personas e instituciones interesadas en informarse o colaborar, pueden dirigirse a: Fundalatín, final avenida Alameda, El Rosal, Apdo. 68.146, teléfonos: 33.06.35 y 33.06.40. Caracas 106.

Caracas, 1° de enero de 1980.

Pbro. Juan Vives Suria

ANEXO N° 49

FOTOS DE LA MANIFESTACIÓN A FAVOR DE LA PAZ EN CENTROAMÉRICA (EXTRAÍDAS DEL BOLETÍN *«SOLIDARIDAD»* DEL 23 DE SEPTIEMBRE DE 1983)

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 9: *«Boletín Solidaridad. Fundalatin».*







CARACAS, DOMINGO 18 DE SEPTIEMBRE DE 1983 "ULTIMAS NOTICIAS"



Marcha por la Paz Resultó Todo un Exito

Manifestación sin precedentes en Caracas resultó la "Marcha por la Paz" realizada de viernes a sábado desde la Plaza Venezuela hasta Chacaíto en solidaridad con los pueblos centroamericanos con motivo del 162° aniversario de su Independencia.

Cientos de cristianos de diferentes confesiones de Caricuao, Catia, Petare y del centro de Caracas, con antorchas, pancartas, cánticos y ofrendas simbólicas, realizaron el programa de la acción continental por la paz en Centroamérica dentro de una jornada de ayuno y vigilia de 24 horas, en comunión con numerosos grupos de Norte, Centro y Sudamérica.

La jornada se inició con la entrega de una carta al señor Embajador de los Estados Unidos para el Presidente Ronald Reagan. (Se anexa texto).

Entre las pancartas destacaba una con la figura de Monseñor Romero y la leyenda: "Les ruego, les suplico, les ordeno: cese la represión", y otras como "Nicaragua busca su camino; déjenla en paz" y "El pueblo venezolano exige paz con justicia para Centroamérica".

Del Boulevard de Sabana Grande salieron comentarios como: "Nunca hubiera pensado que tantos cristianos juntos clamaran al cielo y a la tierra justicia y libertad" y "Esto parece una mezcla de procesión religiosa y manifestación política que convence más que las convencionales".

En la velada nocturna se alternaron los grupos para hacer lecturas, oraciones y cánticos y alguna escenificación que concluía: "De tus entrañas, Centroamérica, surge la esperanza del hombre nuevo"

El Nacional — Domingo 18 de Septiembre de 1983

Marcha por la paz en Centroamérica



Manifestación sin precedentes en Caracas resultó la "Marcha por la Paz" realizada de viernes a sábado desde la plaza Venezuela hasta Chacaíto en solidaridad con los pueblos centroamericanos con motivo del 162° aniversario de su Independencia.

Cientos de cristianos de diferentes confesiones de Caricuao, Catia, Petare y del Centro de Caracas, con antorchas, pancartas, cánticos y ofrendas simbólicas, realizaron el programa de la acción continental por la paz en Centroamérica dentro de una jornada de ayuno y vigilia de 24 horas, en comunión con numeroso grupos de Norte, Centro y Sudamérica.

EL UNIVERSAL, Lunes 19 de Septiembre de 1983

Marcha por la Paz en Centroamérica Realizaron Grupos Cristianos



Grupos cristianos realizaron una marcha por la paz en Centroamérica.

Grupos de cristianos de diferentes confesiones de Caricuao, Catia, Petare y del Centro de Caracas, con antorchas, pancartas, cánticos y ofrendas simbólicas, realizaron el programa de la acción continental por la paz en Centroamérica dentro de una jornada de ayuno y vigilia de 24 horas, en comunión con grupos de Norte, Centro y Sudamérica.

La jornada se inició con la entrega de una carta al embajador de los Estados Unidos en Venezuela, Geor Landau, para el presidente de los Estados Unidos Ronald Reagan, a través de la cual le manifiestan sus deseos de que se logre la paz en Centroamérica. Asimismo demandan el derecho que tienen los pueblos centroamericanos de rechazar la disyuntiva de someterse a las pretensiones de las grandes potencias.

La marcha por la paz se realizó de viernes a sábado desde la Plaza Venezuela hasta Chacaíto, en solidaridad con los pueblos centroamericanos con motivo del 162 aniversario de su independencia.

EL DIARIO DE CARACAS

Domingo 18 de septiembre de 1983

Apoyan a Nicaragua

En Caracas oraron por la paz

En el curso de la semana que finaliza, los cristianos de los sectores populares de Caracas efectuaron varios actos por la paz en Centroamérica, y en defensa, de los principios autonomistas de la revolución indoamericana.

Uno de los actos, fue un ayuno y vigilia por 24 horas, en el curso del cual, se cantaron canciones sobre el evangelio, la revolución y Cristo. También, organizaron una caminata, denominada "la marcha de la paz", la cual salió de la plaza El Venezolano y culminó en Chacaíto. Allí se vieron pancartas con pensamientos de monseñor Romero, como: "Nicaragua busca su camino, déjenla en paz".

Los actos se iniciaron el pasado lunes con la entrega de una carta al embajador norteamericano en Caracas, y cuyo contenido está dirigido al presidente Ronald Reagan para que deponga sus acciones bélicas en contra de los países centroamericanos que luchan por su liberación nacional y la implementación de un modelo de socialismo latinoamericano.

ANEXO N° 50

ALGUNAS PORTADAS DEL BOLETÍN *«SOLIDARIDAD»* DE FUNDALATIN

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 9: *«Boletín Solidaridad. Fundalatin».*



fundalatin

SOLIDARIDAD

Nº 3 Venezuela

Cardenal chileno Raúl Silva Henríquez:

"NI LAS AMENAZAS NI LA MUERTE ACALLARAN A NUESTRA IGLESIA"

* LA IGLESIA CHILENA TAMBIEN ES PERSEGUIDA POR PINOCHET.

* LOS OBISPOS TENEMOS EL DEBER DE DEFENDER LOS DERECHOS HUMANOS.

* UNA SOCIEDAD MAS JUSTA SE CONSTRUYE A PARTIR DE LA JUSTICIA Y LA SOLIDARIDAD.

Cardenal chileno Raúl Silva Henríquez, la voz en medio de los que no tienen voz, bajo la dictadura de Pinochet.

Abajo: La iglesia chilena testimonia el drama de los desaparecidos chilenos bajo el régimen militar.

Telfs: 33.06.35
33.06.40

fundalatin

Aptdo. 68.146
Caracas 1062

Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

fundalatin

SOLIDARIDAD

Venezuela

Boletín Nº 2



PASTOR Y MARTIR

fundalatin

SOLIDARIDAD

Fundación Latinoamericana por la Paz y los Derechos Huma

Boletín Extraordinario — Enero 1990 — Caracas - Venez



A diez años del martirio (24 marzo 1980), Monseñor Romero vive en su pueblo.

EL MODELO DE LA LIBERACION

Proyecto de nación de los pueblos de América Latina

A 500 AÑOS...

EN LA ENCRUCIJA

A quinientos años de su bo
América Latina - en una encrucijad
vida o no vida - se define por la li
ción como proyecto político.

Las espectativas desarrollistas d
radas por la CEPAL y la Alianza po
Progreso se han derrumbado. Las d
cracias tradicionales van colaps
- una a una - estranguladas por la b
que las somete con la deuda.

En insólita regresión histórica y
vista, crece - con la violencia - el s
sarrollo y la dependencia bajo un n
lo económico impuesto por el FMI
aliados nacionales para la extrac
de recursos.

Como producto, crece a la vi
pobreza extrema y se destruye la
media mientras una riqueza exclusi
encendido la conciencia de una "
ría no merecida".

En la encrucijada de la Nueva
nia, nuestra disyuntiva ya no es dem
cia o dictadura, sino vida o no vida
signarnos a las cadenas o retomar e
yecto de nuestros Libertadores.

Los intentos aislados han fracas
Los que resisten, sometidos al bloq
a la guerra. Y todo el Continente
dido y bombardeado por la "baja i
sidad" con armas más sutiles en el
po de la cultura, la política, los dere
humanos, el trabajo popular, las sec

A quinientos años del Descubrimi
estamos descubriendo - con la ale
que "Nuestra Patria es América".

Para contribuir a un diálogo c
nental sobre el tema, Fundalatin ent
la década del 90 con un boletín ext
dinario dedicado a la liberación c
proyecto político.

Pbro. Juan Vives
Presidente de Funda

fundalatin

SOLIDARIDAD

Venezuela

Caracas, enero de 1986

Testimonio del Obispo Casaldaliga sobre Nicaragua

La sistemática desinformación y la tergiversación de las noticias —con la manipulación de la religión— se usa hoy para legitimar la agresión contra Nicaragua en todos los frentes: militar, político, económico, diplomático... La palabra profética del obispo de San Félix de Araguaia (Mato Grosso, Brasil), Don Pedro Casaldáliga, sobre su "conflictivo" viaje a Centroamérica, puede ayudarnos a comprender la dramática situación del hermano país.

São Félix do Araguaia, N.T
1 de octubre de 1985

Queridos hermanos, compañeros de esperanza:

Debía esta carta a cuantos —obispos, entidades, amigos— me han acompañado públicamente con su solidaridad en mi viaje a Nicaragua. Envío también esta carta a otros hermanos que están interesados en esta causa común de Centroamérica: sus pueblos, sus iglesias. Por esos pueblos, por esas iglesias, pasa el futuro próximo de nuestros pueblos e iglesias, en toda esta patria grande.

Algo deben de saber de mi viaje, por los medios de comunicación aún con las tergiversaciones o el silencio cómplice con que las grandes agencias tratan Nicaragua, Guatemala, El Salvador...

Y esta es una primera constatación: *Estamos muy mal informados.* Durante las tres primeras semanas de ayuno del P. Miguel D'Escoto, en los Estados Unidos no apareció una sola noticia sobre el particular. Y la "Voz de América", anunciaba cínicamente el fin de un mes de ayuno, como el término de unas "vacaciones". Y anunciaba el secuestro de la "Flotilla de la Paz" —detenida por las bandas de Pastora—, como un "show" montado por el gobierno sandinista. Mis declaraciones en Sao Paulo, ahora, de regreso, fueron prácticamente silenciadas, a pesar de haber sido muy concurrida la rueda de prensa. El mayor desespero del pueblo de Guatemala —que vive en una continua masacre genocida— es no ser oído, ser sistemáticamente ignorado.

Otra constatación irrefutable es que Nicaragua está en guerra, hace más de cuatro años, *en una guerra de agresión, financiada y dirigida por la administración Reagan.* Muchos grupos pacifistas americanos lo vienen denunciando públicamente. Decir que se trata de guerra civil es ignorancia crasa o complicidad. Asesores militares, armas, equipamientos, subvenciones y publicidad de la contrarrevolución son norteamericanos. Una mujer de Santa María —último municipio de Nicaragua, en la línea fronteriza con Honduras— analiza lúcidamente esta guerra: "es el propio Estados Unidos quien hace que ellos (los "contras") vengan a hacernos todas esas crueldades. Parece que ese señor presidente de los Estados Unidos no quiere que este pequeño país de Nicaragua sea libre, porque el nos quiere dominar".

Honduras y Costa Rica son utilizados por el imperio —sometidos los respectivos gobiernos— como refugio de los mercenarios que entran y salen por las anchas fronteras montañosas; también son utilizadas como campamentos de entrenamiento y para los secuestrados y como plataforma de contrainformación a través de potentes emisoras.

Pérez Esquivel, premio Nobel de la Paz, me contaba horrorizado, el clima de agresividad que se ha conseguido crear en Costa Rica contra la vecina Nicaragua. Honduras, tan sufrida en su población campesina, es utilizada de tal modo que quedará socio-políticamente traumatizada por muchos años.

Esta guerra significa *un profundo desgaste para la nación nicaragüense.* No hace falta que llegue la invasión abierta. Nicaragua está ya siendo "invadida" por la agresión militar, por el terrorismo sistemático, por el bloqueo económico, por la contrainformación, por la manipulación religiosa. 40 por ciento del presupuesto nacional ha de emplearse en la defensa directa. Los jóvenes viven movilizados. Decae la producción, el proceso de alfabetización —que redujo el analfabetismo del 68 al 12 por ciento— se siente afectado, hay precariedad en Nicaragua y hasta carestía. En la montaña sobre todo, y en la frontera, se vive frecuentemente bajo el terror. Los campesinos trabajan de día y vigilan de noche. "Soy delegado de la Palabra, productor y defensor" me confidenciaba un labriego de El Escambray, en la mera frontera.

He visto mucha muerte, mucho dolor. Muchas madres con hijos caídos, muchos huérfanos, muchos mutilados, muchas familias con parientes secuestrados, muchos nicaragüenses preguntándose por el futuro, viviendo "desasosegados por la paz", como ponderaba un campesino. Los secuestros de hombres, mujeres y niños —sobre todo de animadores de las comunidades cristianas y de responsables de la educación y por las organizaciones populares— son pan amargo de cada día. Las muertes más brutales, las torturas y mutilaciones, las violaciones, la destrucción de viviendas y plantíos, de poblados, escuelas, cooperativas, centros agrícolas. . . En pocos meses, casi 400 escuelas se vieron obligadas a cerrar, en el sector campesino de Nicaragua. Doce mil muertos nicas se calculan, como víctimas de toda esa agresión.

La "contra" —compuesta de ex-guardias somocistas y parientes suyos, de mercenarios y de algunos campesinos secuestrados— normalmente actúa drogada.

La manipulación de la religión —los nombres de Dios, del Papa y de Reagan, invocados por la "contra" como un solo nombre de guerra— y la *división interna de la iglesia*— son otro drama de la Nicaragua actual. Las comunidades de la ciudad y del campo y sus agentes de pastoral agradecieron conmovidamente mi presencia y la solidaridad humana y eclesial del Brasil (nunca me he sentido mas brasileño. Yo era "el obispo del Brasil", así recibido, anónima y colectivamente muchas veces). Desgraciadamente no pude dialogar con la jerarquía católica de Nicaragua. Ella no respondió a mis cartas. Envió, sí —y era su derecho—, una nota de protesta a la CNBB, por mi presencia en Nicaragua. Yo sabía que mi viaje sería conflictivo, pero consideraba esa conflictividad evangélicamente inevitable. Así lo expresé en mis cartas, como también manifesté en ellas el carácter personal del viaje, respaldado, eso sí, por 23 hermanos obispos y por muchos organismos brasileños.

He de lamentar que la jerar ra-
güense no se manifieste abier

fundalatin
SOLIDARIDAD
Venezuela
Marzo 1989

La bomba de Caracas

A menos de un mes de la toma de posesión del presidente Carlos Andrés Pérez, la vitrina de la democracia venezolana se ha visto rota por una explosión social. Una bomba.

Durante la bonanza petrolera se acumularon riquezas e injusticias hasta comprimirse y estallar con los primeros ajustes del Fondo Monetario Internacional. La deuda.

Los intentos aislados de nuestros gobiernos para negociarla, se han estrellado contra la banca. Las reuniones de Acapulco, Punta del Este y Caracas llegaron a nada. El Grupo de los «Ocho» está en siete. Contadora asusta.

Se desperdició el momento histórico. «Cuando nuestra debilidad era fuerza ante la debilidad de los fuertes». El Imperio temblaba.

No se trata de pagar o no la deuda —ni siquiera «perdonarla»— sino cambiar las reglas de juego. Los países grandes y los pequeños. Los pueblos del Tercer Mundo con los solidarios del primero.

La bomba de Caracas es un llamado extremo a la integración latinoamericana y al Nuevo Orden Económico Internacional. ¡Ahora o nunca!

Es la razón de nuestra condena pública al FMI. Y de nuestro llamado a los amigos del mundo ético y solidario. ¡Por la dignidad de nuestros pueblos!

Pbro. Juan Vives Suriá
Presidente de Fundalatin











LA DEUDA EXTERNA LA LUZ DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Montaje audiovisual sobre la Deuda, vista como un instrumento de dominación que obstruye el desarrollo, quiebra la paz social y compromete el futuro democrático.

Inspirado en la Teología de la Liberación y el pensamiento bolivariano, llama a construir —como única salida— la integración latinoamericana y un orden internacional solidario.

En media hora de reflexión —y de impactos— tres proyectores disparan 420 «slides» con imágenes y datos que desnudan la nueva colonización. Muy apropiado para encuentros, foros, congresos...

Para trabajo de grupos, Fundalatin prepara (a pedido) copias en video y una versión simplificada (140 diapositivas) para un solo proyector con la misma banda sonora (cassette).



ANEXO N° 51

ACTA FINAL DEL 1ER. CONGRESO DE DETENIDOS/DESAPARECIDOS AUSPICIADO POR FUNDALATIN. SAN JOSÉ DE COSTA RICA, ENERO 1981.

REVISTA SIC, N° 432 (1981), pág. 93

DOCUMENTOS

ACTA FINAL DEL CONGRESO DE COSTA RICA

LOS DESAPARECIDOS EN AMERICA LATINA

Durante los días 20 al 24 de enero pasado, se reunió en San José de Costa Rica el Primer Congreso Latinoamericano de Familiares de Desaparecidos, bajo los auspicios de FUNDALATIN, de Venezuela, y del Comité de Derechos Humanos, de Costa Rica.

El I Congreso Latinoamericano de Familiares de Desaparecidos, evento patrocinado por el Comité Ecuménico Pro-Derechos Humanos de Costa Rica, y la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social (FUNDALATIN), con sede en Caracas, fue convocado con los siguientes propósitos:

1. Crear una conciencia continental en los pueblos, gobiernos democráticos, iglesias, organizaciones culturales, sindicales, políticas, etc. Sobre la aberrante práctica represiva de hacer desaparecer el adversario por la sistematización de los regímenes de fuerza inspirados en la llamada doctrina de la Seguridad Nacional.
2. Congregar a las organizaciones de Familiares de Desaparecidos a fin de iniciar un intercambio que permita labores de coordinación permanente en busca de aumentar la eficacia del conjunto.
3. Proponer a las organizaciones internacionales (ONU-OEA) bases jurídicas diferentes a la fórmula cínica de la muerte presunta con que se pretende eludir responsabilidades, y elaborar pautas uniformes de protección contra el hecho.
4. Establecer sanciones morales para ejecutores, encubridores, cómplices, jueces y demás partícipes —por acción u omisión— en los desaparecimientos.
5. Recoger las banderas de los desaparecidos y convertir el dolor de las víctimas indirectas en arma no violenta de liberación. Decirle a los familiares de los desaparecidos que su dolor no ha sido inútil, que ningún sacrificio es estéril cuando se toma conciencia. Que su lucha y sufrimientos se proyectan hoy hacia la construcción de un mundo más justo.

Este Congreso ha sido puesto bajo la advocación de los detenidos-desaparecidos y en particular de la figura admirable de ALAIDE FOPPA, intelectual guatemalteca de 67 años desaparecida hace poco más de un mes en su país, cuando, desde su patria adoptiva, México, iba a visitar a su madre enferma de más de 90 años. Su conciencia de mujer ejemplar puesta al servicio de la mujer, de esteta sensible y refinada, de escritora y periodista, de guatemalteca al servicio de su pueblo la coloca entre las primeras mujeres de América Latina.

El pueblo latinoamericano vive una etapa decisiva en la medida que va tomando formas estructurales de organización y de lucha por una sociedad más justa y digna. En oposición a ella los gobiernos represivos superan los acuerdos iniciales de asesoramiento militar mutuo, o apoyo en casos de excepción, para pasar ahora a una política de intervención directa, de represión coordinada, basados en la doctrina de la seguridad nacional.

En la actual coyuntura, la política de las dictaduras militares en América Latina ha articulado dos ejes fundamentales: el terror de estado, la amenaza en lo táctico, y el borrar toda memoria histórica en lo estratégico, hacer tabla rasa con el pasado pretendiendo sumir a todo un pueblo en el olvido de sí.

Una vez más, como no puede cambiar las condiciones reales de explotación y opresión, como es incapaz de remover las causas de la resistencia de masas, trata de matar las ideas; quisiera acabar con las necesidades, no satisfaciéndolas, sino borrándolas.

Las dictaduras militares quisieran que en América Latina todo regresara al estado de larva, menos el poder militar. Las desapariciones son parte esencial del nuevo estilo represivo instaurado en nuestros países.

En él se hallan comprometidas una serie de violaciones: al derecho a la vida, a la integridad, a la libertad, a estar a salvo de torturas y malos tratos, a la protección contra determinaciones arbitrarias, a ser juzgado por tribunales independientes e imparciales, a comunicarse libremente con familiares y amigos, a disponer de asistencia jurídica, y a la organización familiar misma. Pero significa mucho más: la inexistencia de la persona como tal, la más cruel e inaudita violación de la suma de violaciones.

El Congreso ha considerado que la caracterización correcta del problema es la calidad de los detenidos-desaparecidos. Y que la única respuesta válida con respecto a la suerte corrida por los prisioneros, es la que deben emitir los gobiernos, únicos responsables de los destinos sufridos por los mismos. Por eso la demanda de los familiares es: **que aparezcan con vida los detenidos-desaparecidos.**

Al formular este pedido, lo hacemos esperando lograr, lo antes posible, la erradicación total y absoluta del método de detención-desaparición en el mundo, porque nadie puede arrogarse la pretendida autoridad de encuadrar una persona en la categoría de desaparecida. El caso de los detenidos-desaparecidos no puede considerarse nunca un "caso cerrado". El hecho de las desapariciones es crimen de lesa humanidad y, en consecuencia, al pedir justicia en el tratamiento del mismo, los familiares de detenidos-desaparecidos, exigimos a los gobiernos que los secuestraron asuman la responsabilidad sobre el destino corrido por cada uno de ellos.

El grado feroz y profundo de la represión en América Latina ha ido destruyendo toda herramienta útil para la defensa de los derechos elementales tales como: órganos legislativos, estado de derecho, partidos políticos, organismos gremiales, estudiantiles, campesinos, culturales, religiosos, y demás sectores de la sociedad. Cerrados los canales normales de defensa, surgen los movimientos de familiares. Estos encierran una gran heterogeneidad sociopolítica, pero a la vez una amplitud considerable.

Ante aquel aislamiento, debilidad e inexperiencia iniciales, lo que más sorprenda quizá, sea, entonces, el empecinamiento, la continuidad, la intransigencia en su demanda, incuestionablemente política por su contenido ampliamente democrática y, por su carácter de enfrentamiento firme y directo, contra uno de los instrumentos más odiosos del régimen. Fue, en ese camino difícil, que se forjaron las armas y la experiencia. Como, por ejemplo, dicen las Madres de Plaza de Mayo: "resentidos los afectos, las alegrías, el trabajo cotidiano, era preciso crear el anticuerpo para capacitarnos en la lucha, que será larga pero no estéril". ¡Cuánta responsabilidad para mujeres que sólo sabían amar sus seres queridos!

Ahora ya sabíamos por qué ellos sufrían y cómo debíamos acompañarlos, por ello la lucha de las madres y familiares es algo más que un elemento coyuntural o un testimonio humanista. Quizás, su mayor e inédito significado en la dura fase actual de la sociedad, radica en que con su presencia, sin claudicaciones, encarna una posibilidad más, concreta y muy importante, de la resistencia cotidiana al doblegamiento inte-

93

DOCUMENTOS

rior, a ese nuevo tipo de "ciudadano" sometido que requiere el proyecto estratégico de los gobiernos militares, de la creación de una nueva solidaridad y de un nuevo tipo de vínculos verdaderamente humanos.

La lucha de las madres, padres, esposos, hermanos, abuelos, hijos, amigos, representa en este sentido una forma determinada y peculiar de ese pasaje del sentir al saber y al actuar, que constituye un componente insustituible en todos los grandes movimientos sociales.

Esto muestra la dimensión y las perspectivas que la lucha y movimiento de familiares de detenidos desaparecidos tiene. Por ello el papel que le cabe al mismo, dentro de la heterogeneidad, dentro de las diversas realidades de nuestros pueblos, es más amplio que el de sus reivindicaciones inmediatas. Y así, hace ya tiempo, parecen sentirlos sus propios miembros. Se trata de tornar cada vez más política su propia situación. Esta profundización de su propia lucha reclama, entonces, un esfuerzo sostenido y riguroso para comprender la situación y las aspiraciones del conjunto de los pueblos y la capacidad para confluir con otras expresiones que han retomado el camino de la resistencia antidictatorial por una democracia del pueblo.

Resulta evidente que el método inhumano, siniestro y amoral de las desapariciones tiene que conformar recursos jurídicos que permitan la subsistencia del mismo o cubrir algunos problemas de orden civil. A esto oponemos la elaboración de normas de un nuevo derecho, que responda a las necesidades de los pueblos de una legítima justicia.

En virtud de las consideraciones anteriores el Congreso acuerda:

1. Señalar que la calidad de detenido-desaparecido es una situación transitoria que no se extingue sino con la aparición de la persona. En consecuencia, rechazar todas las formas de "muerte presunta" asumidas por los gobiernos u organismos internacionales y expresar su decisión unánime de continuar la lucha hasta que sean ubicados todos los detenidos-desaparecidos.
2. Denunciar que las desapariciones de las personas desaparecidas constituyen un crimen contra la humanidad.
3. Constituirse en una Federación Latinoamericana de Agrupaciones de Familiares de Detenidos-desaparecidos, que coordinará las acciones de las agrupaciones y entidades representadas en el evento y de aquellas que posteriormente se incorporen. La Federación tendrá como uno de los objetivos prioritarios de su lucha, la formulación de un proyecto de Convención que será llevado a las Naciones Unidas que se sustenta en los siguientes principios básicos:

a) Que los arrestos, detenciones arbitrarias seguidas de la desaparición forzada de la víctima, constituyen un crímen a la humanidad. Que ese crimen no constituye delitio político, sino delito común.
b) Que los promotores, instigadores, autores intelectuales y materiales, y cómplices, son personalmente responsables, sin que se pueda invocar como defensa el cumplimiento de órdenes superiores ni la doctrina del acto de estado, que esta responsabilidad es imprescriptible y por ello improcedente cualquier indulto, amnistía o medida de gracia respecto a sus autores.
c) Que debe crearse un organismo permanente, que pueda actuar y tomar medidas efectivas en situaciones de emergencia; que pueda recibir denuncias de desaparición de personas, provengan éstas de individuos o de organizaciones internacionales no gubernamentales.

4. Denunciar la práctica de las dictaduras militares fascistas de adquirir compromisos internacionales en materia de tutela y promoción de los derechos humanos, mientras en su legislación interna legitiman la comisión de hechos violatorios de tales disposiciones, como en el caso de los detenidos-desaparecidos.
5. Denunciar la práctica de las dictaduras militares fascistas en el tráfico internacional de prisioneros.
6. Solicitar con carácter de urgencia, a los estados miembros de la Comisión de Derechos Humanos de Naciones Unidas, se ratifique y amplíe el mandato del grupo de trabajo sobre desapariciones forzadas e involuntarias, a fin de agilizar sus mecanismos para rescatar con vida al detenido-desaparecido.
7. Condenar la puesta en práctica de leyes sobre muerte presunta de los detenidos-desaparecidos que dictan los gobiernos dictatoriales, en cuanto se convierten en la muerte por decreto de la persona y permite el encubrimiento de los crímenes.
8. Condenar expresamente a los regímenes militares de Chile, Bolivia, Argentina, Paraguay, Uruguay, Guatemala, El Salvador y Haití por su práctica masiva y criminal de la desaparición, y en especial la internacionalización de esta forma de represión.
9. Reconocer la política solidaria que ha demostrado hacia otros países de América Latina el pueblo y el gobierno de México en una franca y fraterna política exterior, pero expresar su profunda preocupación por las reiteradas denuncias de desapariciones en el mismo México. Esas denuncias se repiten en los casos de Colombia y Perú.
10. Denunciar con toda energía, el genocidio actual de la Junta Demócrata-cristiana al pueblo salvadoreño y solidarizarse plenamente con la lucha actual que sus heroicos hijos están librando. Solicitar a todos los gobiernos del mundo el cese del reconocimiento al régimen actual y condenar toda intervención extranjera en este país.
11. Este Congreso, después de estudiar los casos presentados, condena el permanente apoyo a gobiernos represivos de Latinoamérica por parte de los Estados Unidos, su intervención criminal en estos casos y la práctica de desestabilizar a gobiernos democráticos y populares que luchan por su autodeterminación.
12. Hacer un llamado a las Iglesias, organizaciones políticas y gremiales, medios de comunicación y toda otra forma organizativa del continente, para que se solidarizen con la causa de los familiares y para que ninguno de sus miembros sea cómplice por acción u omisión.
13. El Primer Congreso Latinoamericano de Familiares de Desaparecidos agradece profundamente a la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social de Venezuela y al Comité Ecuménico Pro-Derechos Humanos con sede en Costa Rica, sus fructíferos esfuerzos para el exitoso desarrollo de este Congreso, y al pueblo y gobierno de Costa Rica la generosa hospitalidad con que nos han acogido.

Finalmente, el Congreso de Familiares de Desaparecidos de América Latina se dirige a todos los hermanos familiares del Continente, en especial a aquellos mas desesperados, aislados y olvidados, en la convicción de que "su dolor no es inútil", para que se integren a las diversas asociaciones de familiares en un movimiento fuerte y organizado que borre para siempre este flagelo y geste el amanecer de una nueva aurora de justicia, paz y amor en América. A ellos les decimos que tanto dolor hermanos, "no puede ser inútil". Tanto sacrificio no puede ser estéril. Debe ser germen para una resurrección en que la venganza, la represalia, el odio, el rencor, sean transformados en AMOR creador de PAZ y JUSTICIA, en arma no violenta de liberación.

Por todo lo dicho, las fuerzas democráticas y populares latinoamericanas en su conjunto, como un homenaje a sus mártires que se traduce en la dramática cifra de casi 90 mil desaparecidos en América Latina (50.000 en Guatemala, 5.000 en El Salvador, 30.000 en Argentina, 2.000 en Chile, 120 en Uruguay, 500 en México, 200 en Bolivia), enfrentan hoy esta realidad y mancomunan esfuerzos. Seguir trabajando siempre por estos objetivos sin duda el principal logro de este Congreso.

ANEXO N° 52

DOCUMENTO *«¿DÓNDE ESTÁ TU HERMANO?»* 2DO CONGRESO DE FAMILIARES DE DETENIDOS/DESAPARECIDOS. CARACAS

(REVISTA SIC N° 440 (1981), S/P)

¿Dónde está tu hermano?

Cuando con la derrota de los nazis y los juicios de Nüremberg salieron del todo a la luz pública los horrores del III Reich, la humanidad quiso crear los instrumentos de presión moral y jurídica para que hechos semejantes no pudieran repetirse jamás. La Declaración Universal de los Derechos del Hombre, de las Naciones Unidas, y otros documentos semejantes que por ese entonces fueron firmados por casi todos los gobiernos del mundo, permitieron a los hombres despertar de la horrible pesadilla de los campos de concentración y los hornos crematorios, de los genocidios y de la omnipresencia de las SS.

Pero hubo quienes no pudieron deshacerse de esos fantasmas. Toda una generación de personas a quienes sus propios hijos, le ponían continuamente ante los ojos y la conciencia lo que hubieran deseado poder olvidar. Eran los que, contemporáneos de los horrores que ahora se conocían, **no habían hecho nada** *para evitarlos. Paralizados por el miedo ambiental, la vigilancia extrema, la impunidad de los responsables directos del genocidio, se inhibieron de intervenir, procuraron no saber u olvidar lo que estaba sucediendo. De este modo ellos se sintieron inocentes de los crímenes que se cometían en su país. Y ahora, cuando todo había pasado, sus propios hijos se encargaban de culpabilizar esa supuesta inocencia, de cargar sobre sus hombros como culpa el silencio y el no hacer nada ante el horror, que ellos habían escogido como defensa de su honestidad.*

Fue una generación despreciada por las generaciones siguientes. Una generación avergonzada, tardíamente avergonzada, de la **"inocencia" sucia del que no hace nada...**

LOS CRIMENES NO SE HAN ACABADO

Hoy los latinoamericanos que somos contemporáneos de los crímenes, de los genocidios de los regímenes de Seguridad Nacional debemos sentir el temor al desprecio de las generaciones que nos sigan. Por no haber hecho nada. O por no haber hecho lo suficiente.

Porque con los sistemas de Seguridad Nacional impuestos en varios países de nuestro continente, los horrores de los pueblos aplastados y masacrados por sus propios gobiernos, han vuelto a repetirse. De nuevo, ahora no en la vieja Europa, sino en nuestras patrias, existen los campos de concentración, la represión más absoluta contra el adversario político, contra los sindicatos y demás movimientos populares, la delación, la prisión, la tortura, los cementerios clandestinos, la impunidad total de los responsables de estos hechos.

Más todavía: este tipo de gobiernos ha creado una manera de burlar todas las cautelas que la Declaración Universal de los Derechos del Hombre y los documentos de concreción jurídica habían previsto para proteger a los individuos frente a los mecanismos de los estados totalitarios. Nos referimos a la **desaparición forzosa** *del detenido político.*

Mediante este recurso, masivamente utilizado por los gobiernos de Argentina, Chile, Uruguay, Paraguay, Brasil y Bolivia, en el Cono Sur y los de El Salvador, Haití, Guatemala y Honduras en la zona de América Central y el Caribe, sin olvidar las denuncias —menores en número, pero dignas de ser mencionadas— de casos semejantes en países que figuran como democráticos, como México, Colombia y hasta la misma Venezuela, se pretende evadir el derecho a la protección jurídica, a ser impune a la coacción física y moral, es decir, a la tortura, a la acción de los tribunales mediante medidas como el recurso de **habeas corpus,** *denuncia por secuestro y otras que intentan mediar el poder omnímodo del Estado, regular la aplicación de penas y garantizar al detenido sus derechos fundamentales. Hasta la misma pena de muerte, incluso en países donde esta medida extrema está constitucionalmente prohibida, queda librada a la voluntad del ejecutivo y sus fuerzas policiales, militares o paramilitares.*

Lo que se pretende con la desaparición forzosa del detenido político, es un doble efecto. Reducir a la condición de "cosa" al calificado como adversario, colocándolo permanentemente en una **situación extrema** *sin salida posible, evitando la posibilidad de cualquier reclamo en su favor y cualquier resquicio de esperanza. Crear un clima de terror tal que todos se sienten amenazados, arrebatando así al pueblo su derecho a la protesta y a la lucha por la libertad y la justicia, su derecho a participar en las decisiones que les atañen.*

Desaparecer *a un individuo es, para las dictaduras, más "rentable" que simplemente encarcelarlo o asesinarlo. El desaparecido, en efecto, actúa como "rehén" para contener las protestas y los reclamos que sus allegados pudieran hacer, ya que cualquier acción de ese tipo podría empeorar su situación.*

El **desaparecido** *suele ser alguien del pueblo, no figuras notables que pudieran generar una movilización internacional a su favor. Normalmente sus grupos de referencia, organizaciones, movimientos o sindicatos, están desarticulados por la misma represión o amenazados sus miembros de una suerte semejante en el caso de que individualmente quisieran interesarse por la situación del* **desaparecido.** *Los familiares, temerosos de empeorar la situación, se abstienen de la denuncia y del reclamo...*

NO CONTABAN CON LA FUERZA DEL AMOR

La "rentabilidad" del desaparecimiento forzoso ha sufrido un serio revés. La fuerza que quebró su omnipotencia ha sido, una vez más, la fuerza de los débiles, movidos por el amor. Los familiares de los

desaparecidos —madres, esposas e hijas en primer lugar, abuelos, padres y hermanos después— han roto las cadenas del miedo y las mordazas del temor. El amor que en un principio los llevó a sufrir en silencio la angustia del familiar desaparecido, los condujo después a asumir, desde nuevas perspectivas, la lucha por la justicia en la que ellos se empeñaron. Su voz hecha manifestaciones, sentadas, encadenamientos, declaraciones públicas, reclamos ante los organismos de los gobiernos y tribunales de justicia, recurso a los foros y organismos internacionales... se alza cada vez con mayor fuerza, como la voz de la dignidad del pueblo latinoamericano. Con toda la intransigencia del enamorado de los grandes ideales, han sentado en su ¡HASTA ENCONTRARLOS! el único término posible de su lucha: la creación de un orden social donde estas cosas no pueden volver a suceder, y la concreción de organismos efectivos contra cualquier gobierno que osara implementar medidas coercitivas contra el derecho legal y contra los derechos fundamentales de la persona humana.

Salieron de la nada. Sin experiencia de acción pública anterior, sin organización, sin estrategias claras... Pero comenzaron a hacer, movidos por el amor a los familiares desaparecidos y a los ideales que ellos representan. En su hacer fueron creando organización, contactos, modos de lucha... La denuncia contínua, el reclamo ante organismos responsables o competentes, la presencia inquietante del que proclama como crimen lo que es un crimen, aunque el criminal esté rodeado de todo el poder y aparezca como inviolable, son pasos de su lucha. Después, sin dejar, lo anterior, se oponen a medidas tendientes a convalidar o legitimar la inicua situación, como han sido las leyes de amnistía que invalidarían cualquier averiguación y castigo de los responsables y las declaraciones de "muerte presunta" para paralizar los ya paralíticos instrumentos legales. Hasta conseguir que se creen organismos a nivel internacional capaces de controlar lo que nació para ser incontrolable, eficaces, mediante la capacidad de investigación y condena.

Ellos, los familiares de los desaparecidos, son los únicos que no tendrán que avergonzarse de haber vivido en silencio la era de horror que nos ha tocado vivir.

QUIENES LUCHAN CON ELLOS

También podrán mirar con conciencia tranquila los ojos de sus hijos, todos aquellos que luchan con ellos. Porque el grito del amor sufriente lanzado por los familiares de los desaparecidos, no ha quedado sin respuesta. Cada vez más son los organismos e instituciones nacionales e internacionales que se suman a su lucha. Así organismos internacionales gubernamentales: Naciones Unidas, UNESCO, OIT, Corte y Comisión Interamericana de Derechos Humanos; no gubernamentales, como Amnistía Internacional, Cruz Roja Internacional, Comisión Internacional de Juristas. También instituciones de carácter nacional, como Parlamentos y Congresos (entre ellos, de forma especialmente relevante, las Cámaras de Senadores y Diputados de Venezuela), Comités de Defensa de Derechos Humanos; unos y otros, todavía con diferentes compromisos, según su competencia, participan hoy en esa lucha.

También la Iglesia. En el seno de los propios países afectados por el horror ha sido muchas veces la única voz con capacidad de hacerse oír que ha denunciado y reclamado. Y con ellos representantes de todas las confesiones cristianas que se organizan para luchar por la Paz y la Justicia. También en Venezuela: nos complace señalar que un organismo eclesial (aunque no eclesiástico), un grupo de cristianos coordinados por FUNDALATIN ha tenido la responsabilidad de organizar el actual Congreso.

NO LES PODEMOS DEJAR SOLOS

Todavía falta mucha lucha y quedan muchas metas por conseguir. Muchas de las instituciones y organizaciones que les acompañan, necesitan el apoyo de sus miembros para comprometerse más, para actuar de una forma más efectiva. Aún faltan muchas voces para formar el clamor que pueda hacer oír la voz de los desaparecidos, y muchos corazones y muchos brazos para la lucha por la libertad y la justicia que anhelan nuestros pueblos.

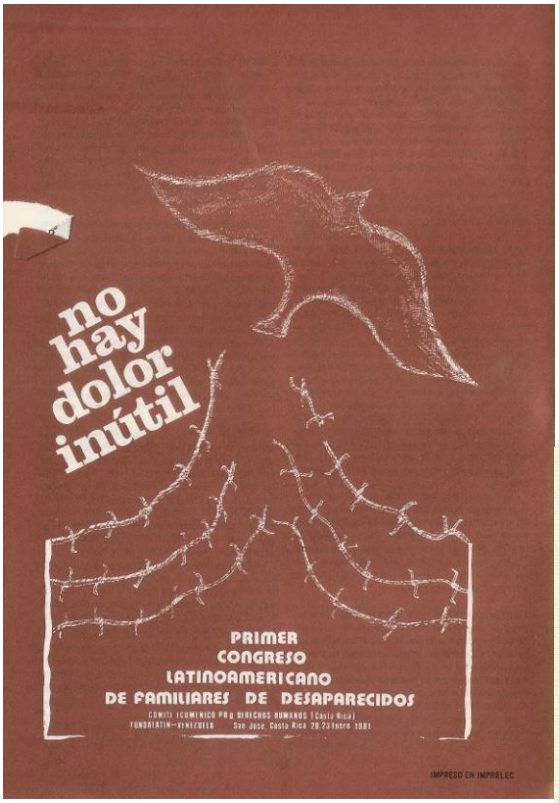
Sólo los que se comprometan podrán librarse de que mañana sus propios hijos les reclamen como responsables del horror de estos días.

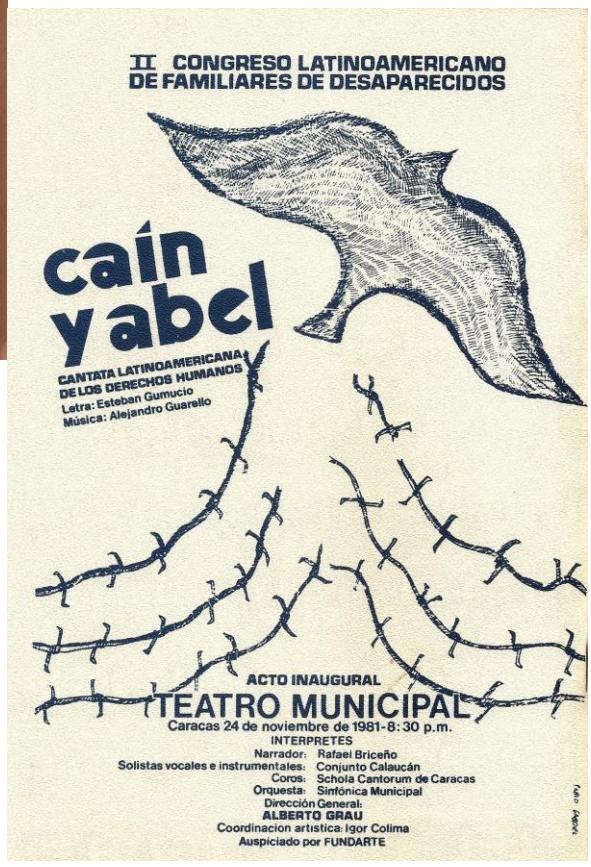
El Segundo Congreso de Familiares de Desaparecidos que se celebra en Caracas, nos da a todos los venezolanos una ocasión que no podemos dejar pasar, de mostrar solidaridad, colaboración y empeño en la lucha signada por el lema ¡HASTA ENCONTRARLOS!

ANEXO N° 53

PROMOCIONES DE LOS CONGRESOS DE FAMILIARES DE DETENIDOS/DESAPARECIDOS.
SAN JOSÉ DE COSTA RICA Y CARACAS
1981

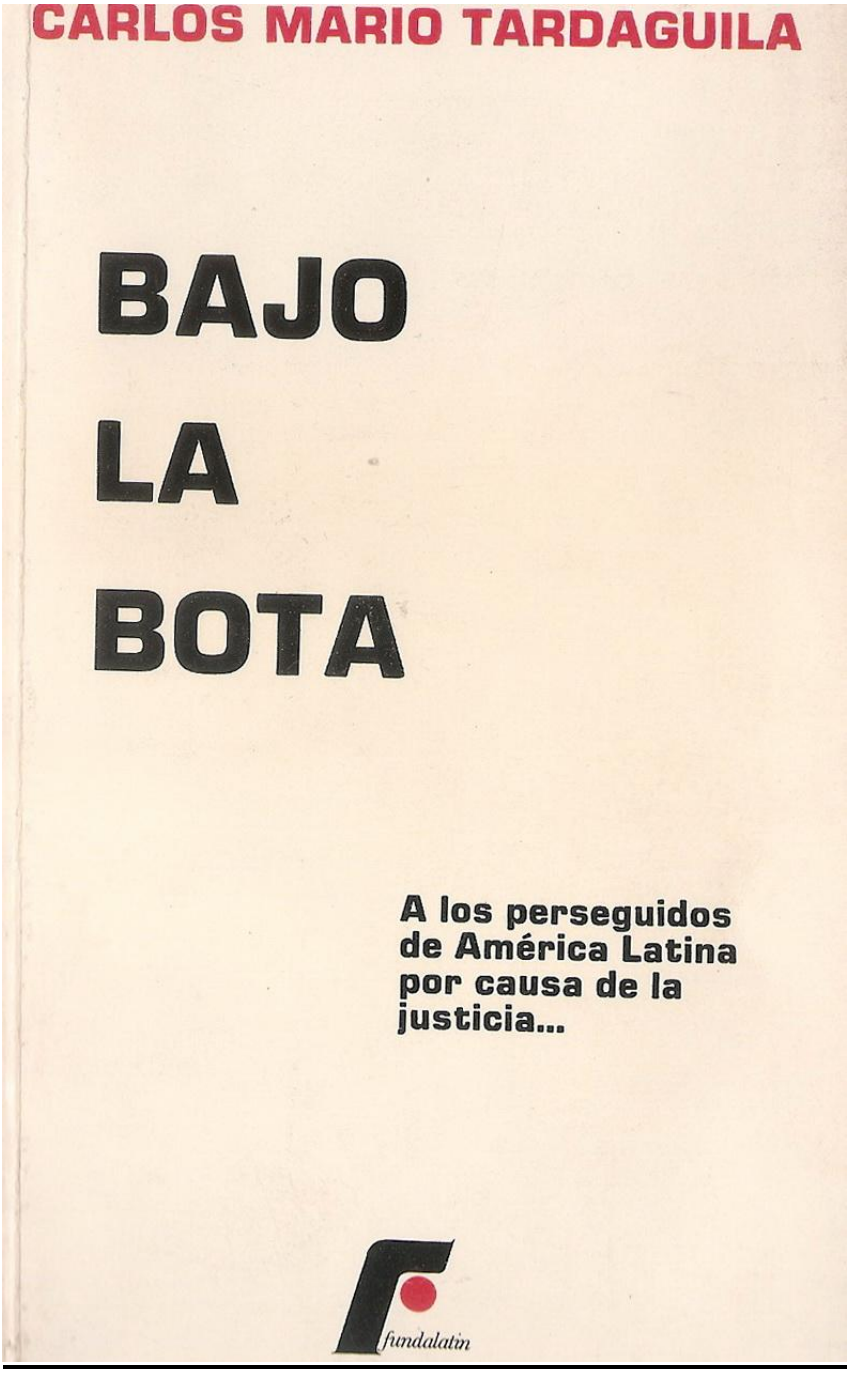
Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 87:
«Revista Centro Puebla. Documentos varios».





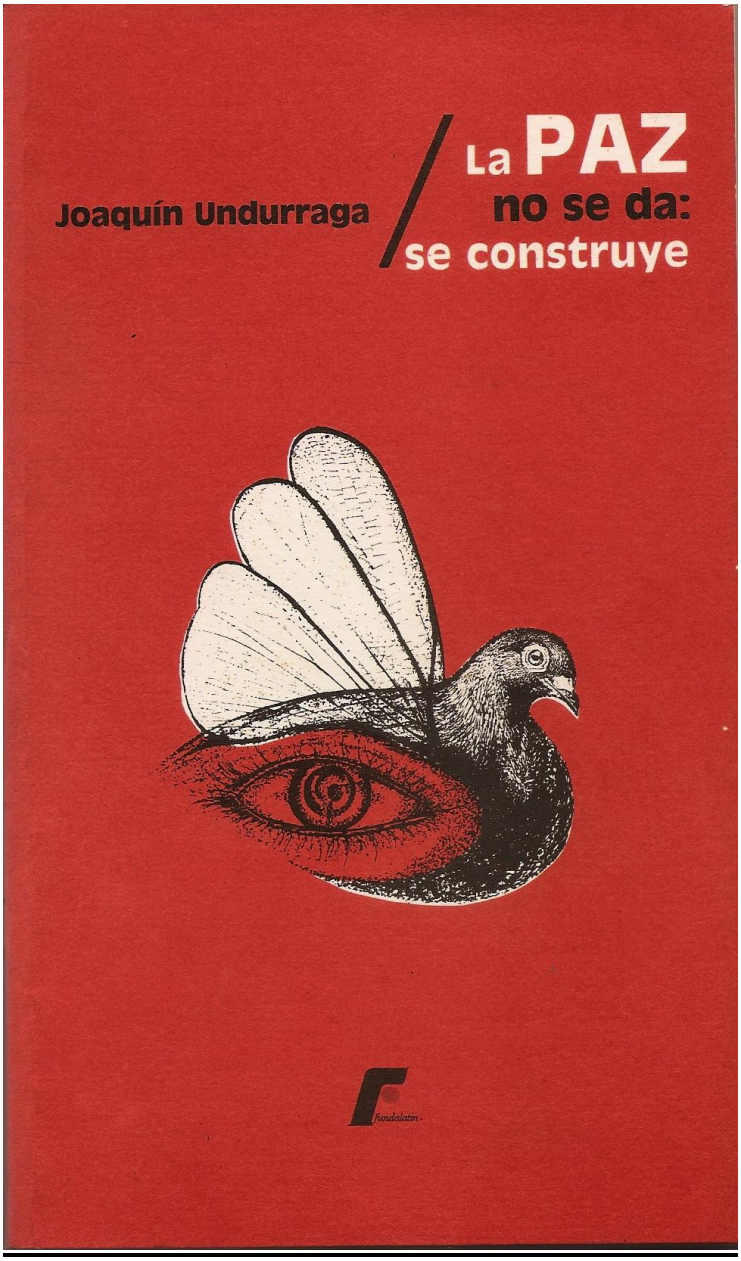
ANEXO N° 54

**PORTADA DEL POEMARIO «BAJO LA BOTA»
DE CARLOS MARIO TARDÁGUILA
PUBLICADO POR FUNDALATIN EN 1979**



ANEXO N° 55

PORTADA DEL LIBRO *LA PAZ NO SE DA: SE CONSTRUYE*
DE JOAQUÍN UNDURRAGA
PUBLICADO POR FUNDALATIN EN 1986



ANEXO N° 56

NOTA DE JUAN VIVES SURIÁ A EDMUNDO VARGAS CARREÑO SECRETARIO EJECUTIVO DE LA CIDH 1981

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 35: *«DD HH - OEA»*.

TELEGRAMA

Edmundo Vargas Carreño
Inter - American Commission on Human Rights
Organization of American States
Washington, D. C. 20006 USA

Solidarios creciente angustia Misioneros Maryknoll al cumplirse una semana sin noticias desaparición en El Salvador cuando cumplía servicios prensa ejemplar sacerdote Roy Bourgois consagrado derechos humanos América Latina (coma) rogamos urgente investigación que aclare circunstancias y señale responsables (punto) Cordialmente amigo Pbro. Juan Vives Suriá Presidente Fundalatin.

Caracas, 3/5/81
JVS/jv

ANEXO N° 57

CARTA DE ÓSCAR LÓPEZ FERRERO Y JOSEFINA SÁNCHEZ CARRILLO AL PADRE JUAN VIVES SURIÁ, EN REFERENCIA A LA DESAPARICIÓN DE SU HIJO. 1985

Archivo de *Fundalatin*, Carpeta N° 36:
«Denuncias sobre Derechos Humanos»

Caracas 2 de Mayo de 1985

Reverendo Padre
Juan Vives Suriá
Presidente de FUNDALATIN
Caracas

Nos dirigimos a Ud. para saludarlo cordialmente como máximo dirigente de ese importante Organismo Defensor de los Derechos Humanos, para expresarle nuestra gran preocupación por la suerte de nuestro hijo Carlos Enrique López Sánchez , C. de I. 4.164.200 quien fué detenido el 9 de Abril de 1982 en el Edificio Araguaney situado en el Valle en una supuesta reunión subversiva con un grupo de estudiantes, habiendo sido acusado de " Rebelión Militar " y pasado al Cuartel San Carlos donde se encuentra actualmente. Por intermedio de nuestro Abogado Dr. Luis Naranjo Díaz se pidió el paso a Tribunales Civiles, habiendo sido aceptada la competencia por el Dr. E. Verde Eztévez Juez 4° en lo Penal en Noviembre de 1983 pero la Corte Suprema de Justicia con fecha Diciembre de 1984 decidió que era competencia de los Tribunales Militares.

Para el momento de su detención trabajaba como Entrenador Deportivo con especialidad en Tenis de Mesa en la Universidad Simón Bolívar, cargo que desempeñó por espacio de ocho años, y era Secretario de Cultura y Propaganda de la Asociación de Empleados Administrativos de esa Universidad (ATAUSIBO) .

Con Fechas Diciembre de 1984 y Enero de 1985 el Ciudadano Presidente de la República decidió el sobreseimiento del juicio de un grupo de detenidos políticos de las diversas Cárceles de la República, habiendo sido favorecidos con dicha medida dos de los jóvenes detenidos con nuestro hijo en el edificio "Araguaney", los cuales según el Expediente tenían la misma responsabilidad que nuestro hijo, además de otros con mayores responsabilidades en sus res-

pectivos Expedientes.

Le agradeceríamos mucho su valiosa intervención ante las Autoridades Nacionales a fin de lograr su libertad y - que para el próximo Día de La Madre, estuviéramos en su compañía en nuestro hogar.

Atentamente

Oscar López Ferrero
C.I.233.830

Josefina Sánchez Carrillo
de López.
C.I. 937.002

OLF/JSL/jl

Dirección H.: Urb. La Paz Avda. Las Mercedes, Qta. "Josefina" Tlf. 494881

ANEXO N° 58

FOTOGRAFÍAS DE LAS REUNIONES DEL 1ER. Y 2DO. CONGRESO DE FAMILIARES DE DETENIDOS/DESAPARECIDOS. COSTA RICA Y CARACAS (RESPECTIVAMENTE). 1981.

Extraídas del folleto *«Desaparecidos»*, *Fundalatin*, 1982.



Sesión de trabajo del I Congreso de Familiares de Desaparecidos (Costa Rica, enero 81): P. Patricio Rice, Belela Herrera (ACNUR), Leonte Herdocia (DD.HH. Nicaragua y Naciones Unidas), Matilde de Ramírez (Madres El Salvador), Isabel Letelier (DD. HH. Washington), Graciela de la Torre (Familiares Argentina en exilio).



Sesión plenario del I Congreso convocado por Fundalatín bajo el lema "NO HAY DOLOR INUTIL".



Presidium sesión inaugural I Congreso: Elizabeth Odio (Ministro Justicia Costa Rica), Rodolfo Piza Escalante (Presidente Corte Interamericana DD.HH.), Mons. Román Arrieta (Arzobispo San José), Leonte Herdocia (DD. HH. Nicaragua y Naciones Unidas), Rev. Ricardo García (Comité Ecuménico DD. HH. Costa Rica), Isabel Letelier (DD. HH. Washington), P. Juan Vives (Fundalatin - Venezuela).



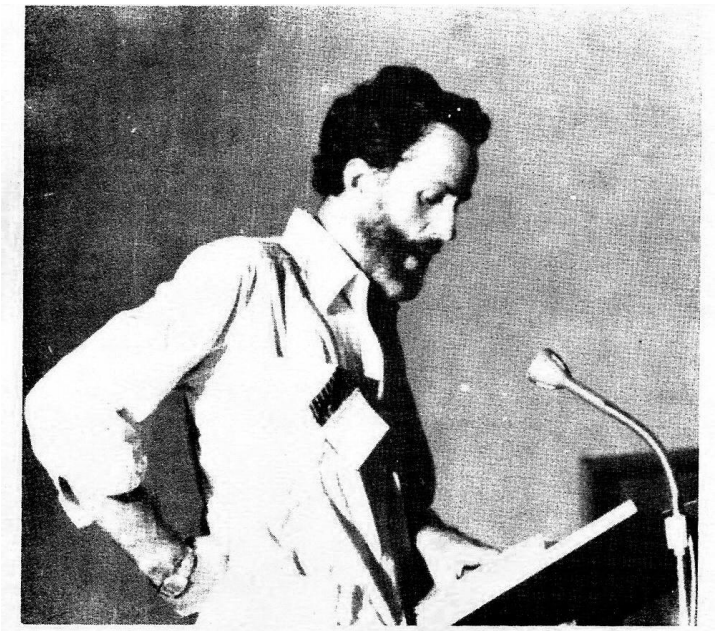
Acto Clausura I Congreso Familiares de Desaparecidos.



Ofrendas y oraciones por los desaparecidos de América Latina en el acto ecuménico del II Congreso convocado bajo el lema: "HASTA ENCONTRARLOS" (Caracas nov. 81).



Testimonios de Madres Plaza de Mayo (Argentina) y Madres de El Salvador.



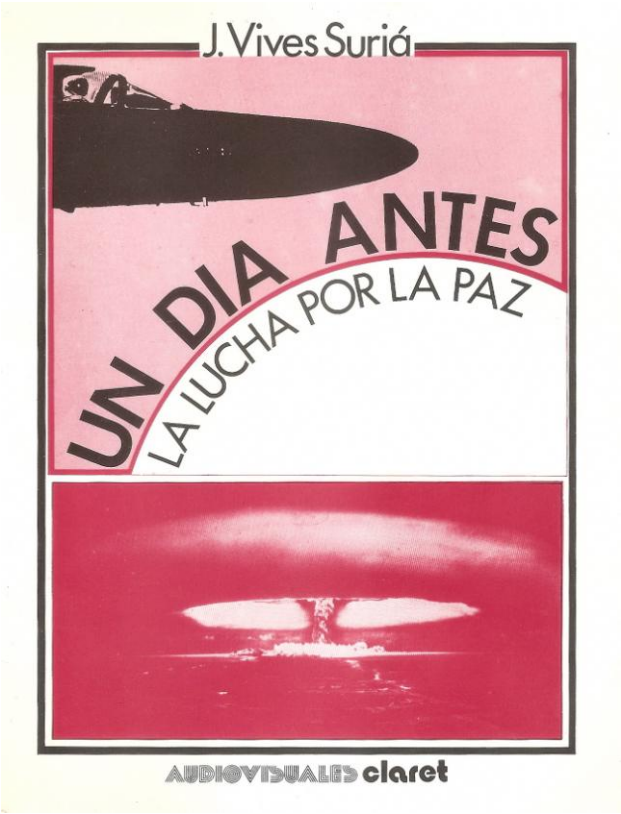
El P. Patricio Rice, un día desaparecido y rescatado a tiempo por la solidaridad, en un comentario evangélico.

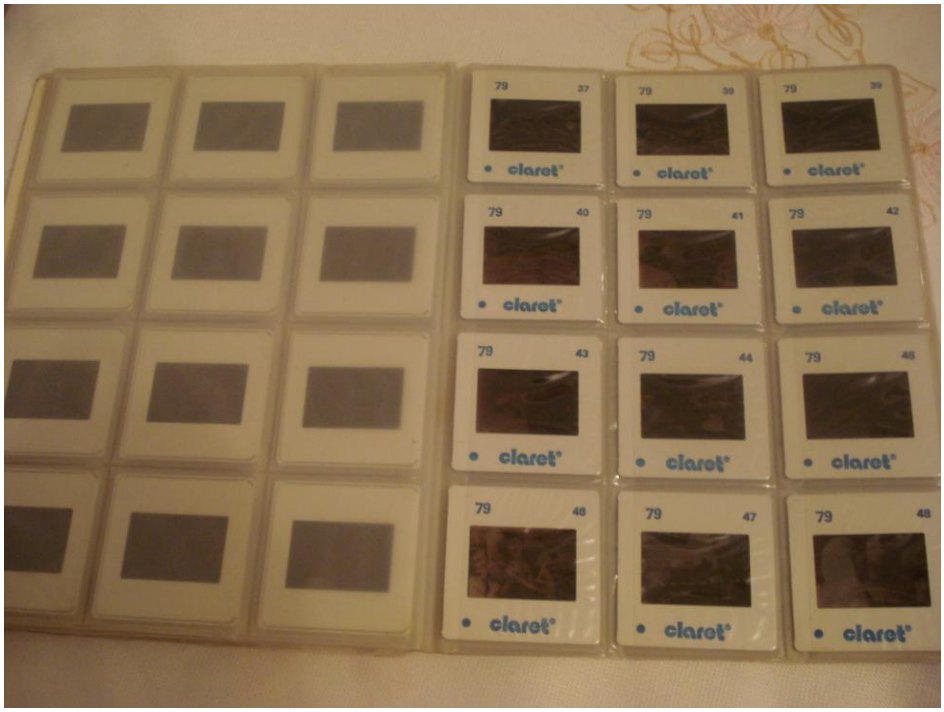
ANEXO N° 59

PORTADA Y MUESTRA DE DIAPOSITIVAS DEL DIAPORAMA
«UN DÍA ANTES»
1984

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 38, «Diaporama «Un Día Antes»».*

		
Presentación	**Bomba atómica**	**Carro lujoso**
		
Monja y niño	**Leonidas Proaño**	**Desnutrición**
		
Niño armado	**Madre Plaza de Mayo**	**Torturado**
		
Mahatma Gandhi	**Jesucristo**	**Niño Trabajando**

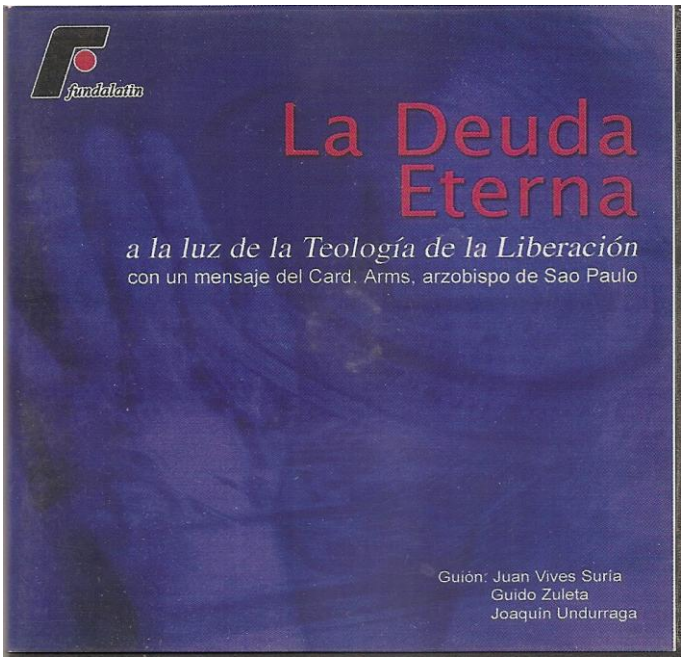

J. Vives Suriá
UN DIA ANTES
LA LUCHA POR LA PAZ
AUDIOVISUALES claret


claret

ANEXO N° 60

PORTADA Y CONTRA PORTADA DEL DOCUMENTAL
«LA DEUDA ETERNA A LA LUZ DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN»
AÑO 1988

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 00*
««La Deuda Eterna» Documental. Documentos relativos al documental»





ANEXO N° 61

CARTA PÚBLICA DE FUNDALATIN A LOS PRESIDENTES DEL G8 1988

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22, «Comunicados».*

Hacia un Nuevo Orden Internacional Solidario

UNA "CONTADORA" PARA LA DEUDA

(Carta de FUNDALATIN a los Presidentes del Grupo de los "Ocho")

Señores Presidentes de
Argentina, Brasil, Colombia, México,
Perú, Uruguay y Venezuela
Punta del Este —Uruguay—

Señores Presidentes:

El pueblo empobrecido de América Latina está espectante ante la reunión de ustedes en Punta del Este. Muchos estamos impacientes ante la impaciencia creciente del Continente. De Acapulco a este segundo encuentro, el Grupo de los Ocho ya no son ocho, sino siete (Panamá ausente), mientras crece al mismo tiempo —con la tentación de la violencia— la pobreza y la Deuda. Nuestras democracias están amenazadas de muerte.

Desde la perspectiva ética de la Teología de la Liberación, Fundalatín se sitúa al lado de los pobres y oprimidos; y, ante las reiteradas y frustántes negociaciones de deudores y acreedores, eleva a ustedes la Declaración siguiente:

1. Las políticas financieras del Fondo Monetario Internacional han generado un proceso de empobrecimiento en el mundo para beneficio de los poderosos. La Deuda lo devela. Como consecuencia, los países de América Latina y el Caribe, a partir de la crisis cambiaria de México (1982), han sufrido el retroceso más profundo de su historia desde la Independencia, con grave pérdida de su soberanía.

2. La presión política de los acreedores para despojar a nuestros pueblos de los escasos dólares que pueden sacar de exportaciones cada vez más mal pagadas en mercados cada vez más controlados por ellos, no es un ajuste macroeconómico terapéutico —una "apretada de cinturón"— sino una "soga al cuello".

3. En la reunión de la Habana convocada por Fidel Castro (1985), Fundalatin sostuvo que la Deuda —inmoral e impagable— no tiene más salida que un cambio en las reglas injustas del comercio internacional; y así lo ha reiterado en numerosos foros nacionales e internacionales: Argentina, Brasil, Costa Rica, Ecuador, España, Perú, Panamá, Uruguay y, recientemente en Bruselas (Bélgica), con motivo de la sesión internacional de la Universidad de la Paz sobre "Deuda, Derechos Humanos y Democracia" (sept. '88).

4. Los intentos de concertación de nuestros gobiernos se han estrellado contra la banca internacional en aisladas gestiones unilaterales. Sorprende ahora —seis años después del estallido— la falta de visión y coraje de la dirigencia política latinoamericana, por no haber propuesto a tiempo las soluciones de conjunto "cuando nuestra debilidad era fuerza ante la debilidad de fuertes". Sorprenden más todavía algunas propuestas que eternizarían el problema, en lugar de retomar la ruta de nuestros Libertadores y lanzar una **"Contadora" Económica para la Deuda**. La solución no está en cuánto o cómo pagamos, sino en cambiar las reglas de juego.

5. En un nuevo intento por llegar a la conciencia del mundo político y a sus máximos representantes en estos momentos, Fundalatín reitera que la Deuda —inmoral e impagable— escapa al ámbito económico y ha generado una estructura social de servidumbre hasta convertirse en un instrumento de dominación que obstruye el desarrollo y la paz, viola los derechos humanos y compromete el futuro democrático de nuestros pueblos, lanzándolos a la desesperación por el hambre y el desempleo; y a la droga como remedio. La despedida del Presidente de Argenina a Mitterrand —**"¿Cuánta hambre aguantará la Libertad?"**— es una buena reflexión para Punta del Este.

6. Esta política de dominación y despojo ha sido reiteradamente denunciada en el mundo por personalidades religiosas y académicas, sindicales y políticas, de la cultura y el arte, y de los Derechos Humanos. En la sesión internacional de Bruselas sobre Deuda y Democracia, la profesora norteamericana Susan Georges afirmó: **"La Deuda es una declaración de guerrra que persigue los fines de la misma: Someter al adversario y lograr baratas las materias primas".**

7. En este cautiverio los pueblos de América Latina y el Caribe no estamos solos. Con el primer grito profético del Cardenal Arns desde Sao Paulo en Brasil (1983) y su mensaje histórico para el encuentro de La Habana (1985), la conciencia ética sobre la Deuda se ha expandido por el mundo al oeste de la Cortina de Hierro. La respuesta de la Europa solidaria, como la de Norteamérica, es un signo de esperanza por la vida. El impacto de la carta pastoral **"Justicia Económica para Todos"**, de la Conferencia Episcopal de los Estados Unidos de Norteamérica, es un gran ejemplo.

8. Todavía con esperanza, los pueblos empobrecidos de América Latina —y el mundo solidario que nos acompaña— estamos atentos a la cumbre presidencial del "Grupo de los Ocho". Como en la reciente reunion del FMI en Berlín, la Deuda estará presente en Punta del Este, igual que en Acapulco. El fantasma de la Deuda pesa más que nunca sobre deudores y acreedores. Para los primeros porque se juega su supervivencia. Para los segundos porque se derrumban los pilares del "imperialismo internacional del dinero" (Pío XI, 1931). Un imperio alcanzado con el hambre y la sangre de nuestros pueblos, sin más gestas ni sacrificios que unas tasas de interés "al gusto" y las de cambio flotantes, con barreras proteccionistas para sus productos.

9. No obstante la terquedad de quienes —deudores y acreedores— manejan la Deuda, Fundalatín cree en la supremacía de los valores del espíritu y en la solidaridad como el arma de los pobres y de los pueblos. Por eso —en esta encrucijada histórica— hace un llamado a los presidentes de América Latina y a todos los hombres de buena voluntad de la tierra, para que —unidos Norte-Sur-Este-Oeste— emprendamos una cruzada mundial a fin de que el gran proyecto —ahora olvidado— de las Naciones Unidas —EL NUEVO ORDEN ECONOMICO INTERNACIONAL— procalamado solemnemente en 1974, se convierta en los albores del siglo XXI en una realidad. ¡Ahora o nunca!

Señores Presidentes: Cuando se gastan —cada día— más de tres mil millones de dólares en armas, y mueren —cada día— más de cuarenta mil niños de hambre, el mundo empobrecido no puede dejar la Deuda en manos de los banqueros. **"Lo que está en juego no son las cuentas de los acreedores internacionales, sino la vida de millones de personas"**, sentenció el Cardenal Arns con esta grave advertencia: **"El compromiso principal de nuestros gobiernos no es con los acreedores, sino con los pueblos que representan".**

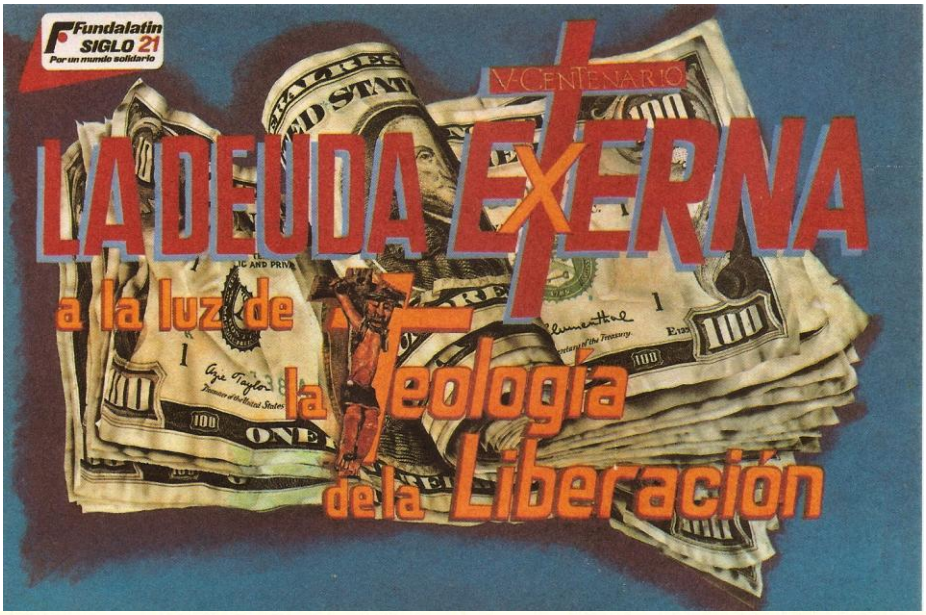
24 de octubre
Caracas, Noviembre de 1988

Pbro. Juan Vives Suriá Presidente	Prof. Joaquín Undurraga Vice-Presidente
Ing. Guido Zuleta Ibargüen Secretario Ejecutivo	Ing. Lino Clemente R. Director

ANEXO N° 62

INVITACIONES PÚBLICAS DE FUNDALATIN AL FORO DE LA *«DEUDA ETERNA»*

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 00, ««La Deuda Eterna» Documental. Documentos relativos al documental»*



Fundalatin
SIGLO 21
Por un mundo solidario

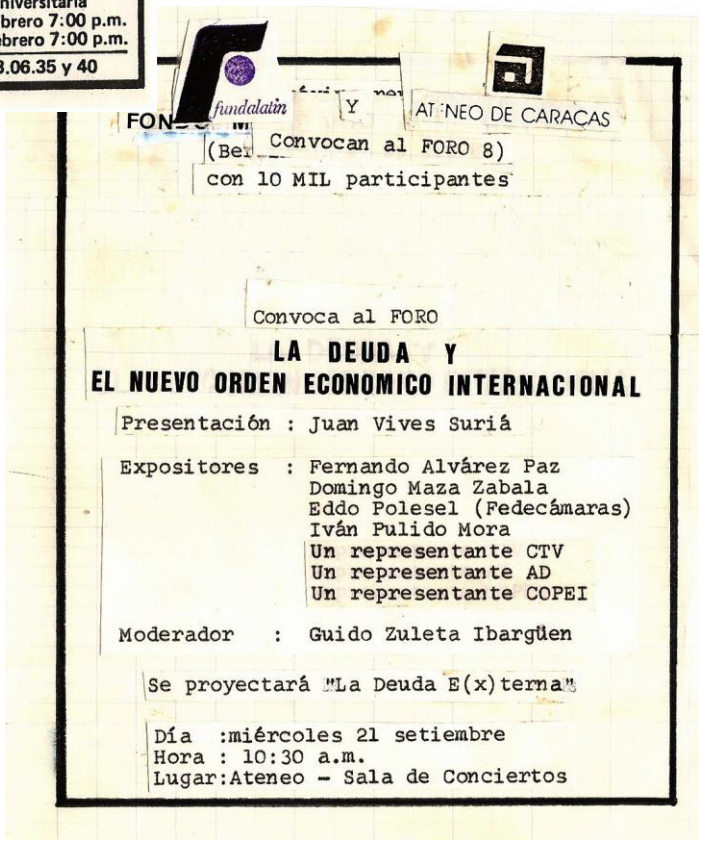
La Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social -FUNDALATIN- se complace en invitar a usted al preestreno en Caracas, en función especial, del diaporama:

LA DEUDA ETERNA A LA LUZ DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Ateneo de Caracas
Sala de Conciertos

Miércoles 20 de enero
Hora: 11 a.m.


FOROS ABIERTOS
LA DEUDA
FMI
FMI
NUEVA
COLONIZACION
SE PROYECTARA "LA DEUDA EXTERNA
duración: 30'
A LUZ DE LA TEOLOGIA
DE LA LIBERACION"
▪ Ateneo de Caracas
Martes 31 de enero 5:30 y 7:30 p.m.
Sala de Conciertos
▪ Parroquia Universitaria
Miércoles 1 febrero 7:00 p.m.
Jueves 2 febrero 7:00 p.m.
Fundalatin Apdo. 68.146 Caracas 1062–A Tlfs. 33.06.35 y 40

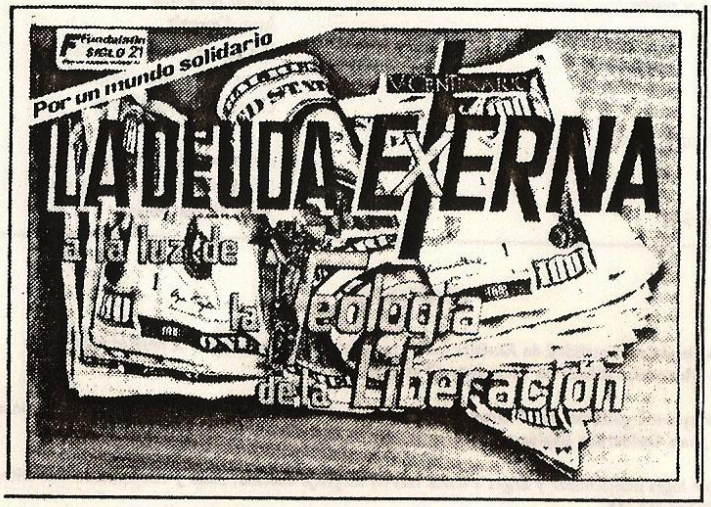

fundalatin
Y
ATENEO DE CARACAS
Convocan al FORO 8)
con 10 MIL participantes
Convoca al FORO
LA DEUDA Y
EL NUEVO ORDEN ECONOMICO INTERNACIONAL
Presentación : Juan Vives Suriá
Expositores : Fernando Alvárez Paz
Domingo Maza Zabala
Eddo Polesel (Fedecámaras)
Iván Pulido Mora
Un representante CTV
Un representante AD
Un representante COPEI
Moderador : Guido Zuleta Ibargüen
Se proyectará "La Deuda E(x)terna"
Día :miércoles 21 setiembre
Hora : 10:30 a.m.
Lugar:Ateneo - Sala de Conciertos

VII JORNADAS DE REFLEXION TEOLOGICA Y SOCIAL

"CRISIS ACTUAL Y PERSPECTIVAS DEL HOMBRE VENEZOLANO"

UNIVERSIDAD CATOLICA ANDRES BELLO

INVITACION



LA DEUDA E(X)TERNA
A LA LUZ DE LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Montaje audiovisual sobre la Deuda, vista - a 500 años de la Conquista Ibérica - como un instrumento de dominación que obstruye el desarrollo, quiebra la paz y compromete el futuro democrático.

Inspirado en la Teología de la Liberación y el Pensamiento bolivariano, llama a constuir - como única salida - la unidad latinoamericana y un orden internacional solidario.

En media hora de relfexión - y de impactos - tres proyectores disparan 420 "slides" con imágenes y datos que desnudan la nueva colonización. Muy apropiado para encuentros, foros, congresos...

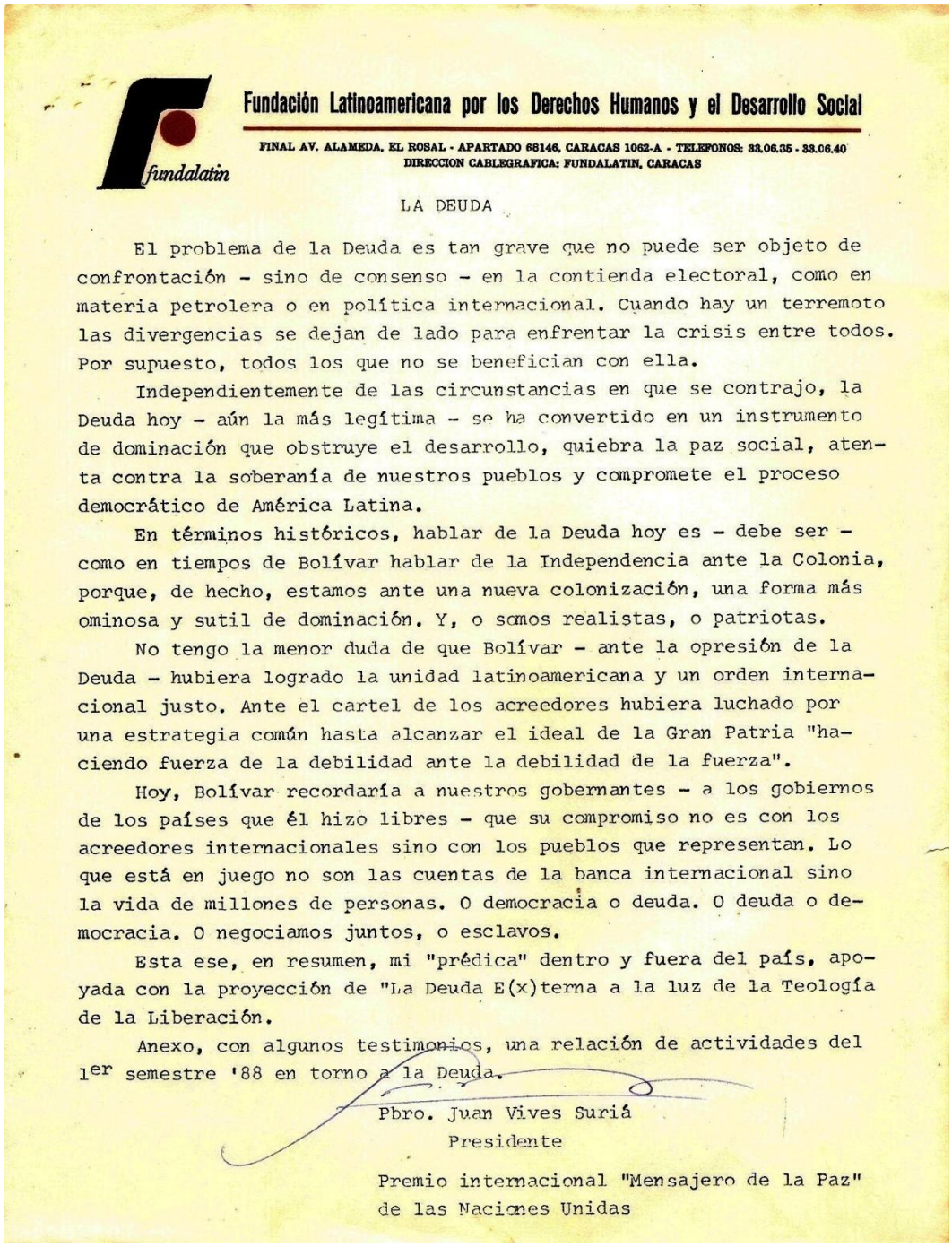
Para trabajo de grupos, Fundalatin prepara (a pedido) copias en video y un montaje simplificado (140 diapositivas) para un sólo proyector y la misma banda sonora (cassette).

FECHAS:	Martes 11 y Jueves 13 -04-89 - **10:30 a.m.** Martes 11, Miércoles 12 y Jueves 13-04-89 - **7:00 p.m.**
LUGAR:	Auditorio Hno. Gregorio Lanz, P. B. Módulo 2.

ANEXO N° 63

CARTA DE JUAN VIVES SURIÁ SOBRE LA DEUDA
1988

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados»*



Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

FINAL AV. ALAMEDA, EL ROSAL - APARTADO 68146, CARACAS 1062-A - TELEFONOS: 33.06.35 - 33.06.40
DIRECCION CABLEGRAFICA: FUNDALATIN, CARACAS

LA DEUDA

El problema de la Deuda es tan grave que no puede ser objeto de confrontación - sino de consenso - en la contienda electoral, como en materia petrolera o en política internacional. Cuando hay un terremoto las divergencias se dejan de lado para enfrentar la crisis entre todos. Por supuesto, todos los que no se benefician con ella.

Independientemente de las circunstancias en que se contrajo, la Deuda hoy - aún la más legítima - se ha convertido en un instrumento de dominación que obstruye el desarrollo, quiebra la paz social, atenta contra la soberanía de nuestros pueblos y compromete el proceso democrático de América Latina.

En términos históricos, hablar de la Deuda hoy es - debe ser - como en tiempos de Bolívar hablar de la Independencia ante la Colonia, porque, de hecho, estamos ante una nueva colonización, una forma más ominosa y sutil de dominación. Y, o somos realistas, o patriotas.

No tengo la menor duda de que Bolívar - ante la opresión de la Deuda - hubiera logrado la unidad latinoamericana y un orden internacional justo. Ante el cartel de los acreedores hubiera luchado por una estrategia común hasta alcanzar el ideal de la Gran Patria "haciendo fuerza de la debilidad ante la debilidad de la fuerza".

Hoy, Bolívar recordaría a nuestros gobernantes - a los gobiernos de los países que él hizo libres - que su compromiso no es con los acreedores internacionales sino con los pueblos que representan. Lo que está en juego no son las cuentas de la banca internacional sino la vida de millones de personas. O democracia o deuda. O deuda o democracia. O negociamos juntos, o esclavos.

Esta ese, en resumen, mi "prédica" dentro y fuera del país, apoyada con la proyección de "La Deuda E(x)terna a la luz de la Teología de la Liberación.

Anexo, con algunos testimonios, una relación de actividades del 1er semestre '88 en torno a la Deuda.

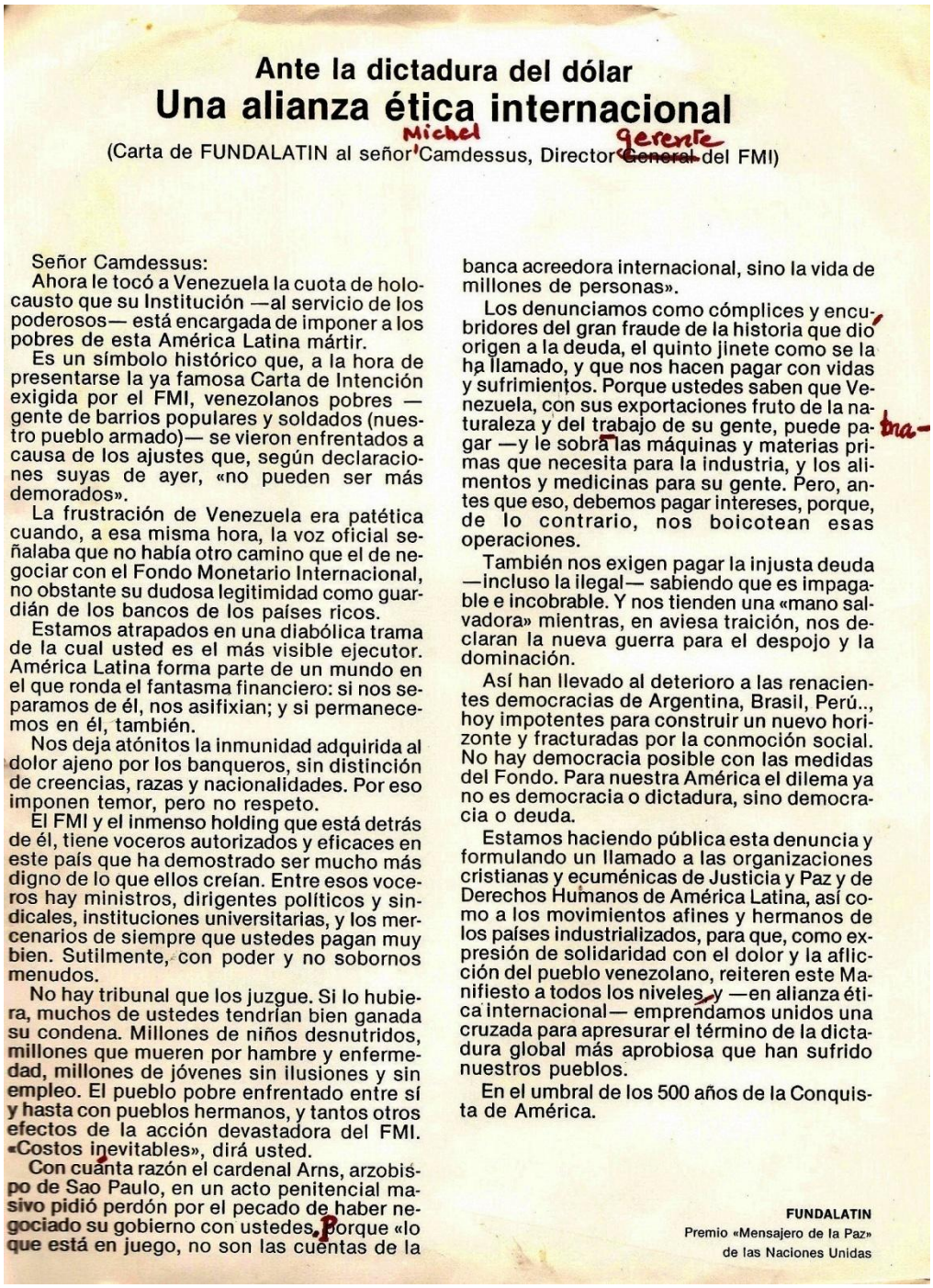
Pbro. Juan Vives Suriá
Presidente

Premio internacional "Mensajero de la Paz"
de las Naciones Unidas

ANEXO N° 64

CARTA DE FUNDALATIN AL DIRECTOR DEL FMI, MICHEL CAMDESSUS 1989

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados»*



Ante la dictadura del dólar

Una alianza ética internacional

(Carta de FUNDALATIN al señor Michel Camdessus, Director ~~General~~ gerente del FMI)

Señor Camdessus:

Ahora le tocó a Venezuela la cuota de holocausto que su Institución —al servicio de los poderosos— está encargada de imponer a los pobres de esta América Latina mártir.

Es un símbolo histórico que, a la hora de presentarse la ya famosa Carta de Intención exigida por el FMI, venezolanos pobres —gente de barrios populares y soldados (nuestro pueblo armado)— se vieron enfrentados a causa de los ajustes que, según declaraciones suyas de ayer, «no pueden ser más demorados».

La frustración de Venezuela era patética cuando, a esa misma hora, la voz oficial señalaba que no había otro camino que el de negociar con el Fondo Monetario Internacional, no obstante su dudosa legitimidad como guardián de los bancos de los países ricos.

Estamos atrapados en una diabólica trama de la cual usted es el más visible ejecutor. América Latina forma parte de un mundo en el que ronda el fantasma financiero: si nos separamos de él, nos asifixian; y si permanecemos en él, también.

Nos deja atónitos la inmunidad adquirida al dolor ajeno por los banqueros, sin distinción de creencias, razas y nacionalidades. Por eso imponen temor, pero no respeto.

El FMI y el inmenso holding que está detrás de él, tiene voceros autorizados y eficaces en este país que ha demostrado ser mucho más digno de lo que ellos creían. Entre esos voceros hay ministros, dirigentes políticos y sindicales, instituciones universitarias, y los mercenarios de siempre que ustedes pagan muy bien. Sutilmente, con poder y no sobornos menudos.

No hay tribunal que los juzgue. Si lo hubiera, muchos de ustedes tendrían bien ganada su condena. Millones de niños desnutridos, millones que mueren por hambre y enfermedad, millones de jóvenes sin ilusiones y sin empleo. El pueblo pobre enfrentado entre sí y hasta con pueblos hermanos, y tantos otros efectos de la acción devastadora del FMI. «Costos inevitables», dirá usted.

Con cuánta razón el cardenal Arns, arzobispo de Sao Paulo, en un acto penitencial masivo pidió perdón por el pecado de haber negociado su gobierno con ustedes, porque «lo que está en juego, no son las cuentas de la banca acreedora internacional, sino la vida de millones de personas».

Los denunciamos como cómplices y encubridores del gran fraude de la historia que dio origen a la deuda, el quinto jinete como se la ha llamado, y que nos hacen pagar con vidas y sufrimientos. Porque ustedes saben que Venezuela, con sus exportaciones fruto de la naturaleza y del trabajo de su gente, puede pagar —y le sobra— las máquinas y materias primas que necesita para la industria, y los alimentos y medicinas para su gente. Pero, antes que eso, debemos pagar intereses, porque, de lo contrario, nos boicotean esas operaciones.

También nos exigen pagar la injusta deuda —incluso la ilegal— sabiendo que es impagable e incobrable. Y nos tienden una «mano salvadora» mientras, en aviesa traición, nos declaran la nueva guerra para el despojo y la dominación.

Así han llevado al deterioro a las renacientes democracias de Argentina, Brasil, Perú.., hoy impotentes para construir un nuevo horizonte y fracturadas por la conmoción social. No hay democracia posible con las medidas del Fondo. Para nuestra América el dilema ya no es democracia o dictadura, sino democracia o deuda.

Estamos haciendo pública esta denuncia y formulando un llamado a las organizaciones cristianas y ecuménicas de Justicia y Paz y de Derechos Humanos de América Latina, así como a los movimientos afines y hermanos de los países industrializados, para que, como expresión de solidaridad con el dolor y la aflicción del pueblo venezolano, reiteren este Manifiesto a todos los niveles y —en alianza ética internacional— emprendamos unidos una cruzada para apresurar el término de la dictadura global más aprobiosa que han sufrido nuestros pueblos.

En el umbral de los 500 años de la Conquista de América.

FUNDALATIN
Premio «Mensajero de la Paz»
de las Naciones Unidas

ANEXO N° 65

ALGUNAS MUESTRAS DE ENTREVISTAS A JUAN VIVES SURIÁ SOBRE EL TEMA DE LA DEUDA EXTERNA

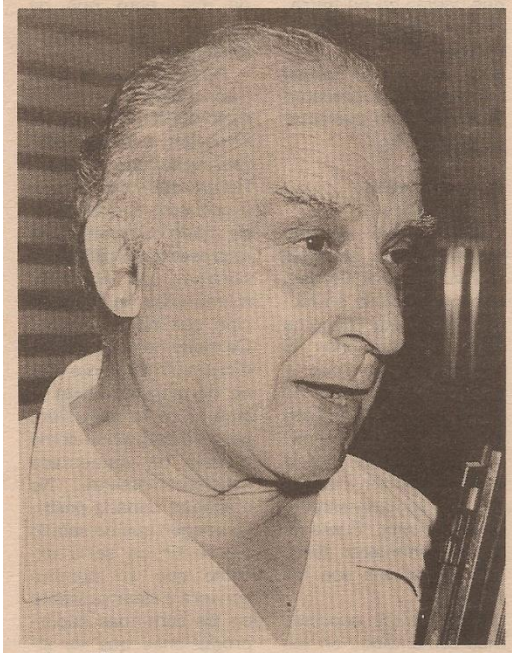
Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina.*

Maturín, martes 26 de julio de 1988

El Oriental

Presidente de Fundalatin

La deuda externa es una nueva forma de colonización



Juan Vives,. presidente de Fundalatin. [Foto Alejandro Figueroa].

José Gómez Zuloaga

El problema de la deuda externa es tan grave para los países del tercer mundo, especialmente latinoamericano, que no lo puede resolver solo ningún país, sin una estrategia común por lo menos y ésta situación es tan álgido que no puede ser objeto de controversias de tipo político electoral.

Así se expresó el presidente de Fundalatin, padre Juan Vives, quien ayer estuvo en Maturín, con el objeto de dictar una conferencia sobre la deuda externa en la Casa del Periodista, invitado por Cooperativa Vecinal.

—La deuda externa nos coloca ante una nueva colonización —afirmó el padre Juan Vives—, pues nuestras economías están invadidas por los acredores y el deber de los gobiernos de los países latinoamericanos no es con la banca acreedora internacional, que está repleta de dinero a tal extremo que gasta tres mil millones de dólares en armas todos los días. El deber primordial de nuestros gobernantes es con los gobernados, con los pueblos que representan; el pago de la deuda significa hambre, desnutrición, enfermedades, violencias.

En respuesta a una pregunta formulada por el periodista, el padre Vives dijo que la deuda ya está paga desde hace tiempo, pero todos los días debemos más; la deuda del Tercer Mundo para mil novecientos ochenta y dos era de cuatrocientos veintinueve mil millones de dólares, para mil novecientos ochenta y seis se habían pagado seiscientos cincuenta y ocho mil millones de dólares, o sea el cincuenta y seis por ciento más de lo que debíamos seis años atrás. Venezuela ha pagado treinta mil millones de dólares, pero injustamente sigue adeudando la misma cantidad, motivado a los intereses caprichosos de la banca internacional acreedora, que suben y bajan según más les convenga y los acreedores son los que fijan cada día tarifas más bajas a nuestro petróleo y nos suben los precios de los artículos que importamos; lo cual no puede ser aceptable, pues ésta situación se hace intolerable.

Para concluir dijo el padre Vives, de Fundalatin que la deuda externa es la mayor esclavitud, cadena, pero a la vez nos hace tomar conciencia para los tercermundistas unirnos, porque es la única manera de hacerle frente a la deuda externa y los abusos de la banca internacional.

Domingo 21 de agosto de 1988 EL DIARIO DE CARACAS 4 POLITICA

El sacerdote busca informar al mundo sobre América latina

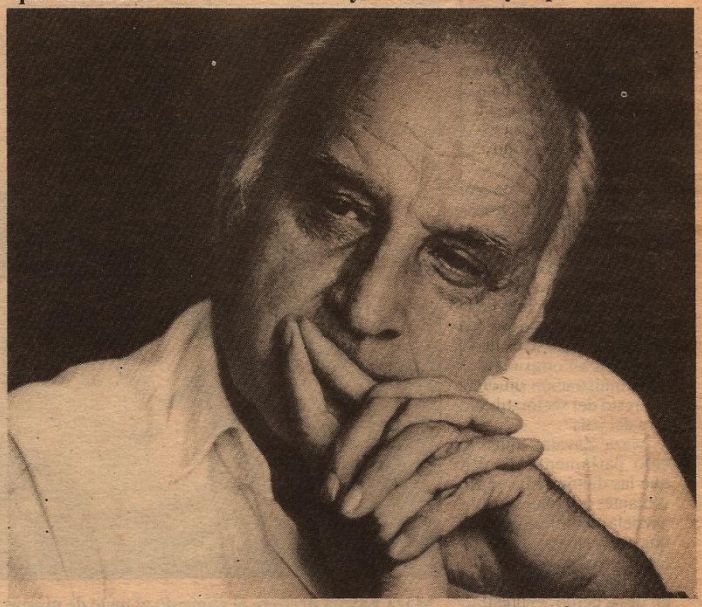
Juan Vives hablará de la deuda externa en Universidad de Bélgica

El teólogo de la Liberación ha reclamado un Nuevo Orden Económico Internacional que le haga justicia a los países subdesarrollados, porque con la deuda actual "se obstruye el desarrollo y la paz social"

Pocos hubieran imaginado que aquel credo que inspirara a los idealistas de los años 60-70, el de ver una Latinoamérica mejor, unida y libre, fuera a renacer; menos después de que bajara la "fiebre" por el Che, y mucho menos que lo hiciera en la cuna de la Iglesia Católica (arrastrando con aquello del "opio del pueblo"). Pero sucedió. Y el sacerdote Juan Vives Suriá, presidente de Fundalatín y conocido defensor de los derechos humanos, se bate por ello en todos los foros internacionales que estudian los problemas de los países subdesarrollados, en especial el de la deuda externa.

En esta ocasión el padre Vives Suriá ha sido invitado por la Universidad de Paix (Bélgica), cuyo Consejo Académico es presidido por el Premio Nobel de La Paz 1980, Adolfo Pérez Esquivel, para que intervenga en la sesión internacional donde se tratará el tema "Deuda, Derechos Humanos y Democracia". La ponencia del religioso está programada para el 3 de septiembre.

"La deuda nos pisa a todos por igual, salvo a quienes se lucran de ella. Nos da a entender que la lucha es de todos los pueblos contra su único enemigo. Y el enemigo no es Estados Unidos...está en Estados Unidos, pero también está en nuestros pueblos. Los obispos reunidos en Medellín lo llamaron 'Colonialismo Interno'. (La deuda) es instrumento de dominación política que nos sitúa en términos de colonia, frenando la paz, el desarrollo y la seguridad de nuestros países", ha recalcado en múltiples oportunidades el eclesiástico, quien en 1987 fuera galardonado por la ONU con el premio "Mensajero de la paz", y que en Venezuela es presidente de la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social, entidad que ha tenido un fuerte trabajo en favor de los desaparecidos en América latina.



El padre Vives Suriá ha sido invitado por la Universidad de Paix en Bélgica.

Para el padre Vives Suriá el problema de la deuda, paradójicamente, ha resultado una especie de "bendición", porque "le permite al continente, como nunca antes, unirse en un solo esfuerzo solidario de integración y liberación", y enfatiza que este "es el último llamado a los pueblos para que se unan", pues "ningún país podrá resolverlo solo, sin una estrategia común".

Según la revista londinense **South,** la deuda externa tercermundista ascendía en 1980 a 429 mil millones de dólares y que desde entonces hasta 1986 la totalidad de los países ya había pagado 658 mil millones en intereses y amortización de capital. Significa que los pagos fueron 53 por ciento más altos que la cifra total del 80. Para el presbítero Vives Suriá estos números muestran que "la deuda ha sido pagada con creces...pero seguimos pagando".

La preocupación por Latinoamérica de este sacerdote catalán, pero afincado en Venezuela desde 1948, lo ha llevado hasta el campo del cine y la TV. Fue así como produjo y dirigió el documental audiovisual "La deuda Externa a la luz de la Teología de la Liberación". Dura 37 minutos, tiene 420 diapositivas y sonido simultáneo con efectos, voces y música. Aquí el padre Vives Suriá desarrolla el tema de la deuda del Tercer Mundo en todos sus aspectos, y al final hace un llamado para la construcción de un Nuevo Orden Económico Internacional, "que le haga justicia a las naciones subdesarrolladas". Este audiovisual ha despertado mucho interés en donde ha sido exhibido, sobre todo en Perú y España.

El presbítero Juan Vives Suriá está convencido de que los países de América latina se encuentran en el momento histórico preciso para lograr ese Nuevo Orden Económico Internacional. Y para ello, subraya, es necesaria "la creación de un frente ético en los pueblos del Sur con la creciente solidaridad de numerosos grupos del Norte".

"500 años" se llama el nuevo proyecto del clérigo Vives Suriá, que así como "La deuda Externa..." será "una herramienta aportada a la causa bolivariana". "Siempre con miras al siglo XXI que debemos construir entre todos, con menos cosas y más dignidad", concluye el padre Vives Suriá, quien el 3 de septiembre sale de nuevo a dar la batalla en defensa de los latinoamericanos en un escenario internacional.

● Wilfer Pulgarín B.

ECONOMIA
EL DIARIO DE CARACAS Lunes 19 de septiembre de 1988

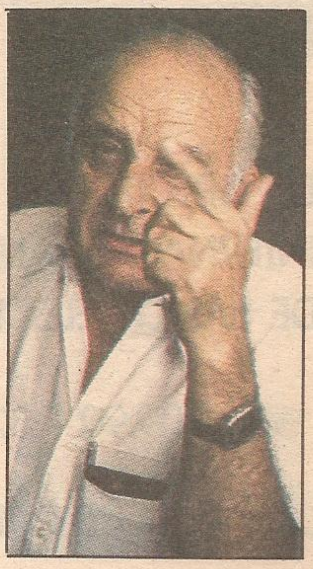
En Bélgica se celebró un encuentro sobre endeudamiento

La deuda obliga a exportar más materia prima barata

Con motivo de la próxima reunión del Fondo Monetario Internacional, el presidente de Fundalatim, presbítero Juan Vives Suriá, está convocando a un foro informativo

"La deuda es una declaración de guerra que, al igual que ésta se propone someter al adversario, obligarnos a exportar más materias primas baratas y gastar menos en educación y salud".

Tal planteamiento es de Susan Georges, investigadora norteamericana que abrió la sesión "internacional de la Universidad de la Paz, Bélgica, sobre "Deuda, Derechos Humanos y Democracia" realizada a principios de mes. Su portavoz es el padre Juan Vives Suriá, presidente de la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social, fundalatim, y quien en compañía de Victoria Cáceres asistió en representación de Venezuela a la reunión.



Vives Suriá asistió por Venezuela al encuentro que sobre deuda se celebró en Bélgica.

En el encuentro participaron representantes del Banco Mundial, del Fondo Monetario Internacional –FMI–, de la Comunidad Económica Europea, de la Asociación Internacional de Juristas Democráticos, Solidarnosc, Amnistía Internacional, Universidad de Cologne, así como delegados de países deudores y acreedores.

Según el padre Vives, la investigadora norteamericana "desenmascaró" lo que calificó de "trampa siniestra" y afirmó que en 1985 "el norte pagó 65 millones de dólares menos por nuestras materias primas, mientras que la banca privada ataca con alza de intereses y propone cobrar la deuda en moneda nacional para adueñarse de las empresas rentables. Habló de una guerra que no aparece en los noticieros, pero con más muertos y ocupaciones sin tropas".

Otra intervención que se destacó en el encuentro mundial fue la de Arbulu-Neira, del FMI, quien habló de "responsabilidades compartidas" y recomendó "ajustes y medidas severas" para devolver la confianza a los inversionistas. Señaló que el Fondo era una cooperativa con el papel de árbitro entre deudores y acreedores.

Por su parte, cuenta Vives Suriá, el embajador de Argentina ante la Comunidad Europea, preguntó a la audiencia al término de su intervención "¿Cuánta pobreza aguantará la libertad?"

Foro sobre deuda

Por otra parte, y ante la inminencia de la reunión del FMI que se inicia la semana próxima en Berlín, el presidente de Fundalatim está convocando a un foro que sobre endeudamiento y Nuevo Orden Económico se realizará el miércoles 21 en el Ateneo. Intervendrán Domingo Maza Zavala, Eddo Polesel, Iván Pulido Mora y Fernando Alvarez Paz

San Cristóbal, Viernes 2 de Marzo de 1990

DIARIO DE La Nación

Juan Vives Suriá

La deuda: una cadena que ata a todo menos a los responsables



"La deuda es la gran trampa para secuestrar nuestros recursos. (Manolo Chacón).



Los "dueños del verbo y la palabra" protagonizaron su despedida académica.(Manolo Chacón).

El presidente de Fundalatín tuvo a su cargo la clase magistral en homenaje a los 24 nuevos profesionales del periodismo que mañana recibirán su título en el auditorio del Nutula.

Juan Vives Suriá pidió a los egresados en Comunicación Social que su mensaje siempre sea puro, limpio y liberador.

La actividad se cumplió en la mañana de ayer, en el auditorio del N
y contó con la presencia de los 24 nuevos profesionales del periodism
mañana recibirán en ese mismo recinto el título de Comunicadores Soc
así como de estudiantes y profesores.

El licenciado Gustavo Villamizar, coordinador de extensión y cultur
encargó de realizar la presentación de la clase magistral que sirvió para
pedir académicamente la promoción en esta carrera que por ser un tr
social exige compromiso y mucho esfuerzo".

¿Democracia o deuda?

Para el sacerdote, para el incansable luchador por la paz, para Juan
Suriá la deuda es una gran trampa para secuestrar los recursos de los p
en vías de desarrollo y la razón de la deuda es una nueva colonia para c
cionar la política internacional con la responsabilidad de los cómplices
les.

420 millones de dólares es el monto de la deuda. Once mil años para c
lo que se debe y 25 mil años para contar los intereses por pagar. Ante
realidad tan desalentadora, surgen las imágenes que muestran el ha
la pobreza, la miseria a la que han sido sometidos los países latinoame
nos.

También aparecen en la pantalla, los contrastes entre aquellos que po
todas las comodidades y los miles de seres humanos que sucumben a
no tener ni siquiera lo indispensable para sobrevivir.

La deuda-dice Vives Suriá- es un instrumento de dominación y de
en manos del Fondo Monetario Internacional, situación que se agrava cu
más de la mitad de la deuda es ilegal, por lo que se debe discernir la d
legítima de la tramposa.

"Somos los más tristemente corruptos por faltas de voluntad políti
tuación que nó se puede aceptar cuando los responsables salen condeco
en las páginas sociales."

Los protagonistas de la "Deuda Eterna" a la luz de la teología de la
ración, son el pueblo que cae bajo el fuego producido por la invasión ex
jera, son aquellos que se enfrentan al imperialismo, a la injusticia y
por lo general, mueren por esta causa.

Para el presbítero Juan Vives Suriá la deuda es una cadena que
todos menos a los responsables. "Y por lo tanto, debe despertar la conci
latinoamericana, pues es la hora de Latinoamérica, de un continente se
trado por no haber madurado políticamente."

El Diario
INFORMATIVO DE ORIENTE
PREMIO NACIONAL DE PERIODISMO
MATURIN ESTADO MONAGAS
MARTES 26 DE JULIO DE 1988

Presbítero Juan Vives Suriá

La deuda es una herida mortal a nuestra soberania

Luis Grisanti Sáez

En una lucha que lleva muchos años, que se ha convertido en su bandera y que no tiene otro fin, que el de divulgar y dar a conocer a los pueblos y en especial al latinoamericano el grave problema que representa la deuda externa de nuestros países, pasó Monagas en su interminaole peregrinaje el presbítero Juan Vives Suría, presidente de la Fundación Latinoamericana de los Derechos Humanos y el Desarrollo Social (FUNDALATIN) para participar en los eventos organizados, por la Cooperación Vecinal Monagas y los integrantes de la Cátedra Historia de América Sección 01 que dirige el Prof. Jesús Guevara Sosa del Pedagógico de Maturín.

Fundador de Caritas en Quiriquire, ordenado sacerdote en Upata en el año 50, dio su primera misa en El Callao en 1956. Es el creador de los concursos de Aguinaldos de Oriente que cumplirá en diciembre 32 años. Desde su inicio en el trabajo que realizaba en Caritas le llegaron los primeros casos de violación de los derechos humanos en Argentina y en los países con dictaduras, cuestión que lo sensibilizó mucho en la problemática de la zona la cual combatió y combate, pero ahora, contra la nueva forma de colonización para los países representada por la Deuda Externa



Pbro. Juan Vives Suría, presidente de Fundalatin, durante su intervención en la rueda de prensa (Foto: Luis Grisanti Sáez)

Señala que los problemas de América Latina que nace colonia, es que se nos ha querido imponer un modelo económico, político, cultural y social por encima de nuestras costumbres e identidad. Convirtiéndose este hecho en la más grande violación a los derechos humanos y que se ha puesto en evidencia con el estallido de esa bomba que representa la Deuda Externa y que en estos momentos se ha convertido en eterna.

Cataloga a la deuda como una invasión sin marines, como una hérida de muerte para nuestra soberanía y una nueva forma de dominación. Manifiesta que este es el último llamado a los pueblos de América Latina para que se integren y confronten el problema de la deuda en un sólo bloque.

Indicó el padre Vives que este es un problema tan grave que ningún país podría resolverlo sólo sin una estrategia común y es un tema que debe ser abordado con mucha seriedad dejando a un lado las diferencias políticas y trabajar en base al interés general y no el de los más privilegiados. Señaló además que la deuda es impagable y que ninguna democracia puede resistir pagar la mitad de lo que produce por sus exportaciones sobre todo de una deuda que crece cada día.

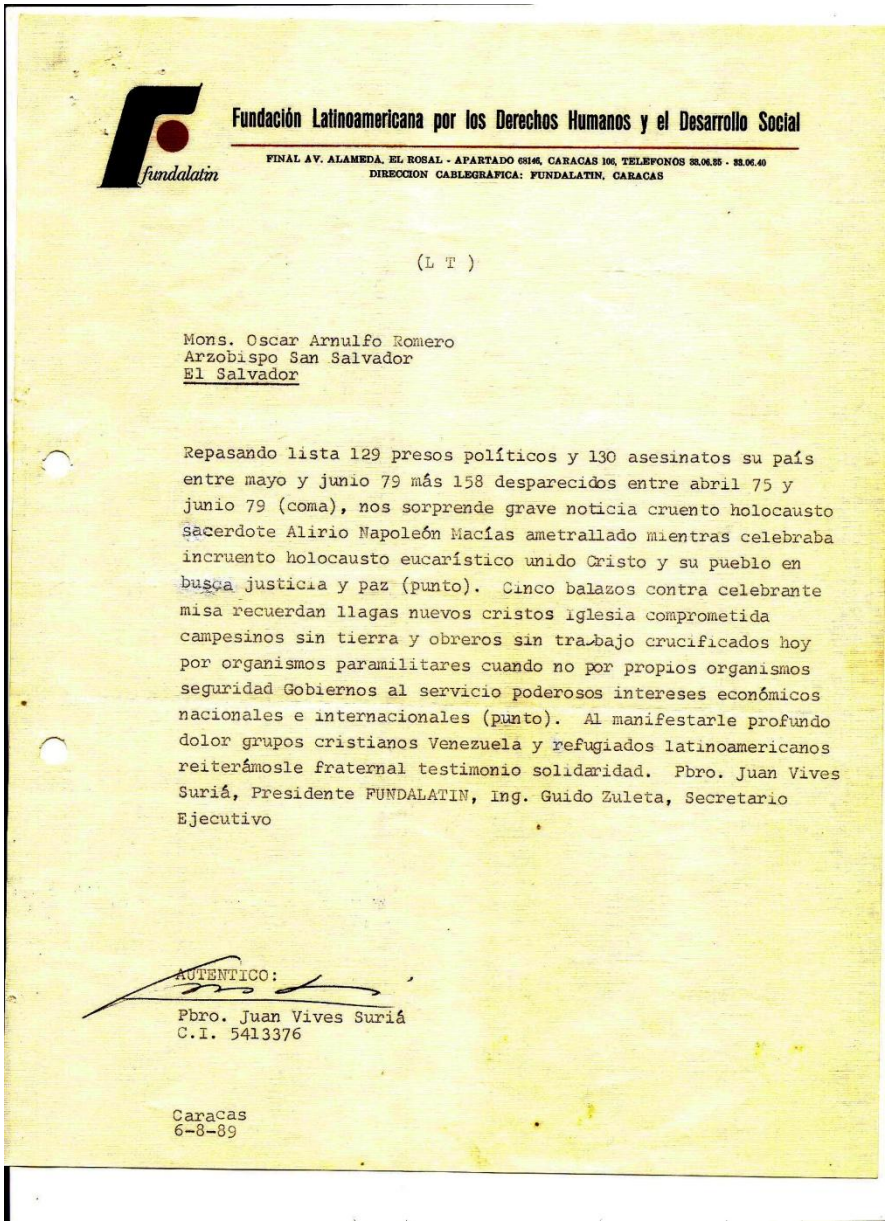
Manifestó que el gran pecado de los gobernadores es no haber realizado una estrategia y que en los casos donde las hubo se utilizó el espantapajaro de comunismo para legitimar atropellos y violaciones para defender los intereses del Imperio del Dinero.

Concluyó que el deber de los gobernantes no es con la banca acreedora, sino con los estados que representan, porque lo que está en juego es la vida de millones de personas. Se deben cambiar las reglas de juego en el orden económico internacional. En América Latina existe suficiente riqueza humana para lograr su integración y enfrentar este grave problema, ya que la única salida es unirnos o seremos esclavos de por vida -terminó diciendo el padre Juan Vives Suría.

ANEXO N° 66

COMUNICACIONES DEL PADRE JUAN VIVES SURIÁ A MONSEÑOR OSCAR ARNULFO ROMERO, ARZOBISPO DE SAN SALVADOR 1979

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 40: «El Salvador. Comunicaciones Varias».*



Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

FINAL AV. ALAMEDA, EL ROSAL - APARTADO 68146, CARACAS 106, TELEFONOS 32.06.35 - 32.06.40
DIRECCION CABLEGRÁFICA: FUNDALATIN, CARACAS

(L T)

Mons. Oscar Arnulfo Romero
Arzobispo San Salvador
El Salvador

Repasando lista 129 presos políticos y 130 asesinatos su país entre mayo y junio 79 más 158 desparecidos entre abril 75 y junio 79 (coma), nos sorprende grave noticia cruento holocausto sacerdote Alirio Napoleón Macías ametrallado mientras celebraba incruento holocausto eucarístico unido Cristo y su pueblo en busca justicia y paz (punto). Cinco balazos contra celebrante misa recuerdan llagas nuevos cristos iglesia comprometida campesinos sin tierra y obreros sin trabajo crucificados hoy por organismos paramilitares cuando no por propios organismos seguridad Gobiernos al servicio poderosos intereses económicos nacionales e internacionales (punto). Al manifestarle profundo dolor grupos cristianos Venezuela y refugiados latinoamericanos reiterámosle fraternal testimonio solidaridad. Pbro. Juan Vives Suriá, Presidente FUNDALATIN, Ing. Guido Zuleta, Secretario Ejecutivo

AUTENTICO:

Pbro. Juan Vives Suriá
C.I. 5413376

Caracas
6-8-89

ANEXO N° 67

RESPUESTA DE MONSEÑOR OSCAR ARNULFO ROMERO AL PADRE JUAN VIVES SURIÁ
1979

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 40: «El Salvador. Comunicaciones Varias».*

Oscar A. Romero
Arzobispo de
San Salvador, El Salvador, C. A.
(Seminario San José de la Montaña)

Ref. I-482-79.

San Salvador, 21 de Mayo/79.

P. Juan Vives Suriá.
FUNDALATIN.
Venezuela.-

Estimado P. Vives:

Recibí su cablegrama de solidaria - fraternidad y le estoy muy agradecido. Por su medio quisiera agradecer a los Cristianos Venezolanos y a - los Refugiados Latinoamericanos de varios países hermanos, sus sentimientos de fraternidad para con nuestro pueblo e Iglesia Salvadoreñas.

La situación aquí es muy difícil, la situación de violencia crece. Prueba de ello son - los últimos acontecimientos.

Sus palabras nos han dado aliento en la difícil tarea que tenemos que realizar. A través de los medios de comunicación de nuestra Iglesia hemos dado a conocer el contenido de su cablegrama a nuestro - pueblo.

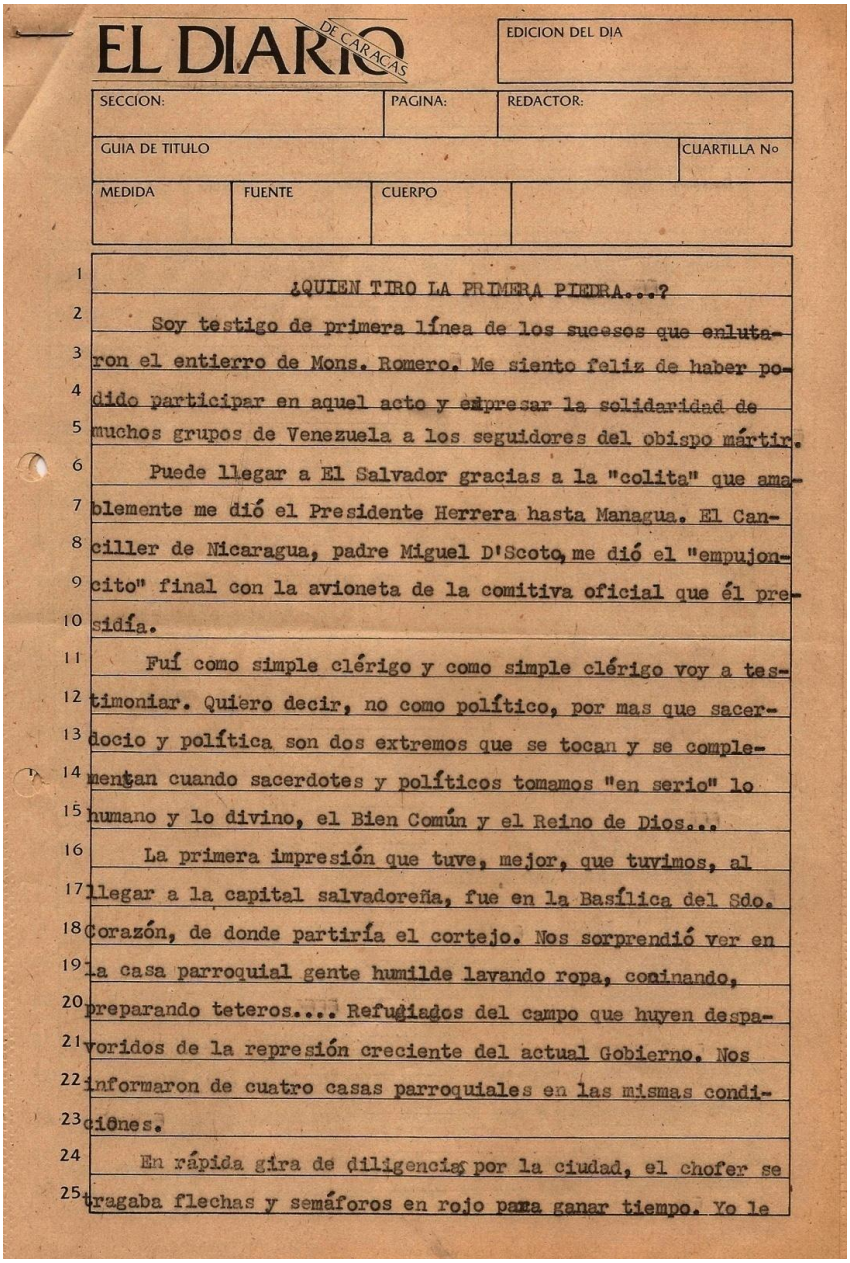
Afectísimo servidor en Cristo,

Oscar A. Romero.
ARZOBISPO.

ANEXO N° 68

PORTADA DE BORRADOR DE ARTÍCULO *«¿QUIÉN TIRÓ LA PRIMERA PIEDRA?»*, DE JUAN VIVES SURIÁ PARA EL DIARIO DE CARACAS, SOBRE LA MASACRE EN EL SEPELIO DE MONSEÑOR ROMERO 1980

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 40: «El Salvador. Comunicaciones Varias».*



EL DIARIO DE CARACAS

EDICION DEL DIA

SECCION: | PAGINA: | REDACTOR:

GUIA DE TITULO | CUARTILLA No

MEDIDA | FUENTE | CUERPO

¿QUIEN TIRO LA PRIMERA PIEDRA...?

Soy testigo de primera línea de los sucesos que enlutaron el entierro de Mons. Romero. Me siento feliz de haber podido participar en aquel acto y empresar la solidaridad de muchos grupos de Venezuela a los seguidores del obispo mártir.

Puede llegar a El Salvador gracias a la "colita" que amablemente me dió el Presidente Herrera hasta Managua. El Canciller de Nicaragua, padre Miguel D'Scoto, me dió el "empujoncito" final con la avioneta de la comitiva oficial que él presidía.

Fuí como simple clérigo y como simple clérigo voy a testimoniar. Quiero decir, no como político, por mas que sacerdocio y política son dos extremos que se tocan y se complementan cuando sacerdotes y políticos tomamos "en serio" lo humano y lo divino, el Bien Común y el Reino de Dios...

La primera impresión que tuve, mejor, que tuvimos, al llegar a la capital salvadoreña, fue en la Basílica del Sdo. Corazón, de donde partiría el cortejo. Nos sorprendió ver en la casa parroquial gente humilde lavando ropa, cocinando, preparando teteros.... Refugiados del campo que huyen despavoridos de la represión creciente del actual Gobierno. Nos informaron de cuatro casas parroquiales en las mismas condiciones.

En rápida gira de diligencias por la ciudad, el chofer se tragaba flechas y semáforos en rojo para ganar tiempo. Yo le

ANEXO N° 69

FOTOGRAFÍAS DEL ATENTADO EN EL SEPELIO DE MONSEÑOR ROMERO
(EXTRAÍDAS DEL BOLETÍN *«SOLIDARIDAD»* N° 3 DE FUNDALATIN)
1980



El padre Juan Vives, que viajó de Venezuela al entierro del arzobispo de El Salvador, da la extremaunción a algunas de las víctimas.





Un boy-scout carga sobre sus hombros a una mujer herida.


La masacre del Domingo de Ramos en El Salvador
¿Quién arrojó
la primera piedra?


Tu voz de Justicia y Libertad. B.P.R.

ANEXO N° 70

COMUNICADO DE ENVIADOS ECLESIÁSTICOS AL SEPELIO DE MONSEÑOR ROMERO (EXTRAÍDAS DEL BOLETÍN *«SOLIDARIDAD»* N° 3 DE FUNDALATIN) 1980

TESTIMONIO DE LOS ENVIADOS ECLESIASTICOS AL ENTIERRO DE MONSEÑOR OSCAR A. ROMERO SOBRE LOS ACONTECIMIENTOS OCURRIDOS DURANTE EL FUNERAL

1. Nosotros, Obispos, Pastores de diversas Iglesias cristianas, Superiores de Ordenes Religiosas, sacerdotes y laicos nos vemos en la obligación de rectificar el Comunicado que el Gobierno de El Salvador ha hecho a las 16:30 del mismo día, 30 de marzo, sobre los sucesos ocurridos con ocasión de los funerales de Monseñor Romero. No sólo hay grave falsedad en la narración de los hechos, sino también en la interpretación de los mismos, que puede llevar a graves errores y confusiones. En el mismo Comunicado oficial, el Gobierno nos pide que digamos lo que vimos. Pues bien, ésto es lo que vimos.

2. Nuestra apreciación de los hechos, de los que en gran parte somos testigos inmediatos y en gran parte hemos podido comprobar, nos permite asegurar lo siguiente:

a) en ningún momento nadie pretendió arrebatar el cadáver de Monseñor Romero; por el contrario, todas las personas y grupos sin excepción se portaron con gran respeto y devoción hacia sus restos;

b) la Coordinadora Revolucionaria de Masas entró en la Plaza Barrios, donde se encuentra la Catedral, pacífica, respetuosa y ordenadamente, y sus dirigentes colocaron una corona junto al féretro;

c) es falso que haya habido presión alguna por parte de la Coordinadora para obligarnos a permanecer dentro de la Catedral. Si nos quedamos dentro de ella, aun después que cesó la agresión, fue debido a nuestro deseo cristiano de acompañar a tanta gente aterrorizada que se apretujaba penosamente en el interior del sagrado recinto.

3. Lo que nosotros pudimos apreciar desde las escaleras de Catedral y desde sus torres, así como por los testimonios recogidos en nuestros recorridos por la ciudad, es lo siguiente:

a) súbitamente se escuchó la detonación de una fuerte bomba, que varios testigos aseguran haber visto arrojar desde el Palacio Nacional;

b) luego sonaron ráfagas y disparos, que varios de los sacerdotes presentes aseguran procedieron de la segunda planta del Palacio Nacional;

c) nosotros vimos o pudimos comprobar la presencia desde horas de la mañana de los Cuerpos de Seguridad en las calles de San Salvador y en los accesos a la ciudad;

d) también podemos asegurar que algunos miembros de la Coordinadora realizaron algunas acciones, consistentes sobre todo en quemar carros, supuestamente para asegurar la huida de la gente.

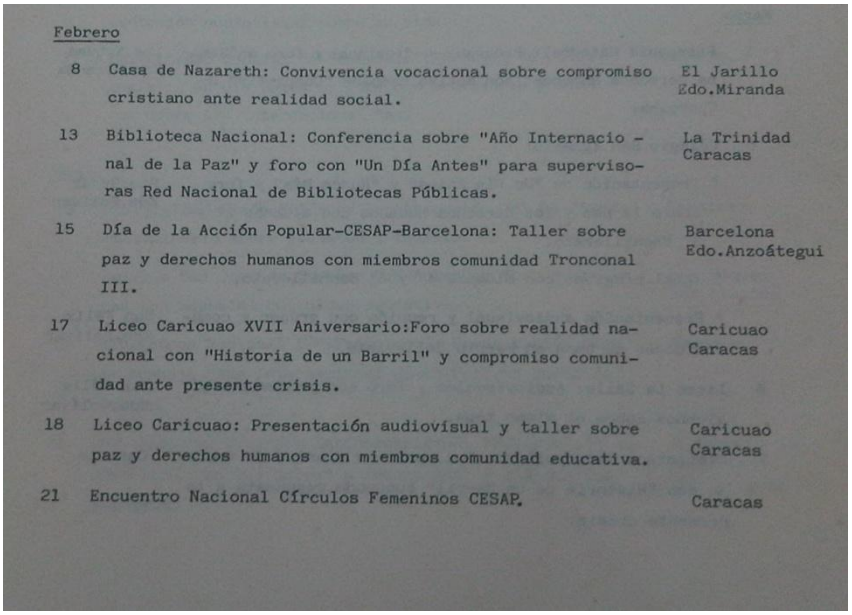
4. Los que vinimos a honrar la vida y la muerte de Monseñor Romero hemos podido experimentar la verdad de su palabra cuando denunciaba incansablemente la represión del pueblo salvadoreño. Nos sentimos hoy más que nunca solidarios y continuadores de su misión profética, haciéndonos eco de sus últimas palabras en que suplicaba y ordenaba en nombre de Dios que cesara la represión y que se suspendiese toda orden de matar.

Hemos sido testigos del dolor y las angustias del pueblo salvadoreño, pero también de su coraje y de su madurez. Y, en esta oportunidad, somos testigos de la grave deformación de los hechos y de la falsa interpretación de los mismos que ha dado el Gobierno de El Salvador.

San Salvador, 30 de marzo de 1980.

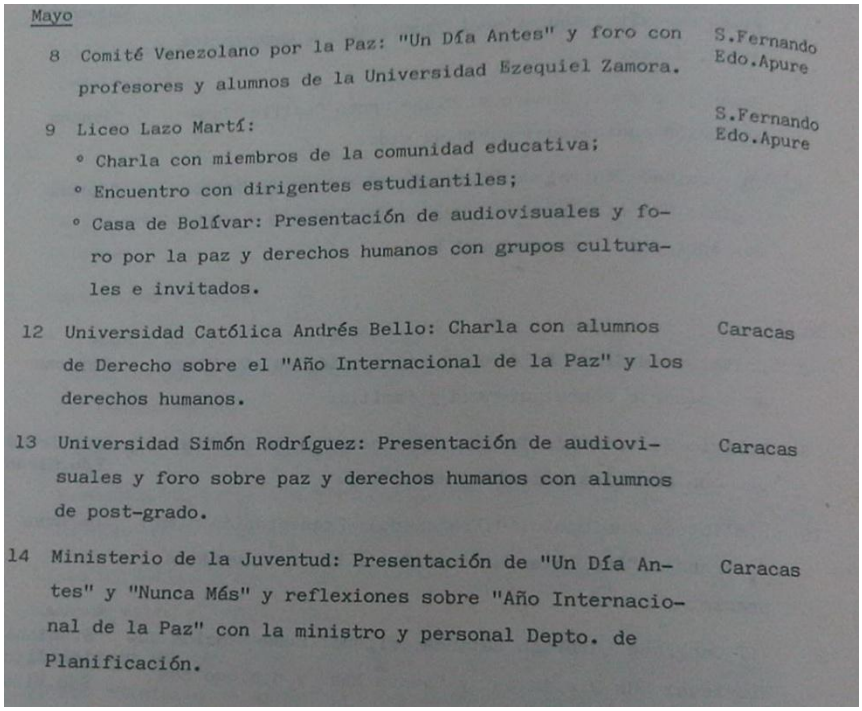
ANEXO N° 71

ALGUNAS ACTIVIDADES REALIZADAS POR LA COMISIÓN «*AÑO INTERNACIONAL DE LA PAZ*», LIDERADA POR FUNDALATIN (EXTRAÍDAS DEL FOLLETO «*UN AÑO MÁS POR LA PAZ*», FUNDALATIN) 1986



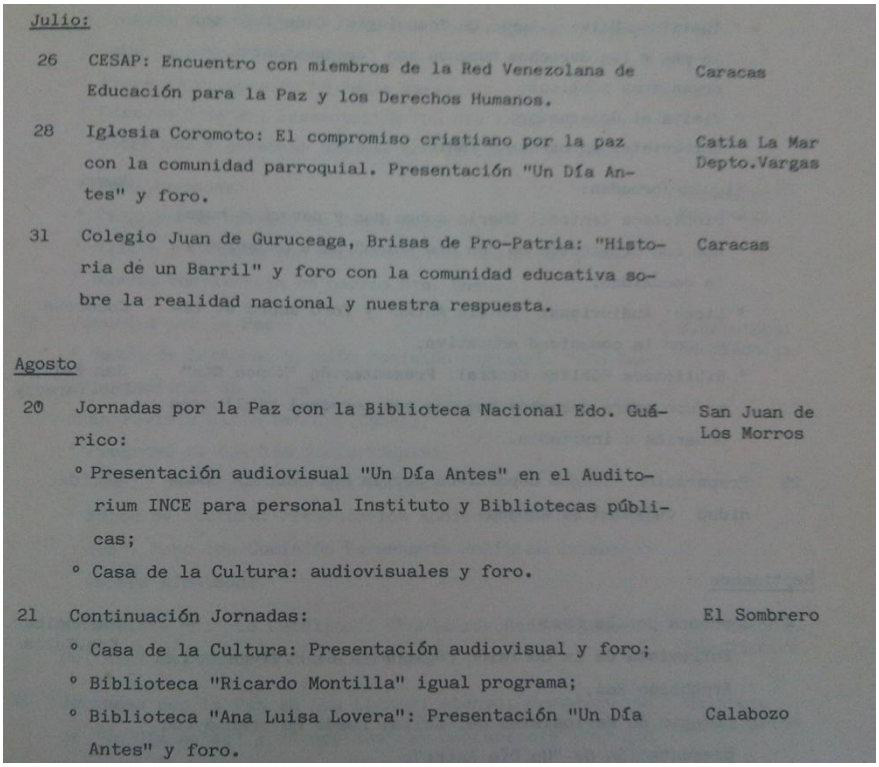
Febrero

8	Casa de Nazareth: Convivencia vocacional sobre compromiso cristiano ante realidad social.	El Jarillo Edo.Miranda
13	Biblioteca Nacional: Conferencia sobre "Año Internacio - nal de la Paz" y foro con "Un Día Antes" para supervisoras Red Nacional de Bibliotecas Públicas.	La Trinidad Caracas
15	Día de la Acción Popular-CESAP-Barcelona: Taller sobre paz y derechos humanos con miembros comunidad Tronconal III.	Barcelona Edo.Anzoátegui
17	Liceo Caricuao XVII Aniversario:Foro sobre realidad nacional con "Historia de un Barril" y compromiso comunidad ante presente crisis.	Caricuao Caracas
18	Liceo Caricuao: Presentación audiovisual y taller sobre paz y derechos humanos con miembros comunidad educativa.	Caricuao Caracas
21	Encuentro Nacional Círculos Femeninos CESAP.	Caracas



Mayo

8	Comité Venezolano por la Paz: "Un Día Antes" y foro con profesores y alumnos de la Universidad Ezequiel Zamora.	S.Fernando Edo.Apure
9	Liceo Lazo Martí: ° Charla con miembros de la comunidad educativa; ° Encuentro con dirigentes estudiantiles; ° Casa de Bolívar: Presentación de audiovisuales y foro por la paz y derechos humanos con grupos culturales e invitados.	S.Fernando Edo.Apure
12	Universidad Católica Andrés Bello: Charla con alumnos de Derecho sobre el "Año Internacional de la Paz" y los derechos humanos.	Caracas
13	Universidad Simón Rodríguez: Presentación de audiovisuales y foro sobre paz y derechos humanos con alumnos de post-grado.	Caracas
14	Ministerio de la Juventud: Presentación de "Un Día Antes" y "Nunca Más" y reflexiones sobre "Año Internacional de la Paz" con la ministro y personal Depto. de Planificación.	Caracas

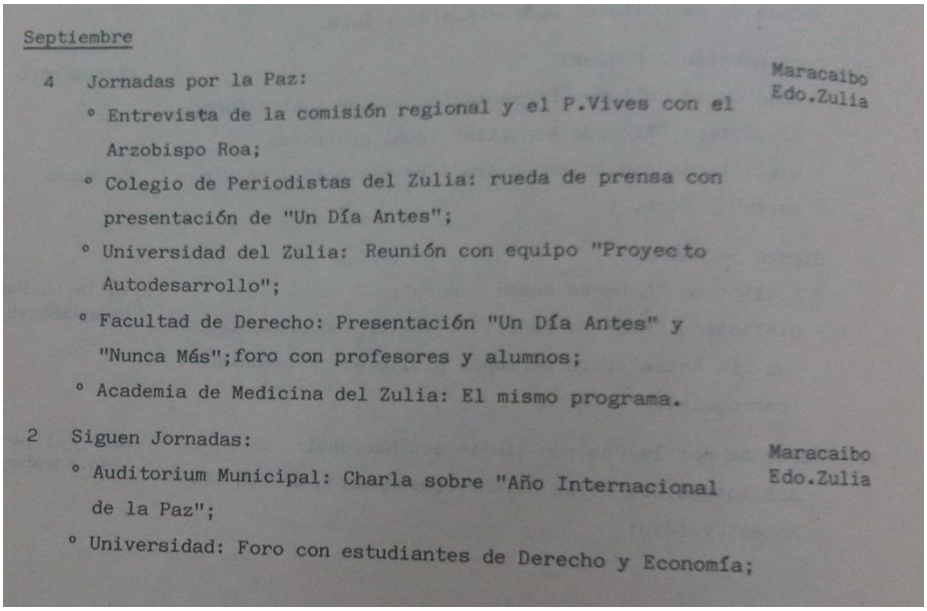


Julio:

26	CESAP: Encuentro con miembros de la Red Venezolana de Educación para la Paz y los Derechos Humanos.	Caracas
28	Iglesia Coromoto: El compromiso cristiano por la paz con la comunidad parroquial. Presentación "Un Día Antes" y foro.	Catia La Mar Depto.Vargas
31	Colegio Juan de Guruceaga, Brisas de Pro-Patria: "Historia de un Barril" y foro con la comunidad educativa sobre la realidad nacional y nuestra respuesta.	Caracas

Agosto

20	Jornadas por la Paz con la Biblioteca Nacional Edo. Guárico: ° Presentación audiovisual "Un Día Antes" en el Auditorium INCE para personal Instituto y Bibliotecas públicas; ° Casa de la Cultura: audiovisuales y foro.	San Juan de Los Morros
21	Continuación Jornadas: ° Casa de la Cultura: Presentación audiovisual y foro; ° Biblioteca "Ricardo Montilla" igual programa; ° Biblioteca "Ana Luisa Lovera": Presentación "Un Día Antes" y foro.	El Sombrero Calabozo



Septiembre

4	Jornadas por la Paz: ° Entrevista de la comisión regional y el P.Vives con el Arzobispo Roa; ° Colegio de Periodistas del Zulia: rueda de prensa con presentación de "Un Día Antes"; ° Universidad del Zulia: Reunión con equipo "Proyecto Autodesarrollo"; ° Facultad de Derecho: Presentación "Un Día Antes" y "Nunca Más";foro con profesores y alumnos; ° Academia de Medicina del Zulia: El mismo programa.	Maracaibo Edo.Zulia
2	Siguen Jornadas: ° Auditorium Municipal: Charla sobre "Año Internacional de la Paz"; ° Universidad: Foro con estudiantes de Derecho y Economía;	Maracaibo Edo.Zulia


fundalatin
Comisión AÑO INTERNACIONAL DE LA PAZ
1986
Invita a los Foros
FAMILIA Y VIOLENCIA
Panelistas
Prof: Jesús María Aguirre, S.J.
Dra. Celia Calcaño
Dra. Josefina Capdeviere de Mora
Lic. Zaida Martínez
Dr. José Luis Vethencourt
Moredador:
P. Juan Vives Suria
1er Foro: La violencia en la T.V. 3 de Junio 6:30 p.m.
2do. Foro: La violencia en los juegos 9 de junio 6:30 p.m.
3er. Foro: La familia: factor de paz o violencia 20 de junio 6:30 p.m.
ATENEO DE CARACAS
SALA A
TERCER PISO

PAGINA 66 — CARACAS, MIERCOLES 25 DE JUNIO DE 1986

En acto frente al Panteón Nacional

Niños y Jóvenes Abogaron Ayer por la Paz y el Desarme Mundial

• Realizaron una marcha desde la plaza José Félix Ribas, en La Pastora, hasta el Panteón Nacional, donde cumplieron el acto central que destacó por el entusiasmo, el orden y el colorido.

Por Desirée Santos Amaral.

Un hermoso acto tuvo lugar en el Anfiteatro del Panteón Nacional donde niños y jóvenes realizaron una marcha cívica por la paz y el desarme mundial.

Fueron convocados a esta jornada por la Zona Educativa del Distrito Federal, la Dirección de Educación Municipal y la Casa de la Cultura de La Pastora.

Con gran entusiasmo, orden y colorido se realizó el acto cuyo único motivo fue abogar por la paz del mundo, contra el armamentismo. Jóvenes y niños llamaron la atención con sus cánticos, danzas y marchas sobre la necesidad de unir voluntades para que cesen la guerra y las hostilidades entre las naciones.

Todo se inició en la plaza José Félix Ribas, de la parroquia La Pastora. La Marcha Cívica se desplazó hasta el Panteon Nacional donde tuvo lugar el acto principal.

Primero cantaron el Himno Nacional y luego a la Bandera. Una ofrenda floral fue colocada ante el sarcófago que guarda los restos de nuestro Libertador y más adelante vino la proclamación de los 156 años de Venezuela como país no agresor.

Significativas palabras



Fue un acto organizado por la Casa de la Cultura de La Pastora y algunos organismos oficiales. (Foto: Calma).

EL CARABOBENO Valencia, Ciudad Industrial, Lunes 26 de Mayo de 1986

Presbitero Juan Vivas Suria

LOS AUDIOVISUALES QUE REALIZO SON HERRAMIENTAS DE TRABAJO

Persiguen abrir la discusión y el diálogo sobre la asignación de gastos en el mundo, por más de 3 mil millones de dólares, para armas de alto poder destructivo

Por: Fanny Acosta

"Los audio-visuales que he realizado son herramientas de trabajo para abrir la discusión y el diálogo sobre la asignación de gastos del mundo de más de 3 mil millones de dólares diarios, en armas de alto poder destructivo, que lejos de producir seguridad, como se dice han generado inseguridad y pobreza".

Así resume su labor el presbítero Juan Vives Suría, presidente de la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y miembro fundador de la Comisión Año Internacional de la Paz.

Durante su estadía de tres días en Valencia, como parte de su gira nacional para promover y organizar comisiones locales realizó una jornada de proyección de sus audio-visuales "Nunca Más" y "Hijo de

Igualmente comentó, que trabajar por la paz, es en estos momentos, llevar a cabo acciones específicas, ya que el problema no es abstrato, es necesario sembrar semillas dirigidas a generar un nuevo comportamiento humano. Esto significa no ver con indiferencia el dolor y sufrimiento ajeno.

En tal sentido, añadió que el mundo actualmente tiene cerca de 60 mil artefactos nucleares, con una capacidad de destrucción equivalente a 1 millón de explosiones, como los de Hirochima y Nagasaquí en el año 45, con más de 300 mil víctimas y cuyos efectos persisten todavía.

Añadió "hoy no quedaría rastros sobre la tierra. De allí la razón del Año Internacional de la Paz, para crear conciencia en el



El presbítero Juan Vives Suría, durante la preparación para la proyección de sus audiovisuales, en pro de la paz mundial. (Foto Galindo).

ANEXO N° 72

NOTIFICACIÓN A FUNDALATIN DEL OTORGAMIENTO DEL PREMIO *«MENSAJERO DE LA PAZ»* Y COPIA DEL CERTIFICADO

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 75: «ONU. Comunicaciones Varias».*

UNITED NATIONS NATIONS UNIES

POSTAL ADDRESS-ADRESSE POSTALE: UNITED NATIONS, N.Y. 10017
CABLE ADDRESS-ADRESSE TELEGRAPHIQUE: UNATIONS NEWYORK

REFERENCE:

10 August 1987

Dear Mr. Vives Suriá,

Based on the positive experience of the United Nations in observing the International Year of Peace, special recognition is now to be given to those organizations and institutions which made significant and concrete contributions to the programme of the Year. Some 300 organizations and institutions have been selected as honorary "Peace Messengers" and will receive a special Peace Messenger certificate. This certificate is an expression of appreciation for efforts made in the context of the Year. It is also presented in the hope that the recipients will continue their co-operation with the United Nations in working toward the realization of the long-term objectives set forth during the Year.

It is my pleasure to inform you that the Secretary-General has designated
Fundalatin

as a "Peace Messenger".

A special Peace Messenger presentation ceremony will take place at United Nations Headquarters in New York on 15 September 1987, the International Day of Peace. Your organization is cordially invited to designate a representative to receive the Peace Messenger certificate on that day. For those organizations unable to designate or send a representative to New York, ceremonies will also be held at United Nations offices in Geneva and Vienna on 15 September. Additional presentation ceremonies can be arranged at United Nations Information Centres around the world.

This letter is an official invitation to one of the ceremonies in New York, Geneva or Vienna. Presentations at UNICs should be arranged directly with the Directors. In accordance with established financial regulations, the United Nations cannot assume responsibility for the travel and subsistence costs of representatives. Please send the information requested on the enclosed form by mail or cable not later than 1 September 1987 in order that the certificates can be prepared for presentation on 15 September.

It is my particular pleasure to express to you my appreciation for the efforts of your organization in the the observance of the Year. I look forward to our continued contact and co-operation.

Yours sincerely,

V. Safronchuk

Vasiliy S. Safronchuk
Under-Secretary-General for
Political and Security Council Affairs

Mr. Juan Vives Suriá
Fundalatin

Final Av.Alameda, Es Rosal, Apartado 68146
Caracas 1062-A
Venezuela



En reconocimiento
a su valiosa contribución
al programa y objetivos del
Año Internacional de la Paz,
proclamado por la Asamblea General de las Naciones Unidas,
el Secretario General designa

a la Organización "Fundalatin"

Mensajera de la Paz

Javier Pérez de Cuéllar

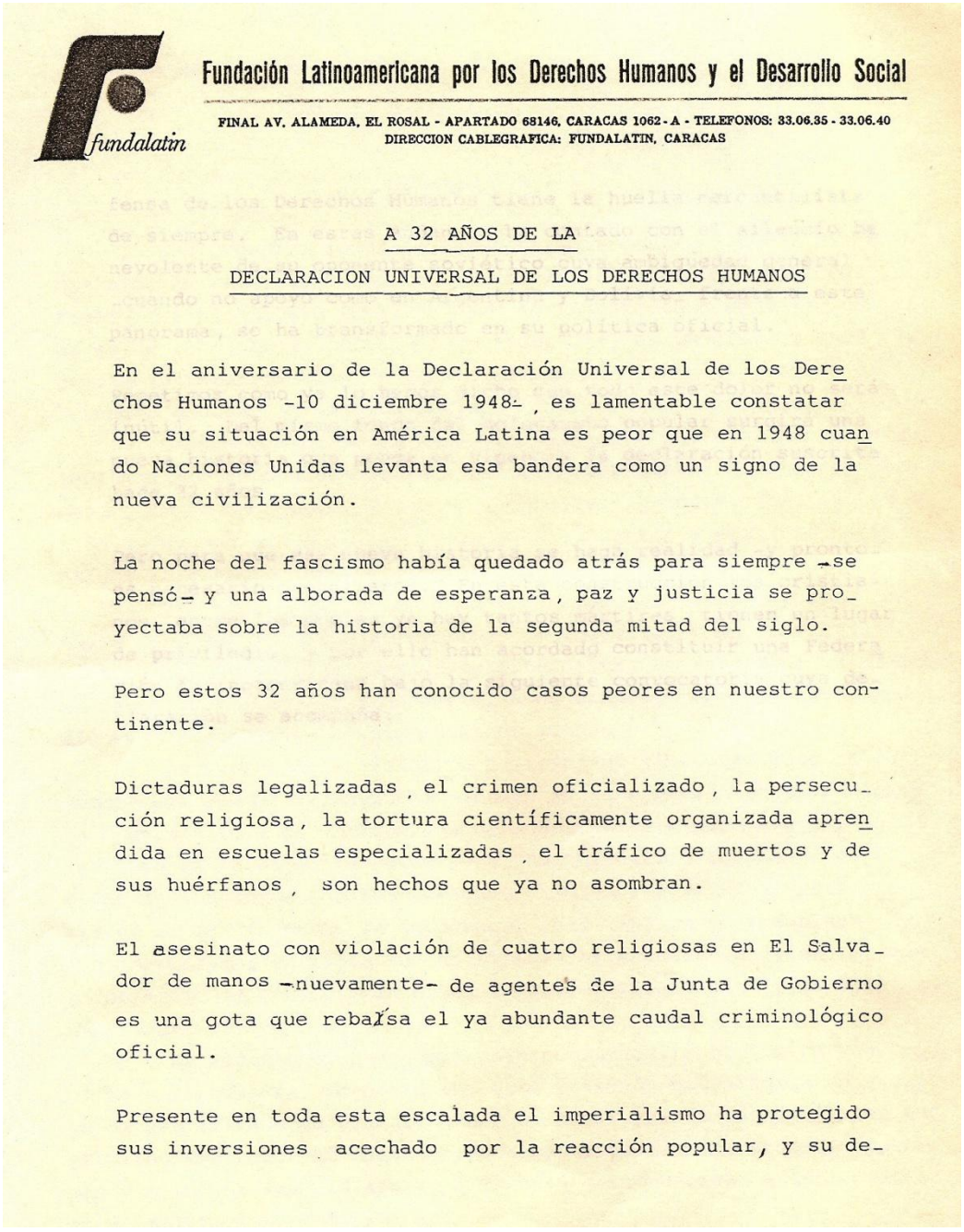
15 de septiembre de 1987

nal Year of Peace السنة الدولية للسلم Международный год мира Année internationale de la paix 国際和平年 Año Interna

ANEXO N° 73

COMUNICADO DE FUNDALATIN EN OCASIÓN DEL 32° ANIVERSARIO DE LA DECLARACIÓN UNIVERSAL DE LOS DERECHOS HUMANOS 1980

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados».*



Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

FINAL AV. ALAMEDA, EL ROSAL - APARTADO 68146, CARACAS 1062-A - TELEFONOS: 33.06.35 - 33.06.40
DIRECCION CABLEGRAFICA: FUNDALATIN, CARACAS

A 32 AÑOS DE LA

DECLARACION UNIVERSAL DE LOS DERECHOS HUMANOS

En el aniversario de la Declaración Universal de los Derechos Humanos -10 diciembre 1948-, es lamentable constatar que su situación en América Latina es peor que en 1948 cuando Naciones Unidas levanta esa bandera como un signo de la nueva civilización.

La noche del fascismo había quedado atrás para siempre -se pensó- y una alborada de esperanza, paz y justicia se proyectaba sobre la historia de la segunda mitad del siglo.

Pero estos 32 años han conocido casos peores en nuestro continente.

Dictaduras legalizadas, el crimen oficializado, la persecución religiosa, la tortura científicamente organizada aprendida en escuelas especializadas, el tráfico de muertos y de sus huérfanos, son hechos que ya no asombran.

El asesinato con violación de cuatro religiosas en El Salvador de manos -nuevamente- de agentes de la Junta de Gobierno es una gota que rebasa el ya abundante caudal criminológico oficial.

Presente en toda esta escalada el imperialismo ha protegido sus inversiones acechado por la reacción popular, y su de-

fensa de los Derechos Humanos tiene la huella mercantilista de siempre. En estas andanzas ha contado con el silencio benevolente de su oponente soviético cuya ambigüedad general -cuando no apoyo como en Argentina y Bolivia- frente a este panorama, se ha transformado en su política oficial.

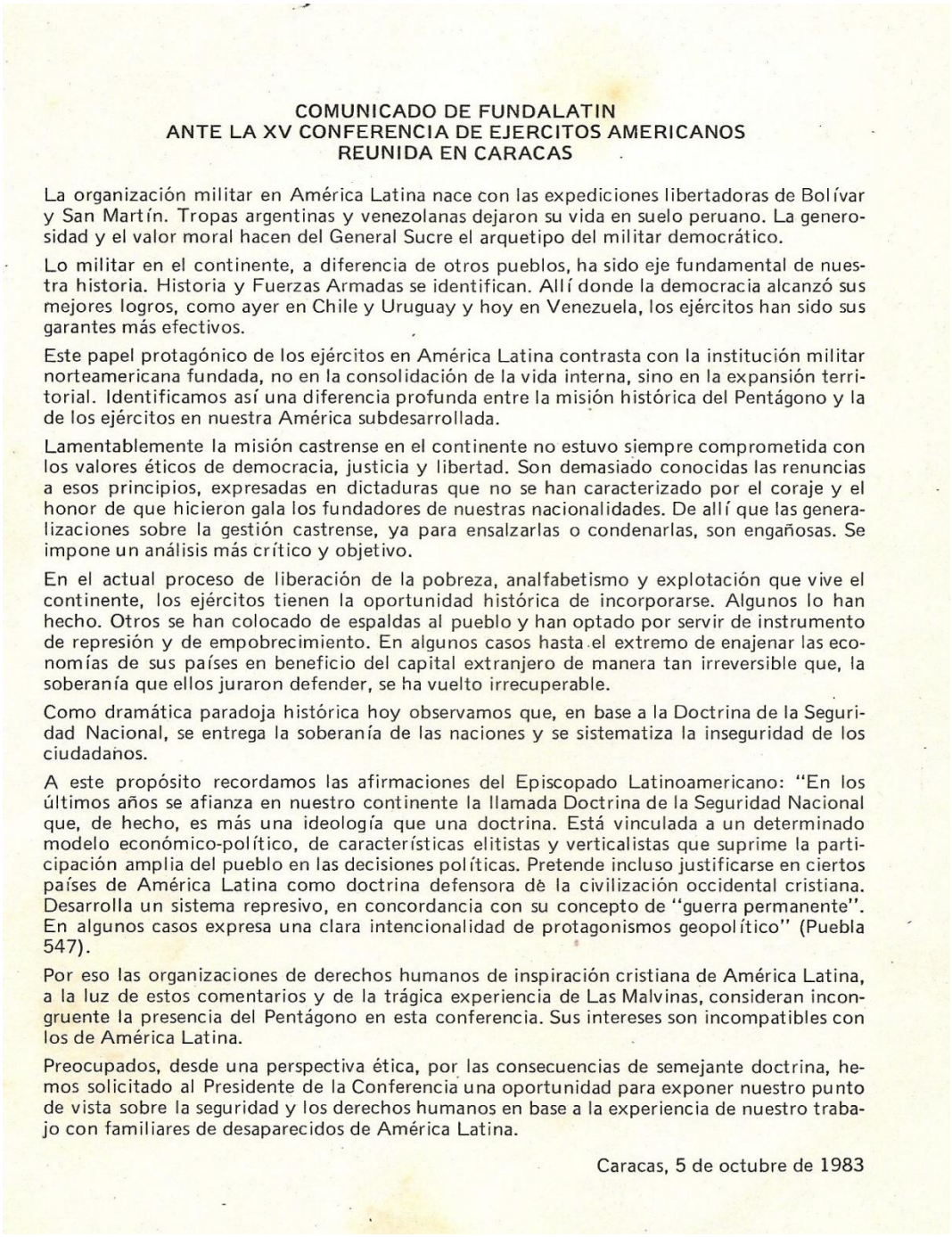
Repetimos como ya lo hemos dicho que todo este dolor no será inútil. Del mismo fondo del holocausto popular surgirá una nueva historia que ponga en vigencia la declaración suscrita hace 32 años.

Pero para que esa nueva historia se haga realidad -y pronto- es necesario organizarse. En esta construcción los cristianos, entre los cuales ya hay tantos mártires, tienen un lugar de privilegio, y por ello han acordado constituir una Federación Latinoamericana bajo la siguiente convocatoria cuya declaración se acompaña:

ANEXO N° 74

COMUNICADO DE FUNDALATIN EN OCASIÓN DE LA XV CONFERENCIA DE LOS EJÉRCITOS AMERICANOS EN CARACAS. 1983

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados».*



COMUNICADO DE FUNDALATIN
ANTE LA XV CONFERENCIA DE EJERCITOS AMERICANOS
REUNIDA EN CARACAS

La organización militar en América Latina nace con las expediciones libertadoras de Bolívar y San Martín. Tropas argentinas y venezolanas dejaron su vida en suelo peruano. La generosidad y el valor moral hacen del General Sucre el arquetipo del militar democrático.

Lo militar en el continente, a diferencia de otros pueblos, ha sido eje fundamental de nuestra historia. Historia y Fuerzas Armadas se identifican. Allí donde la democracia alcanzó sus mejores logros, como ayer en Chile y Uruguay y hoy en Venezuela, los ejércitos han sido sus garantes más efectivos.

Este papel protagónico de los ejércitos en América Latina contrasta con la institución militar norteamericana fundada, no en la consolidación de la vida interna, sino en la expansión territorial. Identificamos así una diferencia profunda entre la misión histórica del Pentágono y la de los ejércitos en nuestra América subdesarrollada.

Lamentablemente la misión castrense en el continente no estuvo siempre comprometida con los valores éticos de democracia, justicia y libertad. Son demasiado conocidas las renuncias a esos principios, expresadas en dictaduras que no se han caracterizado por el coraje y el honor de que hicieron gala los fundadores de nuestras nacionalidades. De allí que las generalizaciones sobre la gestión castrense, ya para ensalzarlas o condenarlas, son engañosas. Se impone un análisis más crítico y objetivo.

En el actual proceso de liberación de la pobreza, analfabetismo y explotación que vive el continente, los ejércitos tienen la oportunidad histórica de incorporarse. Algunos lo han hecho. Otros se han colocado de espaldas al pueblo y han optado por servir de instrumento de represión y de empobrecimiento. En algunos casos hasta el extremo de enajenar las economías de sus países en beneficio del capital extranjero de manera tan irreversible que, la soberanía que ellos juraron defender, se ha vuelto irrecuperable.

Como dramática paradoja histórica hoy observamos que, en base a la Doctrina de la Seguridad Nacional, se entrega la soberanía de las naciones y se sistematiza la inseguridad de los ciudadanos.

A este propósito recordamos las afirmaciones del Episcopado Latinoamericano: "En los últimos años se afianza en nuestro continente la llamada Doctrina de la Seguridad Nacional que, de hecho, es más una ideología que una doctrina. Está vinculada a un determinado modelo económico-político, de características elitistas y verticalistas que suprime la participación amplia del pueblo en las decisiones políticas. Pretende incluso justificarse en ciertos países de América Latina como doctrina defensora de la civilización occidental cristiana. Desarrolla un sistema represivo, en concordancia con su concepto de "guerra permanente". En algunos casos expresa una clara intencionalidad de protagonismos geopolítico" (Puebla 547).

Por eso las organizaciones de derechos humanos de inspiración cristiana de América Latina, a la luz de estos comentarios y de la trágica experiencia de Las Malvinas, consideran incongruente la presencia del Pentágono en esta conferencia. Sus intereses son incompatibles con los de América Latina.

Preocupados, desde una perspectiva ética, por las consecuencias de semejante doctrina, hemos solicitado al Presidente de la Conferencia una oportunidad para exponer nuestro punto de vista sobre la seguridad y los derechos humanos en base a la experiencia de nuestro trabajo con familiares de desaparecidos de América Latina.

Caracas, 5 de octubre de 1983

ANEXO N° 75

PORTADA DEL DOCUMENTO
«EFECTO DE LA DOMINACIÓN NORTEAMERICANA EN LA VIDA DE LOS VENEZOLANOS»

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 94: «Temas de investigación».*

EL EFECTO DE LA DOMINACION NORTEAMERICANA EN LA VIDA DE LOS VENEZOLANOS

El problema habría que juzgarlo al trasluz de las relaciones de dependencia existentes entre los Estados Unidos como centro capitalista y Venezuela cono zona periférica. Allí surgen los procesos a traves de los cuales es posible medir la incidencia cuantittativa y el peso cualitativo de la potencia dominante, el centro a que hemos aludido, en la vida de los venezolanos.

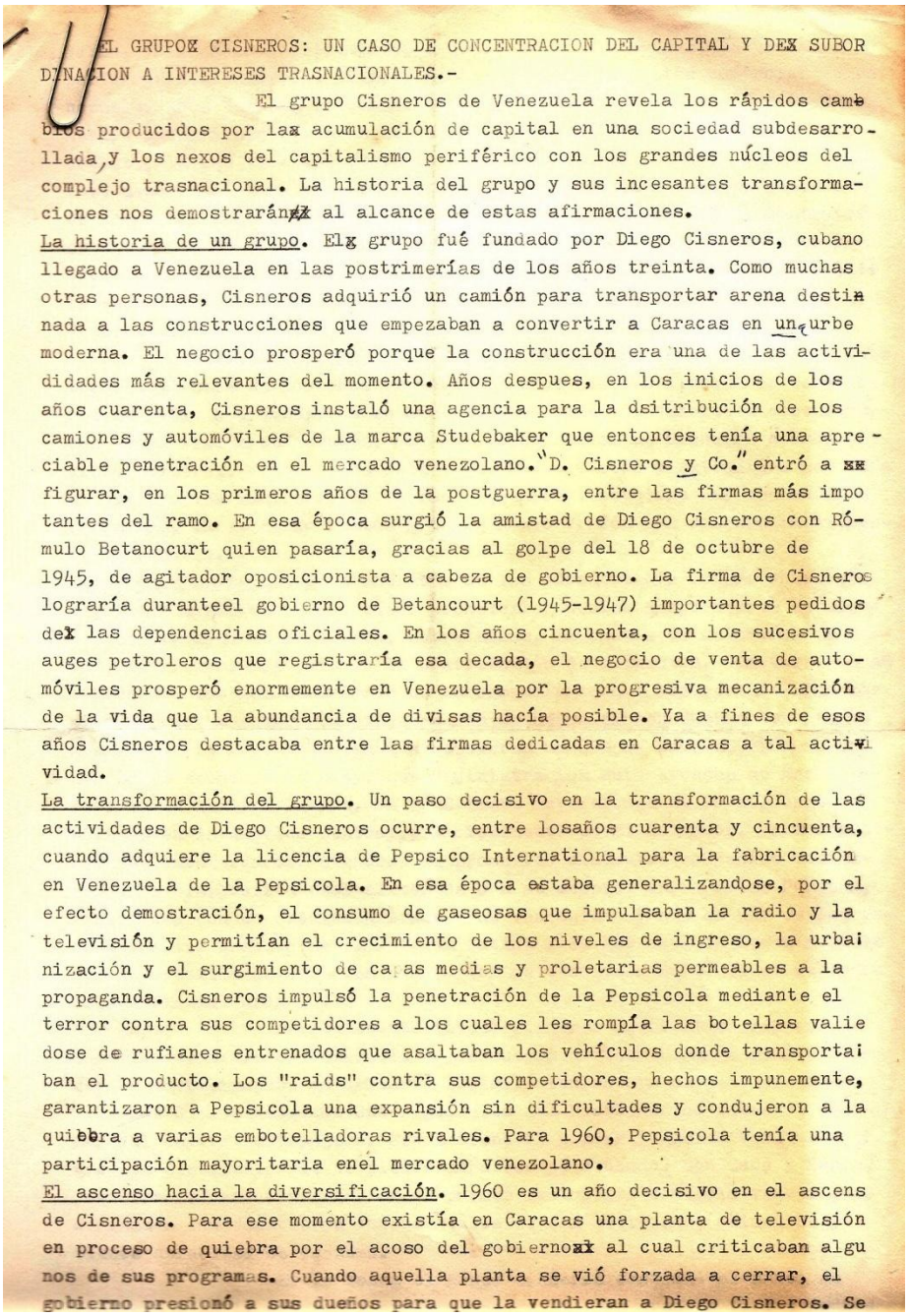
El primero y más tradicional de los nexos de dependencia, el que nació con el descubrimiento de América, entronca o radica en los flujos comerciales que crean, al consolidarse una estructura internacional como ha ocurrido en las relaciones entre Venezuela y los Estados, situaciones de monopolio. Los Estados Unidos detentan, desde hace mucho tiempo, más del sesenta por ciento de las exportaciones venezolanas y aportan entre el 40 y el 50% de las importaciones que realiza el país. Esas proporciones, que se repiten en otros países de la América Latina con persistencia casi automática, permiten a los Estados Unidos ejercer gravitacuón o señorío decisorio en el problema de los precios. El mercado norteamericano fija de una u otra manera, los precios de exportación para los productos que despacha Venezuela y los precios para las mercancías que el país adquiere. La capacidad de determinación en los precios de exportación es tan grande que durante más de treinta años, entre 1930 y 1970, el petróleo fluctuó alrededor de los 120 centavos de dólar por barril, con desviaciones sólo ocasionales. Entre tanto los precios de las importaciones, en gran medida determinados por los Estados Unidos crecían libremente. La pérdida que el país experimentó, al necesiyar durante ese período más barriles de petróleo para adquirir la misma cantidad de bienes importados, puede estimarse en unos mil millones de dólares anuales si recordamos que las exportaciones jamas bajaron de quinientos millones de barriles y el diferencial derivado del estancamiento de precios fué de un dólar por barril y el recargo en el precio de las importaciones agregaba otro dólar. En ese período es posible que Venezuela hubiese dejado de percibir unos quince mil millones de dólares por la inercia de los precios de su exportación y pagado casi otro tanto en unas importaciones que se encarecían paulatinamente.

El alza de los precios del petróleo en 1973 y luego en 1979 resarció a Venezuela de este largo sacrificio es cierto. El ingreso del país por exportaciones de petróleo pasó de 2.000 a 10.000 y luego a 16.000 millones de dólares aproximadamente entre 1974 y 1981. Pero en ese período, el alza de los precios de las importaciones, acelerada desde 1974 esterilizó o compensó las ventajas del país. No hay que olvidar otro aspecto, esos dólares de la decada de 1970 o de la decada de 1980 representaban menos de la mitad tal vez de los dólares de las cuatro decadas anteriores en

ANEXO N° 76

PORTADA DEL DOCUMENTO
«EL GRUPO CISNEROS: UN CASO DE CONCENTRACIÓN DEL CAPITAL Y DE SUBORDINACIÓN A INTERESES TRANSNACIONALES».

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 94: «Temas de investigación».*



EL GRUPOX CISNEROS: UN CASO DE CONCENTRACION DEL CAPITAL Y DEX SUBOR DINACION A INTERESES TRASNACIONALES.-

El grupo Cisneros de Venezuela revela los rápidos cambios producidos por lax acumulación de capital en una sociedad subdesarrollada, y los nexos del capitalismo periférico con los grandes núcleos del complejo trasnacional. La historia del grupo y sus incesantes transformaciones nos demostrarán al alcance de estas afirmaciones.

La historia de un grupo. El grupo fué fundado por Diego Cisneros, cubano llegado a Venezuela en las postrimerías de los años treinta. Como muchas otras personas, Cisneros adquirió un camión para transportar arena destinada a las construcciones que empezaban a convertir a Caracas en una urbe moderna. El negocio prosperó porque la construcción era una de las actividades más relevantes del momento. Años despues, en los inicios de los años cuarenta, Cisneros instaló una agencia para la dsitribución de los camiones y automóviles de la marca Studebaker que entonces tenía una apreciable penetración en el mercado venezolano. "D. Cisneros y Co." entró a figurar, en los primeros años de la postguerra, entre las firmas más importantes del ramo. En esa época surgió la amistad de Diego Cisneros con Rómulo Betanocurt quien pasaría, gracias al golpe del 18 de octubre de 1945, de agitador oposicionista a cabeza de gobierno. La firma de Cisneros lograría duranteel gobierno de Betancourt (1945-1947) importantes pedidos dex las dependencias oficiales. En los años cincuenta, con los sucesivos auges petroleros que registraría esa decada, el negocio de venta de automóviles prosperó enormemente en Venezuela por la progresiva mecanización de la vida que la abundancia de divisas hacía posible. Ya a fines de esos años Cisneros destacaba entre las firmas dedicadas en Caracas a tal actividad.

La transformación del grupo. Un paso decisivo en la transformación de las actividades de Diego Cisneros ocurre, entre losaños cuarenta y cincuenta, cuando adquiere la licencia de Pepsico International para la fabricación en Venezuela de la Pepsicola. En esa época estaba generalizandose, por el efecto demostración, el consumo de gaseosas que impulsaban la radio y la televisión y permitían el crecimiento de los niveles de ingreso, la urbanización y el surgimiento de capas medias y proletarias permeables a la propaganda. Cisneros impulsó la penetración de la Pepsicola mediante el terror contra sus competidores a los cuales les rompía las botellas valiendose de rufianes entrenados que asaltaban los vehículos donde transportaban el producto. Los "raids" contra sus competidores, hechos impunemente, garantizaron a Pepsicola una expansión sin dificultades y condujeron a la quiebra a varias embotelladoras rivales. Para 1960, Pepsicola tenía una participación mayoritaria enel mercado venezolano.

El ascenso hacia la diversificación. 1960 es un año decisivo en el ascenso de Cisneros. Para ese momento existía en Caracas una planta de televisión en proceso de quiebra por el acoso del gobiernox al cual criticaban algunos de sus programas. Cuando aquella planta se vió forzada a cerrar, el gobierno presionó a sus dueños para que la vendieran a Diego Cisneros. Se

ANEXO N° 77

RESEÑA DE *El DIARIO DE CARACAS*
«117 PERSONALIDADES PIDEN A LUSINCHI QUE SE HAGA JUSTICIA»

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: « Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

España: 117 personalidades piden a Lusinchi que se haga justicia

El lamentable caso de El Amparo sigue teniendo resonancia internacional, ayer el padre Juan Vives Suriá dio a conocer el contenido de una carta, en la cual 117 personalidades que participaron en el II Congreso Iberoamericano pro Derechos Humanos en España, se dirigen al presidente de Venezuela, Jaime Lusinchi, para solicitarle que se haga justicia por la masacre de 14 pescadores de la población de El Amparo.

Entre los firmantes destacan la viuda de Salvador Allende, Hortencia; el ex presidente de República Dominicana, Juan Bosch; el escritor uruguayo, Eduardo Galeano; el cineasta Miguel Littin; Cristina Quiroja Santa Cruz (esposa del líder boliviano asesinado), y otras. Por su importancia, de seguida el texto de la misiva entregada ayer a Lusinchi:

Manifiesto de Extremadura

Caracas, 20 de diciembre de 1988
Señor
Dr. Jaime Lusinchi
Presidente de la República
Presente

Estimado Sr. Presidente:
Hónrome en dirigirme a usted para informarle lo siguiente:

Invitado por la Asociación Pro Derechos Humanos de España, he participado en el II Congreso Iberoamericano de Organizaciones de Derechos Humanos, realizado en la ciudad de Badajoz (29 nov.-3 dic.) con el patrocinio de la Junta de Extremadura.

El encuentro resultó muy exitoso y útil por una información de primera y la calidad de los participantes: 177 delegados de organizaciones de 30 países de las Américas y Europa, el escritor uruguayo Eduardo Galeano, Hortensia Vda. de Allende, el ex presidente Juan Bosch (República Dominicana), Alfredo Vázquez Carrizoza (Colombia), Jaime Castillo Velazco (Chile), el cineasta Miguel Littin y Cristina Quiroga Santa Cruz, viuda del líder boliviano asesinado por la dictadura de García Mesa, entre otros.

En mi condición de único participante de Venezuela tuve que responder al interés de los asambleístas por los sucesos de El Amparo.



El padre Vives trajo una carta.

Igual que en otros foros internacionales, presenté a Venezuela como un espacio humano y político tradicionalmente afecto al estado de derecho, pero con un deterioro en la práctica de los derechos humanos, común a otras democracias del continente afectadas gravemente por las medidas de ajuste del Fondo Monetario Internacional. El mensaje anexo firmado en el Congreso expresa la común preocupación.

Muy revelador y de gran impacto resultó nuestro montaje audiovisual "La Deuda E(x)terna a la luz de la Teología de la Liberación", presentado dentro y fuera del Congreso en actos públicos.

Me es particularmente grato informarle que la gira culminó con la presentación de los proyectos de Fundalatin para el V Centenario de América ante las comisiones de España en Madrid y la Catalana en Barcelona, con el respaldo de la señora Virginia Betancourt.

El presidente de la "Generalitat de Catalunya", doctor Jordi Pujol, hombre de gran visión política y proyección internacional, dotado como buen catalán de un gran sentido práctico, se interesó por Venezuela y su momento histórico y ofreció estudiar con particular afecto nuestro proyecto "Centro Cultural Pablo Casals" para el V Centenario de América.

Agradecido por su benévola atención, quedo de usted muy atentamente,
Pbro. Juan Vives Suriá
Presidente

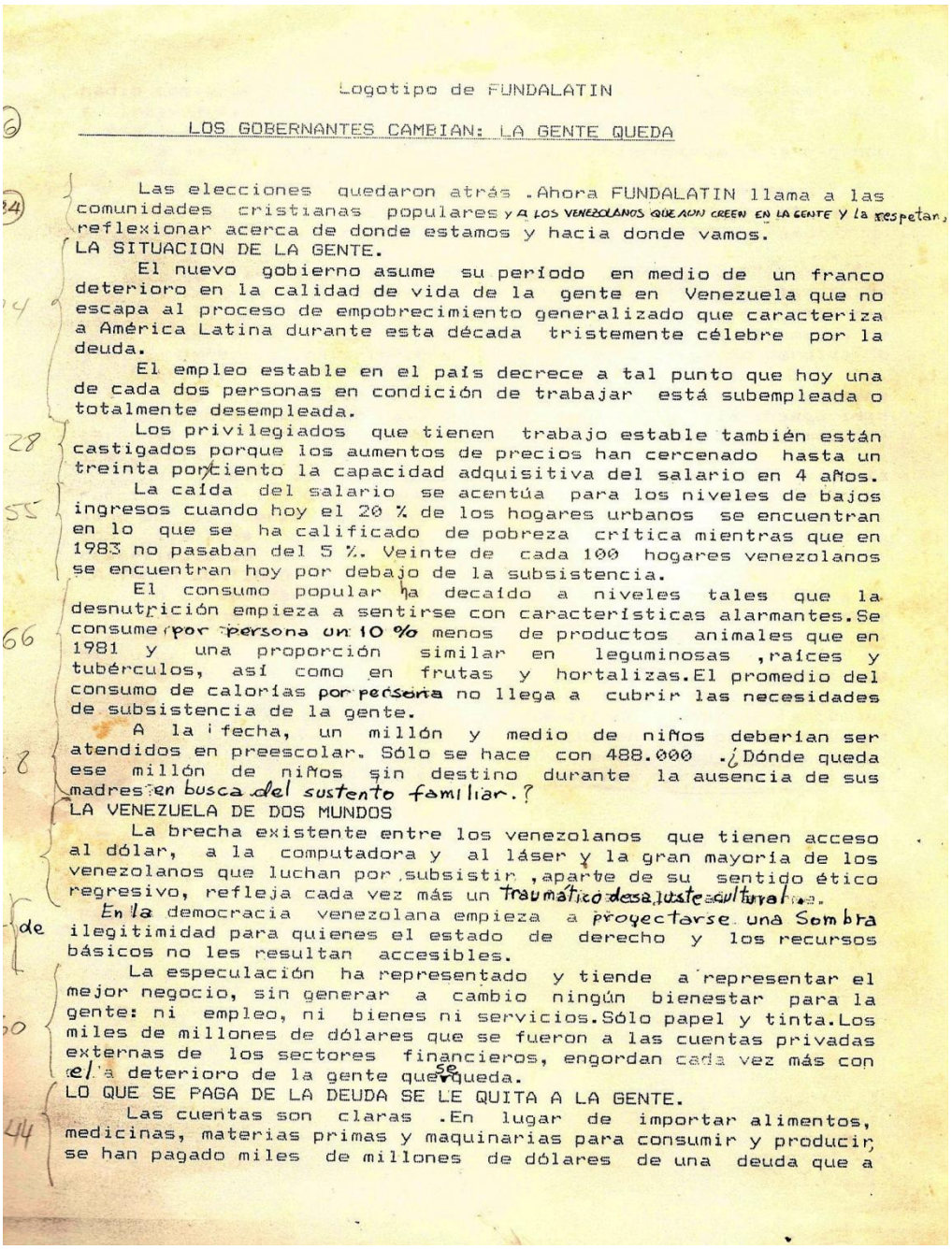
POLITICA

EL DIARIO DE CARACAS Miércoles 21 de diciembre de 1988

ANEXO N° 78

BORRADOR DEL COMUNICADO PÚBLICO DE *FUNDALATIN* *«LOS GOBERNANTES PASAN, LA GENTE QUEDA»* 1988

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 22: «Comunicados»*.



Logotipo de FUNDALATIN

LOS GOBERNANTES CAMBIAN: LA GENTE QUEDA

Las elecciones quedaron atrás .Ahora FUNDALATIN llama a las comunidades cristianas populares y A LOS VENEZOLANOS QUE AUN CREEN EN LA GENTE Y la respetan, reflexionar acerca de donde estamos y hacia donde vamos.

LA SITUACION DE LA GENTE.

El nuevo gobierno asume su período en medio de un franco deterioro en la calidad de vida de la gente en Venezuela que no escapa al proceso de empobrecimiento generalizado que caracteriza a América Latina durante esta década tristemente célebre por la deuda.

El empleo estable en el país decrece a tal punto que hoy una de cada dos personas en condición de trabajar está subempleada o totalmente desempleada.

Los privilegiados que tienen trabajo estable también están castigados porque los aumentos de precios han cercenado hasta un treinta por ciento la capacidad adquisitiva del salario en 4 años.

La caída del salario se acentúa para los niveles de bajos ingresos cuando hoy el 20 % de los hogares urbanos se encuentran en lo que se ha calificado de pobreza crítica mientras que en 1983 no pasaban del 5 %. Veinte de cada 100 hogares venezolanos se encuentran hoy por debajo de la subsistencia.

El consumo popular ha decaído a niveles tales que la desnutrición empieza a sentirse con características alarmantes.Se consume por persona un 10 % menos de productos animales que en 1981 y una proporción similar en leguminosas ,raíces y tubérculos, así como en frutas y hortalizas.El promedio del consumo de calorías por persona no llega a cubrir las necesidades de subsistencia de la gente.

A la fecha, un millón y medio de niños deberían ser atendidos en preescolar. Sólo se hace con 488.000 .¿Dónde queda ese millón de niños sin destino durante la ausencia de sus madres en busca del sustento familiar.?

LA VENEZUELA DE DOS MUNDOS

La brecha existente entre los venezolanos que tienen acceso al dólar, a la computadora y al láser y la gran mayoría de los venezolanos que luchan por subsistir ,aparte de su sentido ético regresivo, refleja cada vez más un traumático desajuste cultural.

En la democracia venezolana empieza a proyectarse una Sombra de ilegitimidad para quienes el estado de derecho y los recursos básicos no les resultan accesibles.

La especulación ha representado y tiende a representar el mejor negocio, sin generar a cambio ningún bienestar para la gente: ni empleo, ni bienes ni servicios.Sólo papel y tinta.Los miles de millones de dólares que se fueron a las cuentas privadas externas de los sectores financieros, engordan cada vez más con el deterioro de la gente que se queda.

LO QUE SE PAGA DE LA DEUDA SE LE QUITA A LA GENTE.

Las cuentas son claras .En lugar de importar alimentos, medicinas, materias primas y maquinarias para consumir y producir se han pagado miles de millones de dólares de una deuda que a

nadie convence.La inundación de declaraciones continentales sobre su legitimidad y la decisión de no afectar a los pueblos han sido desmentidas por los hechos.

La deuda no la están pagando los gobiernos.La está pagando la gente.

UN CLIMA PROPICIO PARA EL RETROCESO EN LOS DERECHOS HUMANOS.

América latina es un volcán presionado por el mundo financiero internacional, capitaneado por el FMI ,promotor de las medidas de ajuste.

Donde han sido aplicadas, estas medidas de ajuste, han representado un incremento de la pobreza crítica.Por la vía de las privatizaciones generalizadas de los principales recursos del país , digo-mundial tienden a colocar el eje de las decisiones en las mesas de los banqueros del exterior, con la consecuente carga de pérdida de la soberanía.

Lejos de avanzar en un clima de protección ciudadana indispensable para dar salidas al desarrollo ,la inseguridad personal y nacional tienden a ser vulneradas con demasiada frecuencia.

Los sucesos del de el Amparo ,que tan fuertemente han conmovido la conciencia de los más diversos sectores del país ,inclusive en el seno de las Fuerzas Armadas, son evidencias que hay que atender. Son llamados de alerta de una sociedad que tiende a desarticularse.

LA TAREA CONTINÚA

En el escenario descrito la larga tarea de reivindicar a la gente y sus derechos continúa.Sólo la conciencia colectiva y creciente, desde una perspectiva ética liberadora hará el milagro.

La elección de ayer es un hito en la vida de la Nación que de suyo no provoca ese milagro.Porque al país no lo hará ni el Presidente ni los Parlamentarios.Lo hará-como siempre-, la gente.

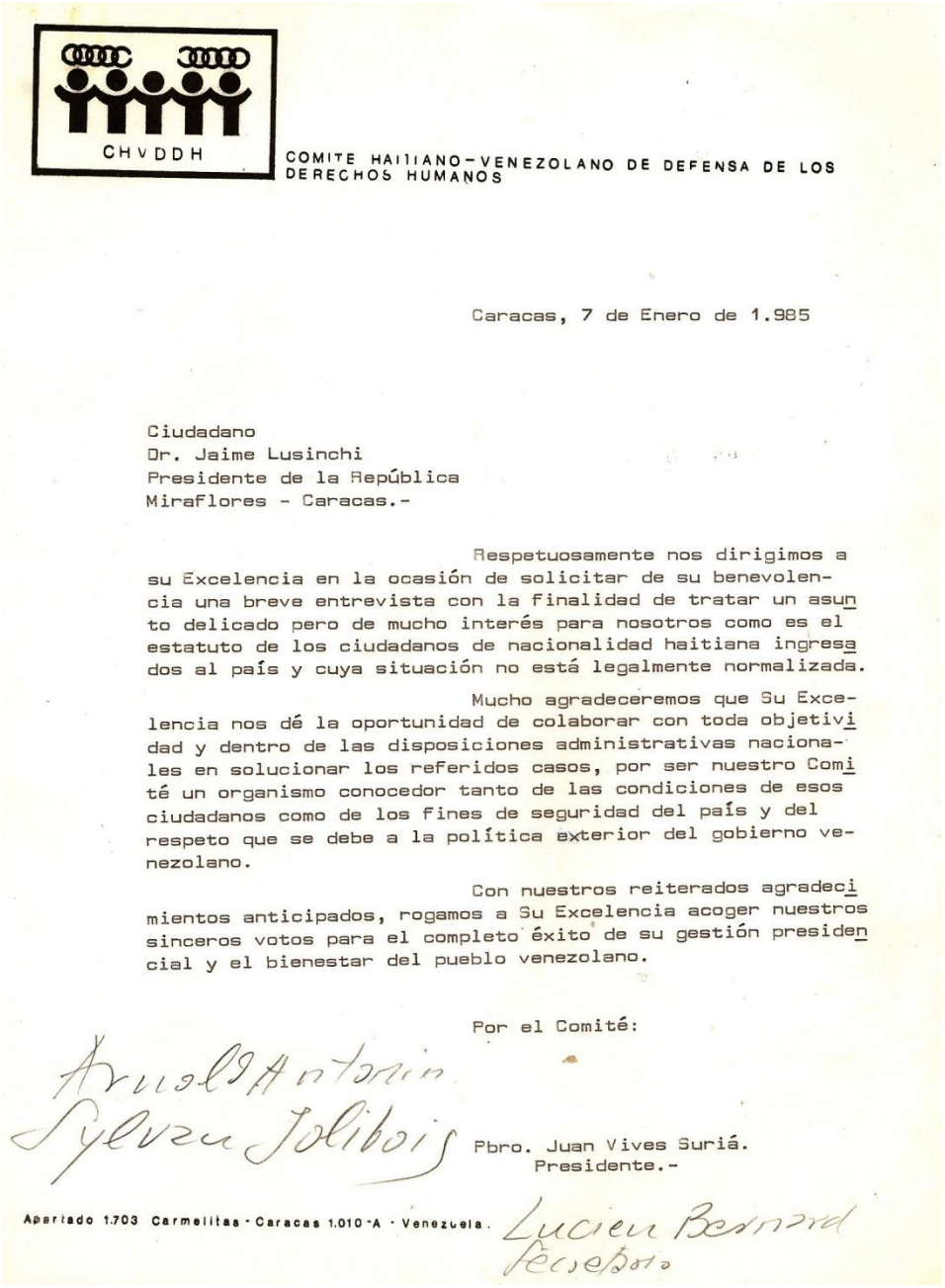
Cuando la gente se ponga en marcha en una perspectiva de conversión liberadora y los elegidos no tendrán nada que prometer sino cumplir sus requerimientos.Por eso nos dirigimos a ella:la tarea continúa.

Caracas 2 de Diciembre de 1988.
FUNDALATIN Premio Mensajero de la Paz.
Es auténtico.
Guido Zuleta. CI: 4822971
Secretario Ejecutivo.

ANEXO N° 79

SOLICITUD DE AUDIENCIA AL PRESIDENTE JAIME LUSINCHI PARA TRATAR LA SITUACIÓN DE LA COMUNIDAD HAITIANA EN VENEZUELA 1985

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 109: «Haití»*.



CHVDDH

COMITE HAITIANO-VENEZOLANO DE DEFENSA DE LOS DERECHOS HUMANOS

Caracas, 7 de Enero de 1.985

Ciudadano
Dr. Jaime Lusinchi
Presidente de la República
Miraflores - Caracas.-

Respetuosamente nos dirigimos a su Excelencia en la ocasión de solicitar de su benevolencia una breve entrevista con la finalidad de tratar un asunto delicado pero de mucho interés para nosotros como es el estatuto de los ciudadanos de nacionalidad haitiana ingresados al país y cuya situación no está legalmente normalizada.

Mucho agradeceremos que Su Excelencia nos dé la oportunidad de colaborar con toda objetividad y dentro de las disposiciones administrativas nacionales en solucionar los referidos casos, por ser nuestro Comité un organismo conocedor tanto de las condiciones de esos ciudadanos como de los fines de seguridad del país y del respeto que se debe a la política exterior del gobierno venezolano.

Con nuestros reiterados agradecimientos anticipados, rogamos a Su Excelencia acoger nuestros sinceros votos para el completo éxito de su gestión presidencial y el bienestar del pueblo venezolano.

Por el Comité:

Arnold Antonin
Sylvain Jolibois

Pbro. Juan Vives Suriá.
Presidente.-

Lucien Bernard
Secretario

Apartado 1.703 Carmelitas - Caracas 1.010-A - Venezuela.

ANEXO N° 80

RESEÑAS DE PRENSA SOBRE LA PROTESTA DE HABITANTES ARAGÜEÑOS EN RECLAMO DE VIVIENDAS
1988

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

EL NACIONAL / *Viernes 29 de abril de 1988*

Viñeta: ...púyalo, monseñor



(foto de Oswer Díaz Mireles)

"ULTIMAS NOTICIAS" 34 CARACAS, MIERCOLES 13 DE ABRIL DE 1988 INFORMACION NACIONAL

Los Sin Techos Reclaman Viviendas

• Cientos de vecinos de las poblaciones de El Consejo y Sabaneta llegaron ayer para reclamar de las autoridades centrales la solución del problema.

Por Desirée Santos Amaral

Desde el estado Aragua, concretamente desde las poblaciones de El Consejo y Sabaneta, llegaron ayer cientos de vecinos para reclamar solución al gravísimo problema de la vivienda que confrontan.

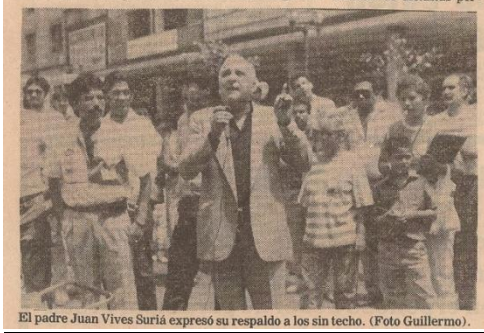
Agrupados en el movimiento Los sin Techos que conforman grupos religiosos, vecinos de distintas poblaciones, dirigentes políticos y acompañados del diputado de Aragua, Carlos Tablante y de los concejales del MAS en el Distrito Ribas, William Querales, Gustavo Romero e Ismenia García; se concentraron en la Plaza El Venezolano donde por varias horas entonaron cánticos y recibían la solidaridad de distintas personalidades y organismos.

El padre Juan Vives Suria, Presidente de Fundalatín y premio Mensajero de la Paz, de la ONU, presentó su apoyo a los Sin Techos y en emocionado discurso les instó a seguir la lucha unidos por un solo objetivo, el bien común.

De igual forma las mujeres del MAS-MIR entregaron un documento de respaldo a la gente de Aragua que reclaman el derecho a tener vivienda cómoda e higiénica. La fracción de concejales socialistas a través de Fidel Vásquez, también llevó su voz de apoyo a Los sin Techos.



El diputado Carlos Tablante, cuando declaraba sobre la concentración. (Foto Guillermo).



El padre Juan Vives Suriá expresó su respaldo a los sin techo. (Foto Guillermo).

Un documento

Y mientras los cánticos y las consignas se repetían fue designada una comisión presidida por el diputado Tablante para entregar ante el Presidente del Congreso Nacional, Reinaldo Leandro Mora, un documento en el cual se les pide la implementación de medidas para la solución de ese problema pues pese a que en octubre del año pasado ante él se hicieron iguales gestiones nada ha ocurrido y la situación se agrava cada día más.

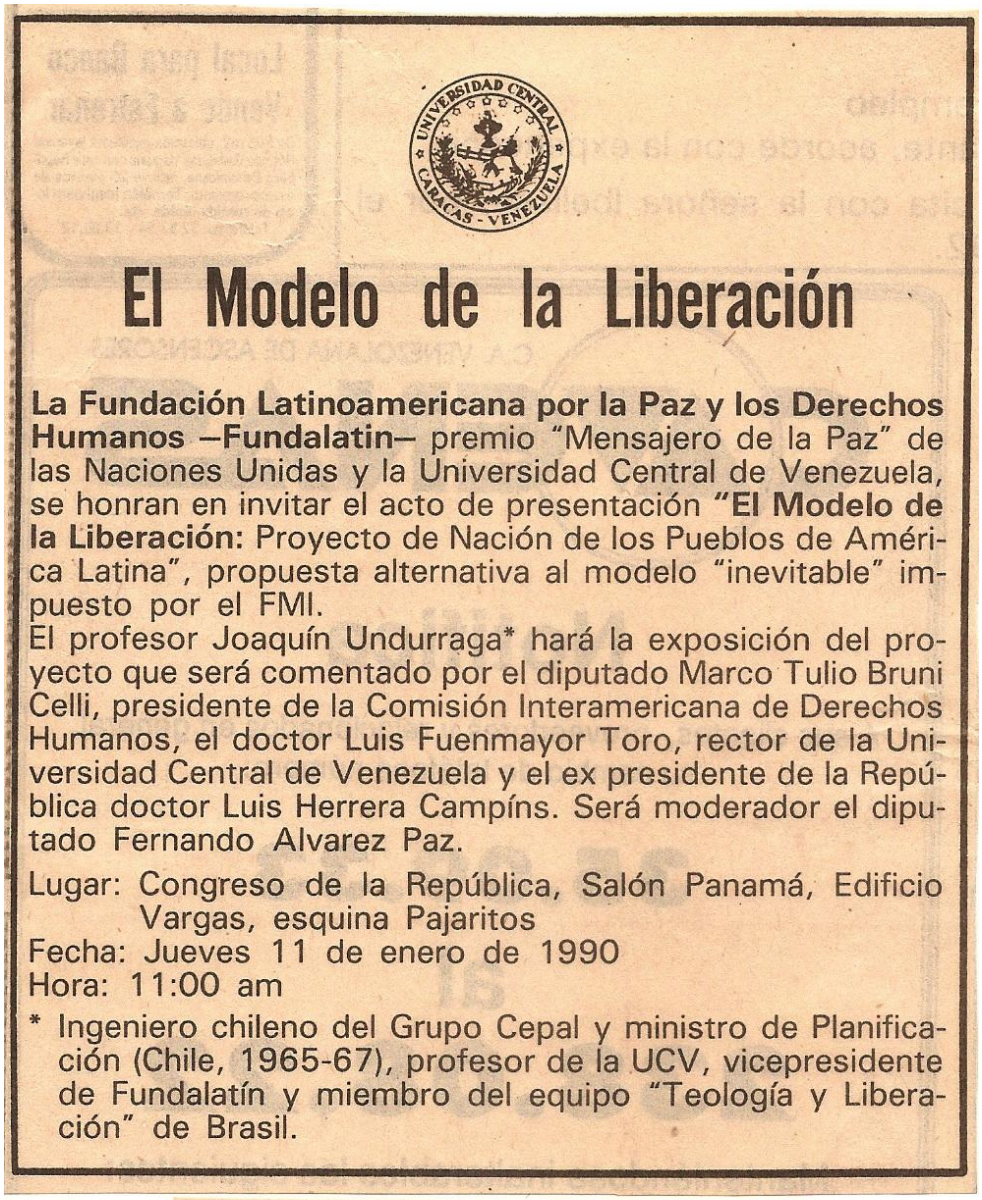
"El Comité Pro-Vivienda de El Consejo y Sabaneta del estado Aragua viene luchando desde hace muchos años por el rescate de nuestros ejidos que fueron usurpados por los terratenientes y pidiendo la extensión de las 2.500 hectáreas para un plan de viviendas que beneficiará a más de 3 mil familias afectadas por la ausencia de tierra. Vivimos en un estado infrahumano hasta 5 y 6 familias en una misma casa, ocasionando divorcios y niños abandonados, con proliferación de ranchos en los cerros, a orillas de quebrandas y ríos lo que ocasiona tragedias como la sucedida el año pasado en el estado Aragua"; dice parte del documento entregado al Presidente del Congreso, el cual contiene, además toda la numeración de los terrenos que consideran factibles para la solución habitacional que reclaman.

Los sin Techo que reciben el apoyo de la iglesia Luterana, Presbiteriana, Pentecostal, Católica, Cevej, Celaded, ICO, Pan para la vida, Fundalatín y otras organizaciones expresaron su reconocimiento a los parlamentarios Carlos Tablante, David Nieves, Paciano Padrón, Macario González, Enrique Ochoa Antich, Raúl Esté, Adán Añez Baptista y los concejales Gustavo Romero, Ismael García, William Querales.

ANEXO N° 81

CONVOCATORIA AL FORO *«EL MODELO DE LA LIBERACIÓN»*
PROPUESTA DE FUNDALATIN
1990

Archivo de *Fundalatin*, *Carpeta N° 58:*
«Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina».



El Modelo de la Liberación

La Fundación Latinoamericana por la Paz y los Derechos Humanos –Fundalatin– premio "Mensajero de la Paz" de las Naciones Unidas y la Universidad Central de Venezuela, se honran en invitar el acto de presentación **"El Modelo de la Liberación:** Proyecto de Nación de los Pueblos de América Latina", propuesta alternativa al modelo "inevitable" impuesto por el FMI.

El profesor Joaquín Undurraga* hará la exposición del proyecto que será comentado por el diputado Marco Tulio Bruni Celli, presidente de la Comisión Interamericana de Derechos Humanos, el doctor Luis Fuenmayor Toro, rector de la Universidad Central de Venezuela y el ex presidente de la República doctor Luis Herrera Campíns. Será moderador el diputado Fernando Alvarez Paz.

Lugar: Congreso de la República, Salón Panamá, Edificio Vargas, esquina Pajaritos
Fecha: Jueves 11 de enero de 1990
Hora: 11:00 am

* Ingeniero chileno del Grupo Cepal y ministro de Planificación (Chile, 1965-67), profesor de la UCV, vicepresidente de Fundalatín y miembro del equipo "Teología y Liberación" de Brasil.

EL UNIVERSAL, Miércoles 10 de enero de 1990

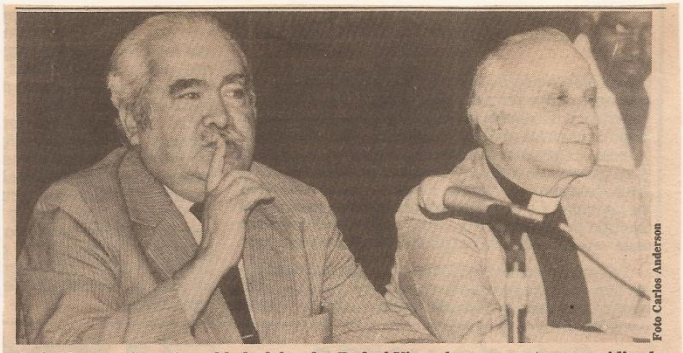


Foto Carles Anderson

Luis Herrera Campíns, al lado del padre Rafael Vives, hace un gesto como pidiendo silencio ante el planteamiento teórico que formula Juan Undurraga, economista chileno, jefe de Odeplan en tiempos de Frei.

Iglesia de la Liberación presentó ayer un tercer "modelo económico"

Por Milagros Durán

En el Salón Panamá del Congreso Nacional, la Fundación Latinoamericana por la Paz y los Derechos del Hombre (Fundalatin), presentó lo que ellos han llamado "El Modelo de la Liberación", el cual consiste en un modelo económico elaborado por su vicepresidente, Juan Undurraga, y que busca como objetivo primordial el bienestar del hombre.

Al acto asistieron diversas personalidades de la vida nacional, entre ellos el ex presidente Luis Herrera Campíns, Marco Tulio Bruni Celli, el rector de la UCV, Luis Fuenmayor, Mercedes Pulido de Briceño y Lolita Aniyar de Castro.

La presentación del documento estuvo a cargo de su diseñador, Joaquín Undurraga, quien expresó:

—Este es un proyecto de la ación de los pueblos de América Latina. En este ensayo se pretende interpretar el sentir de las mayorías desposeídas. Hemos visto que al término de este siglo, Latinoamérica se caracteriza por un profundo retroceso económico, la intensificación de la dependencia y la ampliación de la brecha entre ricos y pobres. Es por esto que hoy se hace necesario buscar un modelo económico en el cual la prioridad sea el hombre.

Al finalizar la exposición comentaron el mismo favorablemente, Marco Tulio Bruni Celli, Luis Fuenmayor y el ex presidente Luis Herrera Campíns.

Por su parte el presidente de Fundalatin, el presbístero Juan Vivas, expresó al finalizar el acto: "Hemos abierto un diálogo continental. Ante el fracaso de los modelos de la Cepal y de la Alianza para el Progreso, planteamos la distribución de la pobreza sin crecimiento. Planteamos un modelo económico que se olvide las tasas y de los índices y que se ocupea más del ser humano".

EL NUEVO PAIS —VIERNES 12 de enero de 1990

"Interesante" le pareció el modelo a Luis Herrera

Por Milagros Durán

El ex presidente Luis Herrera Campíns, uno de los invitados especiales a la presentación del Modelo de la Liberación, indicó sobre el mismo: "Es un documento muy interesante que merece ser estudiado. Creo que en estos momentos, cuando en el mundo se está cuestionando prácticamente todo, los países de América Latina tienen que tratar de encontrar un modelo económico que les permita, en el contexto de la realidad continental, poder desarrollarse de una manera integral y armónica".

Al ser consultado sobre el auge de la delincuencia y las medidas que se han anunciado para contrarrestarla, el líder socialcristiano indicó: "Desde luego no son esas medidas iniciales las que van a acabar con la delincuencia, sobre todo por la complejidad de las causas que la originan. Creo que para que haya una mayor seguridad, debe haber también una mayor colaboración de los ciudadanos con los cuerpos de seguridad".

—¿Qué le parece el bloqueo naval de los Estados Unidos a Colombia?

—Me parece un abuso de la política norteamericana, en ese sentido Colombia ha hecho bien en rechazarlo. Yo creo que el Gobierno de los Estados Unidos debe repensar su comportamiento con respecto a América Latina.

—¿Venezuela podría ser el próximo blanco de una invasión?

—No, eso nunca, nosotros no lo permitiríamos.

"Creíamos ser un país rico..."

Y resulta que somos como todos: Fuenmayor

Por Milagros Durán

"Hasta ahora se nos había hecho aparecer como un país rico, dentro del marco latinoamericano y resulta que ahora estamos en la misma situación de pobreza del resto de los países", así lo señaló el rector de la Universidad Central de Venezuela, Luis Fuenmayor Toro, a la salida del acto de presentación del Modelo de la Liberación, realizado en el Congreso Nacional.

Indicó el rector de la UCV que en Venezuela hemos retrocedido dos décadas porque "en Latinoamérica la ingesta calórica está a nivel de los años sesenta, en cambio en Venezuela está al nivel de 1949, es decir, que estamos más atrasados que otros países".

En el área de salud refirió que "enfermedades que se habían erradicado hace cuatro décadas, como el paludismo, hoy amenazan con extenderse en todo el territorio nacional".

Indicó asimismo que hoy la desnutrición infantil asciende al 18 por ciento, cuando en la década de los setenta ya no se conocían casos de desnutrición en el país.

Prosiguió Fuenmayor Toro aportando datos reveladores del deterioro del nivel de vida de los venezolanos en los últimos veinte años, agregó que "en 1989 la demanda de alimentos básicos se redujo en un 50 por ciento, lo cual nos parece realmente alarmante".

ANEXO N° 82

PROMOCIÓN DE EVENTO DEL PARTIDO COMUNISTA DE VENEZUELA EN RECHAZO A LA INVASIÓN A PANAMÁ 1990

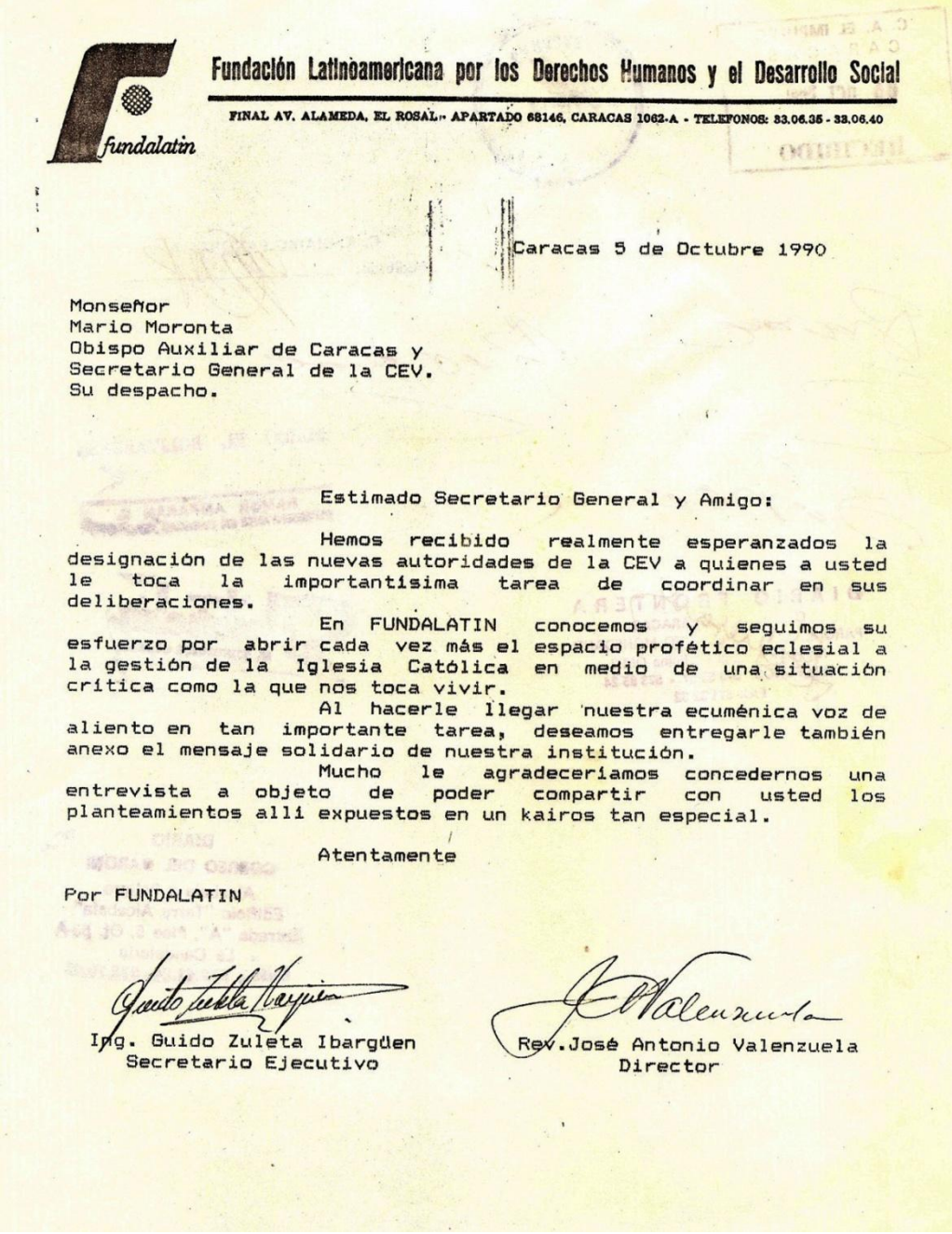
Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.



ANEXO N° 83

CARTA Y COMUNICADO DE FUNDALATIN A LAS NUEVAS AUTORIDADES DE LA CONFERENCIA EPISCOPAL VENEZOLANA 1990

Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 25: *«Conferencia Episcopal Venezolana. Comunicado 1990. Cartas varias»*



Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social

FINAL AV. ALAMEDA, EL ROSAL.- APARTADO 68146, CARACAS 1062-A - TELEFONOS: 33.06.35 - 33.06.40

fundalatin

Caracas 5 de Octubre 1990

Monseñor
Mario Moronta
Obispo Auxiliar de Caracas y
Secretario General de la CEV.
Su despacho.

Estimado Secretario General y Amigo:

Hemos recibido realmente esperanzados la designación de las nuevas autoridades de la CEV a quienes a usted le toca la importantísima tarea de coordinar en sus deliberaciones.

En FUNDALATIN conocemos y seguimos su esfuerzo por abrir cada vez más el espacio profético eclesial a la gestión de la Iglesia Católica en medio de una situación crítica como la que nos toca vivir.

Al hacerle llegar nuestra ecuménica voz de aliento en tan importante tarea, deseamos entregarle también anexo el mensaje solidario de nuestra institución.

Mucho le agradeceríamos concedernos una entrevista a objeto de poder compartir con usted los planteamientos allí expuestos en un kairos tan especial.

Atentamente

Por FUNDALATIN

Ing. Guido Zuleta Ibargüen
Secretario Ejecutivo

Rev. José Antonio Valenzuela
Director

EL CLAMOR DE NUESTRO PUEBLO

A las nuevas autoridades de la Conferencia Episcopal Venezolana

Al asumir ustedes la dirección de una de las instancias éticas más reconocidas del país, desde nuestro servicio ecuménico por la Paz y los Derechos Humanos, queremos sumar nuestra palabra de apoyo a la dimensión profética del mensaje evangélico que el Cristo Liberador espera de sus seguidores en esta hora.

Nuestro pueblo humillado y empobrecido, todavía cree y espera y, desde todos los rincones del país, se esfuerza por encontrar cauces democráticos para expresarse y participar en la construcción de un futuro más digno. En su miseria no merecida y ante la violación de los derechos humanos más urgentes -educación, salud, vivienda, trabajo- espera hacer emerger de su seno, tarde o temprano, a los líderes religiosos, políticos, sociales y culturales que interpreten sus sueños. Es para ustedes un reto profético.

Los procesos de Europa oriental y el colapso de América Latina por una deuda inmoral, permiten no distraernos buscando enemigos fantasmas. Como tantas veces lo ha dicho Fundalatin, el enemigo no es el marxismo ni el pueblo de los Estados Unidos. El enemigo es el hambre, la ignorancia, la miseria, los niños desnutridos, una juventud sin horizontes... Luchar por vencerlos es la dimensión de la fe en el Dios de la Vida - "vida en abundancia" - ante el Becerro de Oro y los ídolos de la muerte que hoy, como nunca en la historia de nuestros pueblos, cobran vidas y sacrificios humanos masivos por unas "medidas de ajuste" que privatizan la riqueza y socializan la miseria. El mundo para unos pocos.

Los imperios financieros internacionales están presentes hoy como nunca en Venezuela, mientras la mayoría de la población lucha por sobrevivir de una manera impensable hace una década. Nunca tanta acumulación de poder económico letal en el mundo, que llega a descubrir la gran falacia de los poderosos. Violando todo el ordenamiento jurídico internacional invaden pequeños países de nuestro continente y, como gendarmes de una legalidad hecha a su antojo, se unen en una movilización multimillonaria para controlar el mundo a costa de la dignidad y la vida de millones de seres humanos. En una reciente declaración que lo honra, el canciller venezolano Reinaldo Figueredo lo denuncia: "No es posible que para resolver la crisis del Golfo encuentren recursos donde no existen, pero a la hora de atender los problemas estructurales se replieguen".

El mensaje cristiano está hoy en entredicho en el seno de su Civilización. Pero la Venezuela emergente con América Latina, desde la entraña de sus organizaciones incipientes, lucha por retomar su conciencia histórica, humanista, cristiana y bolivariana, contra la civilización del egoísmo, en busca de un mundo para todos. Es el clamor de nuestro pueblo que todavía cree y espera.

Por Fundalatin: Pbro. Juan Vives Suriá, Ing. Guido Zuleta, Hna. Maricarmen Pariente, Rev. José A. Valenzuela, Hna. Petra Bello, Blas Márquez c.m.f.,Arq.Marianela González, José Ignacio Rey s.j. Amparo Graterol, Lic. Zelmira López, Ing. Lino Clemente.



CONFERENCIA EPISCOPAL VENEZOLANA

SECRETARIADO PERMANENTE

SG.10/90 Caracas, 4 de octubre de 1990

Presbítero
Juan Vives Suriá
Fundalatin
Caracas.-

Por medio de la presente quiero acusar recibo de la comunicación enviada por Ustedes con el título "El Clamor de nuestro Pueblo".

Le agradezco su palabra de apoyo. El compromiso de la Iglesia en los momentos actuales es cada vez más urgente y se enraiza en la invitación hecha por Juan Pablo II, de realizar una nueva envangelización: estamos dispuestos a permanecer fieles a éste compromiso en actitud de servicio evangélico.

Reciba mi atento y cordial saludo y los mejores deseos.

Atentamente,

+ Mario Moronta

CONFERENCIA EPISCOPAL VENEZOLANA

Mons. Mario Moronta Rodríguez
Secretario General de la
Conferencia Episcopal Venezolana

Secretaría General

Apartado 4897 - Caracas 1010-A, Teléfono: 563.13.60 (Master), Telex: 26.476, Fax: 563.81.47

ANEXO N° 84

COMUNICADO *«CESE AL FUEGO SIN CONDICIONES»*
EN RECHAZO A LA GUERRA CONTRA IRAK
1991
Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 22: *«Comunicados».*

Contraofensiva ética para construir la paz y un orden justo

CESE AL FUEGO SIN CONDICIONES

Dos guerras mundiales, holocausto de 6 millones de judíos, 15 millones de alemanes, italianos y polacos, 20 millones de rusos... 50 millones de niños, mujeres y hombres de todo el planeta; Hiroshima, Nagasaki... Tanto horror tuvo que esperar la humanidad para crear un espacio legal donde tratar los conflictos: la ONU.

LAS NACIONES UNIDAS: UNA ESPERANZA FRUSTRADA

Pero, ignorando los postulados de su Carta Magna (1945) y la propia Declaración Universal de los Derechos Humanos (1948), se impuso la guerra fría entre los bloques militares de la **OTAN** y el **Pacto de Varsovia.** Todo conflicto pasaba - real o ficticiamente - por la confrontación **Este-Oeste**.

A fines de los 80, cae el muro de Berlín y ese esquema. Los grupos hegemónicos imponen los dogmas neoliberales, es decir, la ley del más fuerte. Los países no alineados, subyugados por el uso político de la deuda, se hunden en la desesperación y la miseria. El conflicto **Norte-Sur** se agudiza.. **El Tercer Mundo debe someterse**.

SIN JUSTICIA PARA TODOS NO HAY PAZ PARA NADIE

Las Naciones Unidas no logran responder al reto planteado por los nuevos conflictos. Sus decisiones valen para unos -los países con poder de veto- pero no para otros: los países pobres. **Los pobres no tienen derecho a veto.**
Sin una profunda actualización, las Naciones Unidas frustran toda esperanza de paz en el mundo. **"La Paz es fruto de la Justicia"**, acuñó el gran profeta de Israel en el texto bíblico, 700 años antes de Cristo.
La interacción en el mundo es cada vez mayor e instantánea. A pesar de la distancia, los sucesos del Medio Oriente afectan a todos. Pese al esfuerzo profesional de algunos medios independientes, domina en la comunicación masiva, además de la censura estratégica, una tendencia a la insensibilización. Ante la indiferencia programada, sólo será posible la paz mediante el rescate de la solidaridad.

¿A QUIEN BENEFICIA LA GUERRA ACTUAL?

No al pueblo libertario de Estados Unidos. En los jóvenes enviados a morir al desierto, la proporción de sus minorías raciales y étnicas es sustantiva. Pretendieron salir de su miseria enrolándose, y ahora pierden su vida en un enfrentamiento absurdo.
No al pueblo judío. Demasiado ha padecido en su historia. En su seno hay fuerzas éticas -sin peso decisivo todavía-que buscan una solución pacífica a los conflictos de la región. La herencia judeo-cristiana de la humanidad no convalida por nada la destrucción de los pueblos.
No a los árabes en general. Muchos les achacan su responsabilidad en la presente crisis, sin tomar en cuenta su reciente historia de colonización occidental, gérmen de los actuales conflictos.
No a Arabia Saudita. Nación por cuya defensa las fuerzas hegemónicas de las Naciones Unidas pretenden justificar la actual incursión de tropas. Y a quien cobran, además, los costos de la bélica visita.
No se beneficiarán Venezuela, México, Ecuador..., por un supuesto incremento de los precios del petróleo. Ya en conflictos bélicos anteriores, América Latina sirvió de confiable proveedor a los Aliados; entregó sus recursos no a precios de mercado, con gran demanda bélica, sino a precios de aliado (subsidiados dirían los neoliberales), y luego no lograron recuperar tales precios a nivel mundial precisamente por las "reservas estratégicas" almacenadas.
Por las características, el conflicto beneficiará menos de lo esperado a sus promotores: los traficantes de armas, los que quieren **poner de rodillas a la OPEP** y controlar los pozos del desierto; los dueños del poder financiero internacional y los que buscan aliviar su propia recesión con la matanza de los pobres de la tierra.

DESDE HACE 500 AÑOS AMERICA LATINA CONOCE DE INVASIONES

Aunque la atención mundial se centre hoy lejos de América Latina, sus pueblos necesitan interpretar el conflicto desde su perspectiva.
América Latina es conocida en Occidente, hace 500 años, a causa de un acontecimiento llamado -por los conquistadores- **descubrimiento**. A los invasores militares de la cultura occidental, siguieron en la historia moderna oleadas de migraciones.
Luego vinieron las invasiones actuales, con dictaduras, torturas, desapariciones y exilios. Allí están Nicaragua, Santo Domingo, Grenada... Y, no obstante el Tratado Interamericano de Asistencia Recíproca, firmado por los ejércitos de la región frente a la agresión foránea, también las Malvinas y, más recientemente Panamá, cuya herida no cicatriza para la memoria histórica de sus pueblos.

Quienes hoy se erigen como guardianes de la legitimidad occidental no logran lavarse sus manos ensangrentadas. Pretenden infundir temor, pero no respeto. Terrible contradicción.
La ONU hoy actúa en base a una legalidad construída por los poderosos, pero sin legitimidad ética.

52 A 47: LA ESPERANZA ETICA EN EL NORTE

El Senado de los Estados Unidos autorizó -52 a favor 47 en contra- intervenir en Kuwait militarmente. No podía haber acuerdo unánime en un país del Nuevo Mundo, refugio de poblaciones provenientes de las grandes guerras provocadas por los conflictos de la **civilización occidental**.
El pueblo de América Latina y el Caribe sabe diferenciar entre las administraciones opresoras y la actitud contrastante de las cada vez más grandes minorías dentro de la población de USA. Resultan familiares las nobles causas sustentadas, entre otros, por Martin Luther King, los Misioneros de Maryknoll, el movimiento Santuario (para refugiados del Sur), el Consejo Nacional de Iglesias, el Episcopado Católico e innumerables grupos de solidaridad y derechos humanos. **Su tarea, cada vez más influyente, se inspira en la solidaridad humana. No en la civilización del egoísmo promovida por la Administración Bush y sus aliados**.

AMERICA LATINA: UNA APERTURA LIBERADORA

A pesar de su conflictividad, el **Nuevo Mundo del Sur** abre una esperanza a la comprensión humana. Su esperanza se sustenta en la solidaridad forjada en la conciencia creciente de la fuerza moral de los débiles. Como receptor de migraciones, no asume un carácter intolerante. Sus problemas principales no son raciales ni religiosos. Se logran integrar amigos árabes con amigos judíos, con indios, negros, blancos y trigueños. La piel de su población es el resultado de muchas mezclas.
En medio de la miseria generada en su proceso histórico, se crea un espacio proclive al entendimiento solidario, a la apertura al mundo del "otro" que no es el de uno mismo. De allí su disposición para aceptar al **Dios Liberador** en su historia.
El actual mundo occidental -satisfecho- ha negado el derecho de existir a otro que no sea el mismo. Y por ende no logra aceptar el mensaje de Jesús de Nazareth, aunque lo manipula para justificar sus crímenes. Tampoco acepta otro mensaje ético que le **"amarre las manos"**.

GUERRA CONTRA LA INJUSTICIA, LA MISERIA Y LA DESTRUCCION ECOLOGICA.

Nuestra guerra en América Latina y el Caribe es por la subsistencia. La "década pérdida" nos deja hoy en un proceso de empobrecimiento injusto -intolerable- para las inmensas mayorías.
Toda guerra implica la destrucción de la dignidad y la vida, y la devastación ecológica. Estos son, precisamente, los efectos de una **guerra no declarada** padecidos por la mayoría de su población empobrecida. **50 millones de niños mueren por desnutrición cada año en el mundo** (FAO).
Y esta guerra **SÍ** tiene beneficiarios. Así lo revela la insólita involución en la distribución de la riqueza, la carrera armamentista y el caudaloso flujo de recursos hacia el Primer Mundo para beneficio del poder financiero.
La actitud de la ONU ha dejado al mundo sin instancia global de humanidad. Por eso, todos los movimientos de justicia y paz, derechos humanos, iglesias, sindicatos, gremios y organizaciones, suman esfuerzos solidarios para conjurar la debacle. Ejercen presiones sobre sus gobiernos para **rescatar a las Naciones Unidas de su triste papel actual y convertirla realmente en un foro de paz**.
El clamor popular manifiesta hoy al mundo, sin distingos de raza o credo, la necesidad de un **BLOQUEO SOLIDARIO DE SUMINISTROS PARA LA GUERRA, UN CESE AL FUEGO SIN CONDICIONES, Y UNA CONTRAOFENSIVA ETICA PARA CONSTRUIR LA PAZ Y UN ORDEN JUSTO.**

Caracas, 15 de febrero de 1991 A un mes de la fecha fijada por la ONU para legitimar la intervención en Irak.

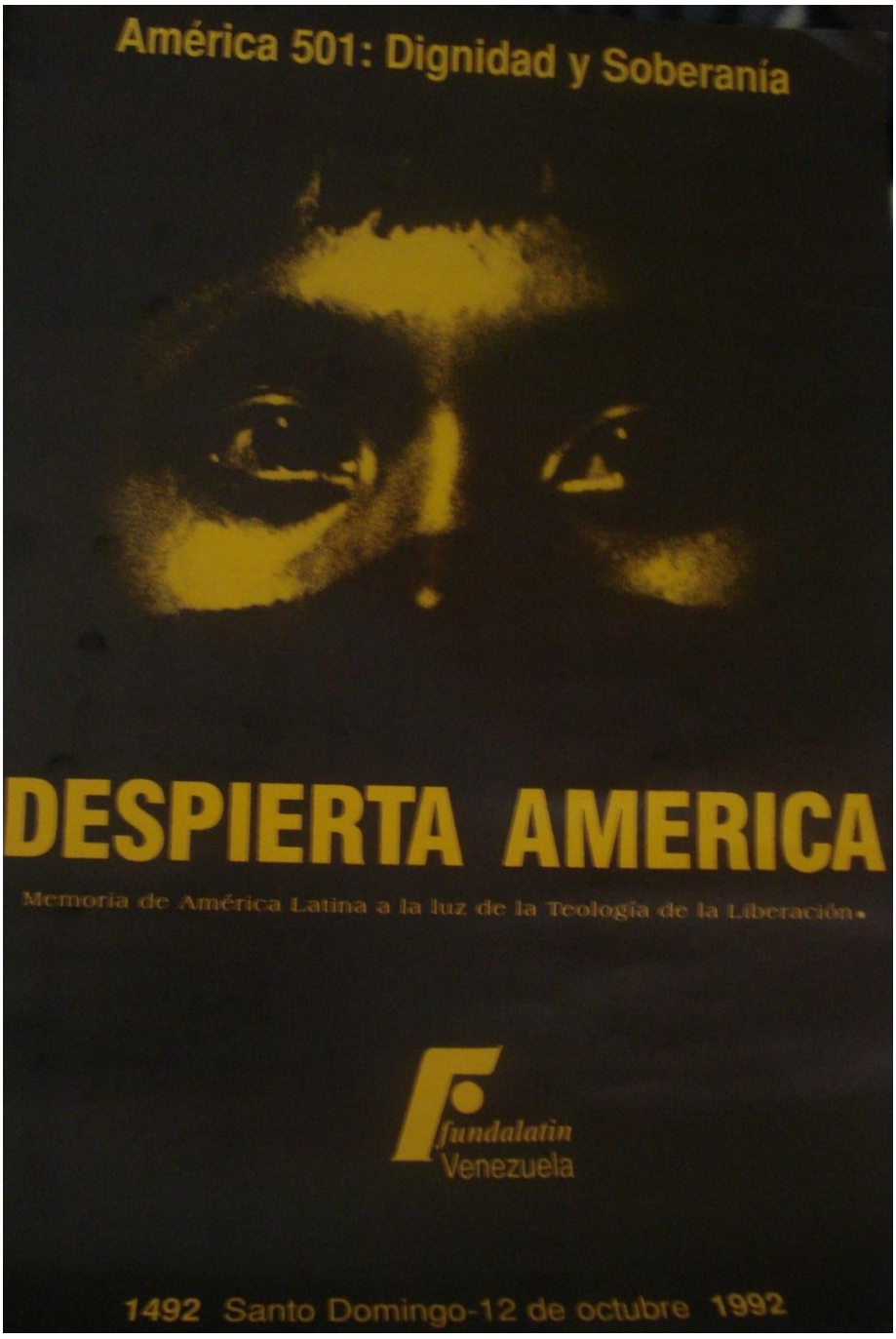
Por **FUNDALATIN**:
Hna. Petra Bello HCM, Josefina Anzola Carrillo, Soc. Eleonora Gabaldón, Amparo Graterol, Dominique Gago, Arq. Marianela González, Lic. Zelmira López, Hna. Mari Carmen Pariente SC, P. Dennis Cleary MM, Ing. Lino Clemente R., Arq. Julio Coll Rojas, Lic. Mariano Fernández, Abg. César Hernández, P. Marino Pérez CMF, Jesús Quero, P. José Ignacio Rey SJ, Dr. José A. Valenzuela (Pastor Anglicano), Pbro. Juan Vives S., Ing. Guido Zuleta I.

Fundación Latinoamericana por la Paz y los Derechos Humanos
Premio "Mensajero de la Paz" de las Naciones Unidas" 1987
Apdo. 68146, Caracas 1062-A - Telfs.: 33.06.35- 33.06.40.-

ANEXO N° 85

AFICHE DE LAS JORNADAS «DESPIERTA AMÉRICA» EN CONMEMORACIÓN Y CRÍTICA DE LOS 500 AÑOS DE LA EVANGELIZACIÓN 1990 Y 1992

Archivo de *Fundalatin,* Carpeta N° 100: *«Varios Afiches».*



ANEXO N° 86

RESEÑA PERIODÍSTICA DE «DESPIERTA AMÉRICA», 1990

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

El padre Vives Suriá anunció creación del proyecto "Mundo Nuevo"

El sacerdote autor del proyecto "Semáforo 2000", hace diez años, lo ha dedicado al pueblo de "El Callao", donde ofreció su primera misa hace medio siglo

HERNAN MENA CIFUENTES

MAIQUETIA (Especial) — A 40 años de su ordenación como sacerdote, efectuada en "La Tierra del Oro", El Callao, donde descubrió él mismo, que el precioso metal, abundaba más en el corazón de su gente que el que se encuentra en las entrañas de la tierra, el padre Vives Suriá, ha lanzado hoy, 30 de abril, la idea, ya moldeada como por la mano de un orfebre, de un "Mundo Nuevo".

Inspirada la iniciativa en el ágora ateniense, y basada en la rica experiencia de "Semáforo 2000", donde denunció al consumismo desafortunado, la depradación de la naturaleza por el hombre y defendió el derecho y el amor a la vida, hace diez años, el revolucionario y luchador religioso, vuelve a impactarnos con un ambicioso como hermoso proyecto, llamado a "descubrirnos y hacer un mundo humano y justo, en la nueva aventura de todos en esta hora, cuando la humanidad, se halla a las puertas del siglo XXI".

El anuncio del proyecto "Mundo Nuevo", lo hace Vives Suriá en Maiquetía, poco antes de abordar el avión que lo llevará, a Puerto Ordaz, y desde allí por tierra hasta El Callao, el pueblo donde, luego de su ordenación, ofició su primera misa, en una iglesia semiderruida, que, luego, con el aporte del pueblo y la ayuda del gobierno logró restaurar.

He dedicado esta obra —dice— a mi pueblo de El Callao, tierra de oro, de madamas y calypso, que me enseñó a descubrir el oro en su gente, y a tomar el camino hasta llegar a este proyecto que le dedicó con gratitud y afecto al celebrar el 40º aniversario de



El padre Juan Vives Suriá

mi primera misa solemne en su suelo".

Informa el sacerdote, mientras aguarda la salida del vuelo, que se ha retrasado unas dos horas, que "Mundo Nuevo" consta de dos partes:

La construcción del Centro Cultural Pro Paz, monumento y tribuna permanente del V Centenario en un parque abierto, y "A 500 años, programa audiovisual con participación del público".

La ubicación del centro cultural —indica, estaría en la antigua Plaza Miranda de Los Dos Caminos, y actualmente ésta consulta con la C.A. Metro de Caracas, a través de una solicitud al ayuntamiento del distrito Sucre, para que permita en esta plaza, la construcción del Centro Cultural Pro Paz con miras a la conmemoración del V Centenario del Descubrimiento o encuentro de Dos Culturas.

—Entre los objetivos del centro —reveló el sacerdote, figuran los de generar actividades que, por sus valores éticos y estéticos, contribuyan al crecimiento de nuestro pueblo y al fortalecimiento de su identidad.

Igualmente —añadió— está orientado a fomentar la cooperación y la participación a través de la acción cultural para promover la paz y la integración de nuestros pueblos.

A 500 años

Ante la convocatoria histórica y las posiciones contrapuestas generadas por el V Centenario de la llegada de Colón a América, —destaca el Padre Vives Suriá— Mundo Nuevo prepara un programa participativo (en multimágen y en video) con el siguiente contenido:

Primera parte: (15 minutos)

Una visión espectacular de nuestro mundo con todas las posibilidades y adelantos tecnológicos, (satélites, computador, rayo láser, etc.) enfrentado por la pérdida de valores a su propia destrucción: contaminación, marginalidad, violencia, droga, muerte. Noche, amanecer "Canto a la materia".

Segunda parte: (15 minutos)

"Génesis de América, inspirada en el Popol Vuh", y desarrollo de las culturas precolombinas hasta el Encuentro Ibérico, carga de conflictos y promesas que hoy convocara construir por el camino de integración, un Mundo Nuevo... "Nuestra Patria es América".

Intermedio: (15 minutos)

Consiste —dice el sacerdote— en la celebración de juegos alternos de dinámica grupal con la participación e interacción de los participantes divididos en bloques (Norte-Sur-Este-Oeste, para que descubran que:
1.— "El mundo es un rompecabezas donde no sobran ni faltan piezas".
2.— No hay desarrollo integral posible de uno (país, continente) sin el desarrollo solidario de todos" y,
3.— Un desarrollo científico y tecnológico sin ética, compromete la paz y el futuro de la humanidad".

Destaca el sacerdote que la construcción del centro cultural pro Paz, tendría un costo aproximado de 15 millones de bolívares, el mobiliario y equipo audiovisual, 2 millones de bolívares y la producción audiovisual "a 500 Años", en multimagen y en video, 1 millón 250 mil bolívares.

Los primeros aportes como lo es el pre-anteproyecto, ejecutado por el arquitecto Julio Coll Rojas, lo mismo que el equipo técnico y profesional (voluntario, ya están en marcha, así como una donación de 14 mil dólares, hechas por la Fundación Broedeerlijk Delen de Bélgica, para el proyecto audiovisual en forma anticipada.

El llamado para abordar el avión, pone fin a la entrevista, ya para despedirse, el padre Vives Suriá, ofrece la dirección a donde pueden ser enviadas las donaciones para la realización del ambicioso proyecto, pueden dirigirlas dice, a Mundo Nuevo.

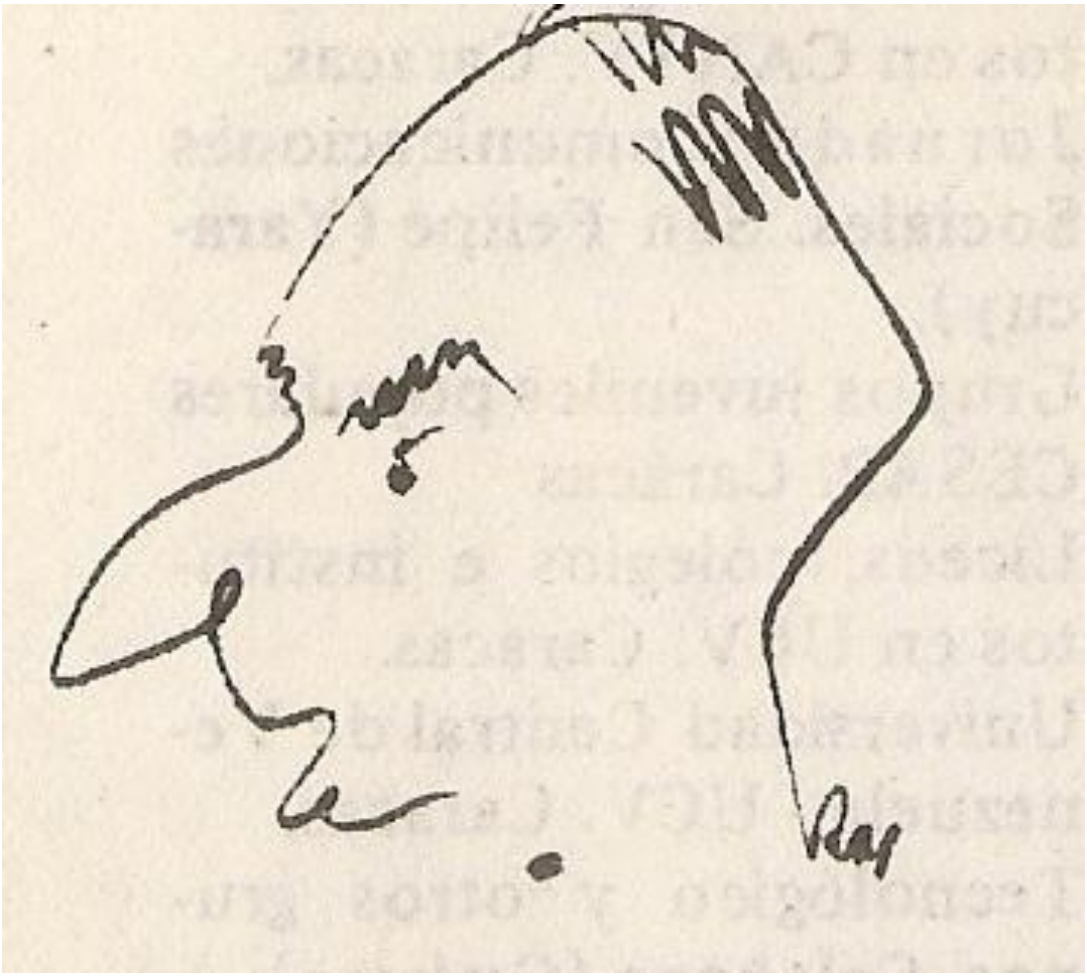
EL NACIONAL / *Miércoles 2 de mayo de 1990*

ANEXO N° 87

MUESTRAS REPRESENTATIVAS DE PARTICIPACIONES PÚBLICAS, EN PRENSA, DE FUNDALATIN Y JUAN VIVES SURIÁ

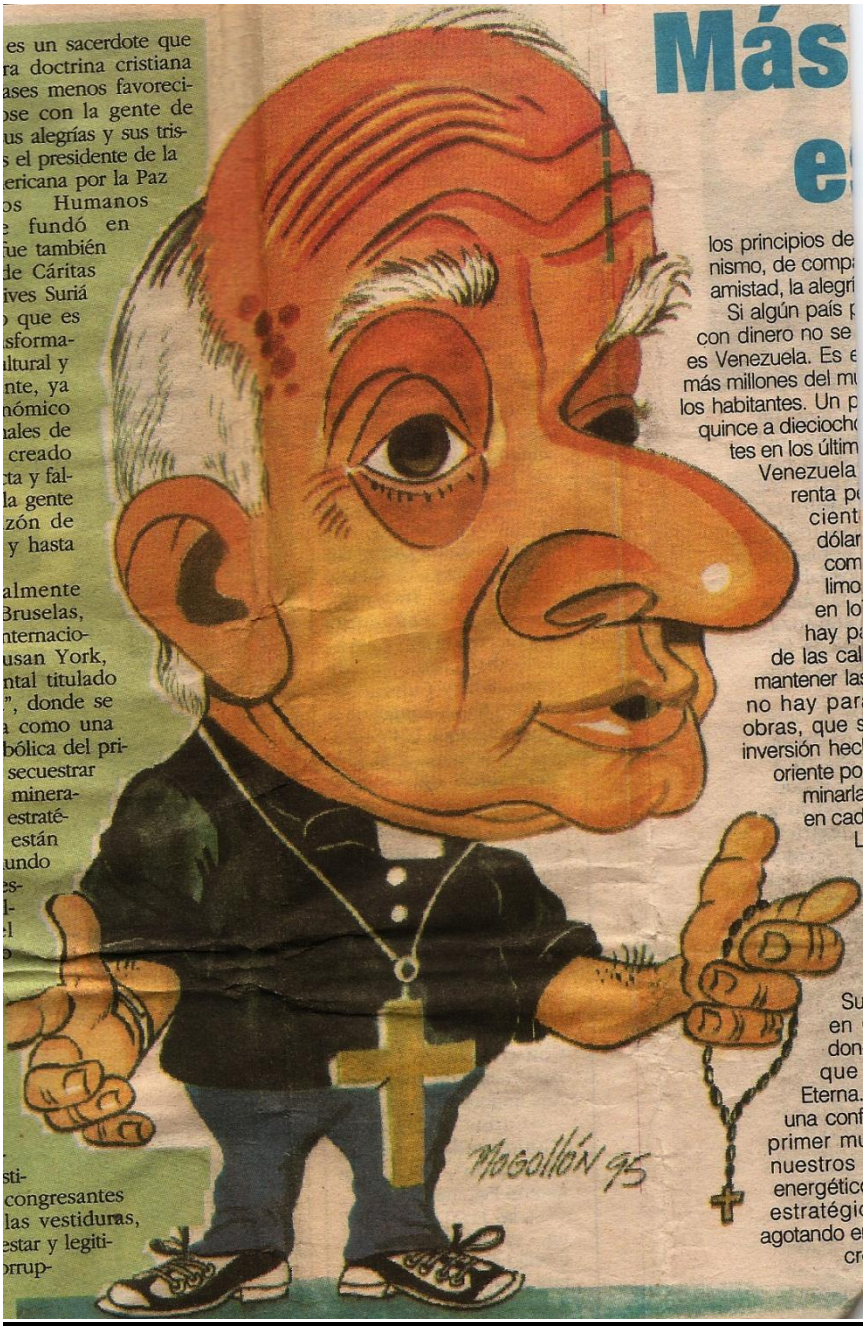
Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

CARICATURA DE JUAN VIVES SURIÁ POR EDUARDO ROBLES PÍQUER (RAS)

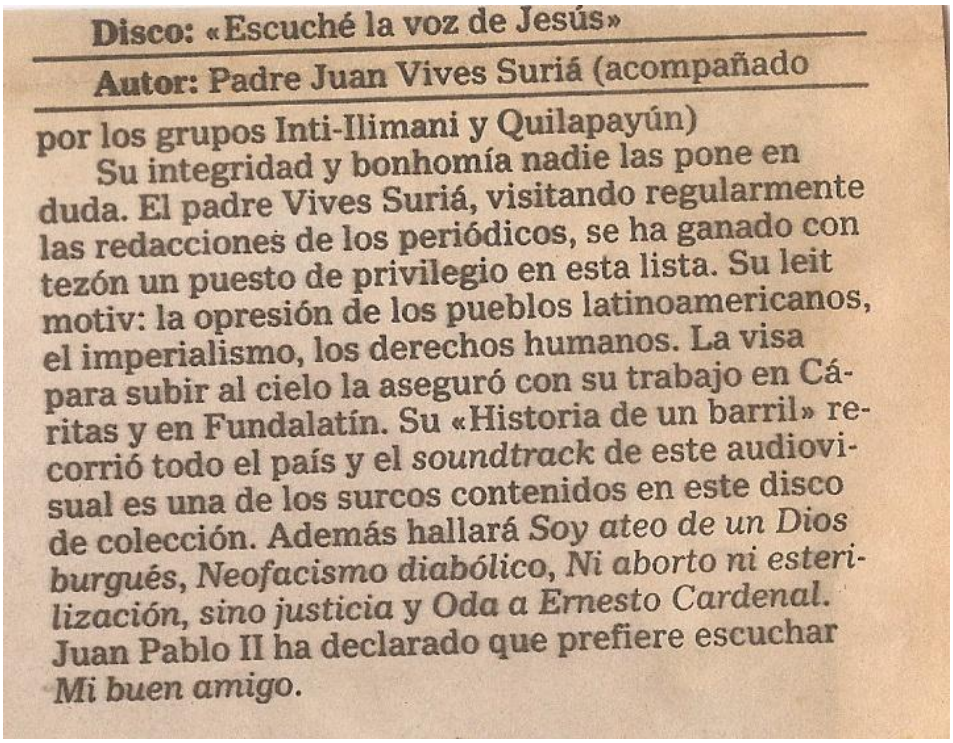


REPORTAJE Y CARICATURA EN EL DIARIO LOS ANDES, 9 DE NOVIEMBRE DE 1995

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.



REVISTA FERIADO, DE *EL NACIONAL*, 11 DE MARZO DE 1990



Disco: «Escuché la voz de Jesús»

Autor: Padre Juan Vives Suriá (acompañado por los grupos Inti-Ilimani y Quilapayún)

Su integridad y bonhomía nadie las pone en duda. El padre Vives Suriá, visitando regularmente las redacciones de los periódicos, se ha ganado con tezón un puesto de privilegio en esta lista. Su leit motiv: la opresión de los pueblos latinoamericanos, el imperialismo, los derechos humanos. La visa para subir al cielo la aseguró con su trabajo en Cáritas y en Fundalatín. Su «Historia de un barril» recorrió todo el país y el *soundtrack* de este audiovisual es una de los surcos contenidos en este disco de colección. Además hallará *Soy ateo de un Dios burgués*, *Neofacismo diabólico*, *Ni aborto ni esterilización, sino justicia* y *Oda a Ernesto Cardenal*. Juan Pablo II ha declarado que prefiere escuchar *Mi buen amigo*.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

También el Padre Juan Vivas, Presidente de FUNDALATIN

Politólogo que hizo última entrevista a Noriega antes de la invasión estará mañana en Coro

VICTOR GRATEROL P

Un audiovisual, referente a la Deuda Externa será proyectado este martes, auspiciado por la Asociación de Profesores de la Universidad Nacional Experimental Francisco de Miranda, APUNEFM.

El audiovisual sobre la Deuda Externa, será presentado por el Padre Juan Vicente Suriá, presidente de FUNDALATIN y Miembro de la Teología de la Liberación.

La presentación del audiovisual será mañana martes, a las cuatro de la tarde, en el auditorio Antonio Smith.

FORO Y PANAMA

Mañana mismo, a las siete y media de la noche, APUNEFM y CECOFAL auspiciarán una serie de foros sobre Panamá y la Defensa de Nuestra Soberanía.

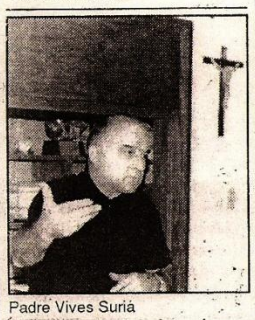
Los foros se estarán realizando en el auditorio de INCUDEF y luego el miércoles de esta semana, a las siete y media de la noche los mismos foros se realizarán en la Escuela de Comercio de Punto Fijo.

Entre los ponentes del foro están el Padre Juan Vicente Suriá, presidente de FUNDALATIN y miembro de la Iglesia de la liberción; el doctor Julio Portillo, politólogo, quien hizo la última entrevista a Noriega, antes de la invasión, lo cual ya va a ser presentada en video, el doctor Pedro Luis Bracho Navarrete, ex-gobernador de Falcón y miembro del grupo de los Cien y el ingeniero Heberto González Ferrer, profesor del Departamento de Investigación del IUTAG, y miembro del Movimiento Ecológico Social Siglo XXI.

LA MAÑANA — Coro, Lunes 19 de Marzo de 1990

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.

REGISTRO



Padre Vives Suriá

Fundalatin actualiza audiovisual "Despierta América"

Para contribuir a superar la crisis en su raíz cultural, la Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el Desarrollo Social (Fundalatin) se propone extender y profundizar la campaña iniciada en 1992 para el rescate de la memoria histórica y la autoestima latinoamericana tan deteriorada en las últimas décadas.

"A tal objeto -dijo el padre Juan Vives Suriá, presidente de la institución- hemos actualizado y adaptado los audiovisuales "Despierta América" y "La deuda externa", que aspiramos llevar en foros y talleres a los más variados ambientes dentro y fuera de Venezuela. Para multiplicarnos, desde el 15 de enero, tendremos copias en video con un instructivo para el trabajo de grupos".

Desde el estreno de "Despierta América", en la Cinemateca Nacional, Fundalatin (1992) ha realizado siempre con un criterio crítico y participativo más de 300 actividades en universidades, casas de cultura, ateneos, sindicatos, colegios, grupos profesionales, culturales, religiosos, políticos, barrios populares, congresos internacionales, etcétera.

"Este año pensamos redoblar los esfuerzos para contribuir a la unidad latinoamericana desde la base social de nuestros pueblos como camino más recto para superar la crisis que nos asfixia", señaló el padre Vives. Interesados en los programas de la institución llamar al Telf: 9535976.

EL DIARIO DE CARACAS, Martes 3 de enero de 1995

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*.



MARY PLAZAS

El despertar del cristianismo

Los curas toman las armas

(Especial) CNP 3160. Hoy día cuando la iglesia parece dormida sobre los laureles de otras épocas, cuando casi nadie va a misa y menos aún se cumple con los preceptos religiosos, irrumpe dentro del seno de la iglesia un movimiento llamado a hacer vibrar sus más rígidas estructuras. Es la vuelta al cristianismo tal y como lo vivió Jesucristo. Un cristianismo que encuentra su verdadera esencia en el pueblo, donde Cristo se encarna cada día en el hombre de la calle, en el que sufre, en el desempleado, en el torturado. Un Cristo vivo en cada uno de nosotros. Es la iglesia valiente que combate al lado del pueblo pidiendo justicia, libertad y paz.

En este movimiento que no pretende otra cosa sino respetar la esencia misma del cristianismo y su verdadera identidad, participan ardientemente algunos sacerdotes latinoamericanos que luchan sin reservas a riesgo de su propia vida, haciéndonos ver que la semilla de la revolución social no está en la Universidad, ni en la fábrica, sino en el templo de Dios.

Pero no se asombre de lo que ha leído hasta ahora. No le estoy contando de una nueva religión, se trata de la nuestra, de la que compartimos una gran cantidad de venezolanos, de la religión católica, del cristianismo.

Conocimos de esta nueva realidad que vive la Iglesia, en la palabra del Reverendo Padre Juan Vives Suriá, un cura con la sotana bien puesta -aunque nunca lo vimos con una- un padre que vive la historia actual y que lucha al lado del pueblo latinoamericano.

El padre Juan Vives Suría estará con nosotros pocos días, cuando dialogue sobre un tema que es más de la Tierra que del Cielo: "Despierta América, Memoria de América Latina a la luz de la Teología de la Liberación", en el marco de la celebración de los 50 años de fundación del colegio de Médicos del Estado Anzoátegui. El foro-audiovisual se realizó ayer lunes a las 8 de la noche en el centro de profesionales en Lechería y hoy martes 17 a las 10 y media de la mañana en el Auditorio de la UDO Anzoátegui.

El padre Vives es presidente de Fundalatín -Fundación Latinoamericana por los Derechos Humanos y el desarrollo social y productor de la película la Historia que un barril, además fue director central Cáritas de Venezuela.

Comenzamos nuestro diálogo con una pregunta casi obligatoria- que es Fundalatín? la respuesta no se deja esperar, Fundalatín surge en el año 1977 en Caracas, producto de una reflexión.

El despertar del cristianismo

Para ese momento el padre Vives era director nacional de Cáritas de Venezuela y estaba trabajando con emigrantes que procedían de varios países del continente, gente que tenía que salir de su tierra buscando pan, trabajo, casa y libertad y Venezuela le tendió una mano.

Vimos que mucha gente tenía que salir no ya por razones económicas sino políticas, pero que todas ellas estaban vinculadas al mismo problema: la injusticia. Algunos emigrantes eran refugiados a consecuencia de una violación de los derechos humanos, de una represión profunda y grave. Venían principalmente del cono sur y de Centroamérica.

Entonces comenzamos a desarrollar un plan de asistencia, inicialmente a casas particulares pero no bastaba con esto, si queríamos ayudar a nuestros hermanos debíamos realizar un trabajo más profundo que analizará las causas de la injusticia social de la cual eran víctima, para así poder buscar una solución.

Análisis

El problema de la represión política en Latinoamérica no es hoy un secreto para nadie. Diariamente la prensa reseña violaciones al más sagrado derecho del ser humano: su libertad, llamando la atención el hecho de que los factores que las producen son comunes en toda latinoamérica: el dinero, el afán de poder y de prestigio de los grandes consorcios económicos explotadores. Pero aunque la violación de los derechos humanos no es un hecho nuevo en la historia de la humanidad, esta ha tomado últimamente nuevas formas, ha adoptado nuevos métodos en la captura del hombre. Surge la figura jurídica del desaparecido, método que pretende aterrorizar y disminuir la capacidad de lucha de un pueblo pero que ha resultado un boomerang para los poderes represivos que en vez de desalentar al pueblo le dan fuerzas, solidaridad y espíritu de lucha.

El colegio de Médicos del estado Anzoátegui, en la celebración de sus 50 años, presenta el video "Despierta América" con el padre Juan Vives Suría, hoy a las 10 y 30 am en el auditorio de la Universidad de Oriente

El sacerdote Juan Vives Suriá.

También resultado de este análisis se llegó a determinar que todos los países latinoamericanos son víctimas en mayor o menor grado de violación de sus derechos humanos pero que sobre todo este fenómeno, alcanza cifras alarmantes en los regímenes dictatoriales considerándose como única salida que el mismo pueblo imponga una estructura política que le permita y garantice sus derechos no sólo en teoría sino en la práctica.

El papel de la iglesia

La Iglesia de hoy está llamada a sembrar conciencia en el pueblo para que este luche por sus derechos sociales, culturales y cívicos. No se trata realmente de una renovación dentro de la Iglesia aclara el padre Vives - sino de un reencuentro con Cristo y su doctrina.

La Iglesia de hoy cumple su función al lado del hombre, se encuentra vinculada a los días. Es muy fácil -dice el padre Vives- salirse de la historia y decirle al pueblo que se porte bien, que cumpla con las normas morales, con el catecismo, que vaya a Misa y obedezca los preceptos religiosos, esto está muy bien pero desde adentro con un compromiso: hacer que el pueblo tenga su propia voz y decida. Esta es la gran tarea cristiana y no pensar así es no ser cristiano, es manipular la conciencia. Pretender hablar de salvación, de un Cielo cuando se vive en un Infierno de injusticia, opresión, ignorancia, atraso que afecta a más de 120 millones de personas, y vemos con indiferencia la muerte de un pueblo por la tortura del hermano, del luchador político, religioso, estudiante, es un engaño -afirma enfáticamente.

La misión del sacerdote

Haciendo referencia a sus recuerdos, el padre Juan Vives Suriá nos relata que su formación al igual que otros sacerdotes fue a la antigua usanza dentro de un concepto donde se separaba lo espiritual de lo material, lo temporal de lo eterno.

Nos hicieron vivir -recuerda- el mundo del espíritu, trabajar para la eternidad olvidándonos de lo que pasaba en la Tierra. La realidad -reflexiona- me hizo descubrir que la historia es una, no es una historia sagrada y una historia civil, es una historia de salvación, de liberación.

Con una nueva visión, el padre Vives se siente más identificado como hombre, como cristiano y como sacerdote entendiendo que su función está en tratar de contribuir en algo para que en el futuro no suceda lo que está pasando hoy.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



Caracas, miércoles 24 de enero de 1996 — La Religión

Documental del Padre Juan Vives

María de San José en Guasipati y El Callao

En el marco de la campaña misionera por la venida del Papa, este miércoles 24 el padre Juan Vives Suriá presentará su documental titulado UNA GRAN MUJER EN TIEMPO DE CRISIS sobre la beata María de San José, en la Casa de la Cultura de El Callao donde cantó su primera misa en 1950.

El jueves 25, con el cura-párroco de dicha población, padre Ramón Fajardo, viajarán a Puerto Ordaz para acompañar al Obispo de la diócesis, monseñor Ubaldo Santana, en el traslado de las reliquias de la primera beata venezolana a los templos de Guasipati y El Callado, donde se celebrarán misas y otros actos religiosos con motivo de la próxima visita del Papa a Venezuela.

Terminados los actos del templo, en la noche del 25 se presentará "Una Gran Mujer en Tiempo de Crisis" en

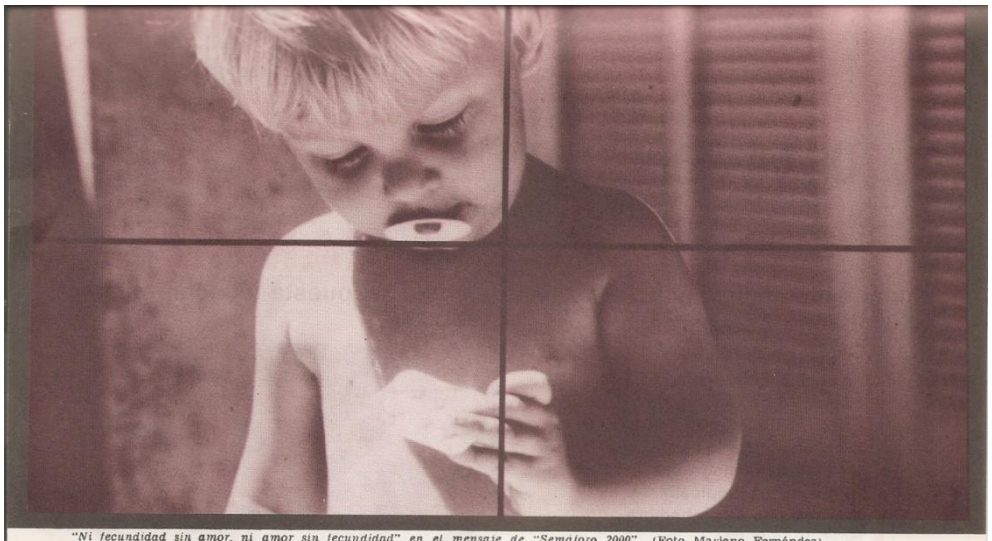
El documental sobre la vida de la primera beata venezolana viaja por todo el país

Guasipati, de donde fue párroco a principios de siglo el padre Jaime Suriá, colaborador después de Monseñor Rafael Arias Blanco en la organización del Archivo Arquidiocesano hasta su muerte en el Seminario Interdiocesano de Caracas.

De un trabajo histórico del P. Suriá titulado "Iglesias y Estado", el padre Vives ha sacado datos sobre las vocaciones antes y después de la Independencia, para el guión de María de San José que muestra "la otra cara de la Beata" que no presentaron los grandes medios. En días pasados se presentó el documental en el Seminario Santa Rosa de Lima y el 7 de febrero se proyectará dentro del Festival de la Victoria con motivo de la Semana de la Juventud, en la Aula Magna de la Universidad Central de Venezuela.

Las personas e instituciones interesadas en el video y/o en la proyección y foro con UNA GRAN MUJER EN TIEMPO DE CRISIS, pueden dirigirse a la Hna. Rosa Saverino: "Stella Matutina", Avenida Coromoto, Urb. Avila, Alta Florida, Telf. 74.00.19. Caracas.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



"Ni fecundidad sin amor, ni amor sin fecundidad" en el mensaje de "Semáforo 2000". (Foto Mariano Fernández).

"EN UNA SOLA CARNE"

el nuevo espectáculo audiovisual de "Semáforo 2.000" ofrece una respuesta al problema demográfico

Continúa diariamente en El Silencio el espectáculo audiovisual "En una sola carne", producido por el equipo "Semáforo 2000", con motivo del Año de la Población y el cual fue inaugurado el 19 de agosto, el mismo día que en Bucarest se iniciaba la Conferencia Mundial de Población. Los realizadores del espectáculo, en el cual se utilizan centenares de imágenes, dieciocho proyectores de diapositivas, nueve sincronizadores, dos grabadores, una programadora, un amplificador y seis pantallas, son: Mariano Fernández (guión), Carlos Arenas (programación técnica), César Maldonado (locución y musicalización), Humberto Torrealba (grabación y montaje de sonido), Juan Queralt (dibujo), Concepción y coordinación general: Juan Vives Suriá, animador y fundador del equipo "Semáforo 2000".

El programa contiene multiplicidad de mensajes. Está estructurado sobre los siguientes temas: Evolución de la vida, aparición del hombre, la explosión demográfica, el temor de los poderes ante el crecimiento de los débiles, la política demográfica del Faraón en el antiguo Egipto, el machismo tropical, la revancha de la hembra y el sexo en la sociedad de consumo. Termina presentando la familia como una constante en la historia, la familia como primera escuela del hombre y base vital de la sociedad.

—"En una sola carne" —explica el padre Vives— es la respuesta latinoamericana y tercermundista al problema demográfico: "Ni fecundidad sin amor, ni amor sin fecundidad", dice el guión. Es decir, ni crecimiento "silvestre" de la población producto del machismo, ni control "veterinario" impuesto o sugerido de arriba al margen de la promoción humana y de la justicia social. Tampoco la esterilidad irresponsable por motivos egoístas: mantener un perro, o cambiar de carro, por ejemplo.

Es lo que nos decía el padre Vives el día que fuimos a ver el espectáculo audiovisual abierto desde las nueve de la mañana hasta la diez de la noche, con funciones cada hora. El público colabora con una módica entrada y si no tiene para pagar, igualmente puede pasar, pues lo que los organizadores quieren, por encima de todo, es llevar el mensaje. ¿Cuál es el objetivo fundamental de este espectáculo? Es nuevamente el padre Vives quien lo explica:

—Más allá de lo controversial, "En una sola carne" sitúa la cuestión a nivel de valores y vivencias. Sin dogmatismos, trata de salvar los valores fundamentales del hombre, hoy comprometidos por la civilización del "tener" —dinero, prestigio, poder. Con imágenes y palabras destaca valores como el amor, la justicia, la solidaridad, la dignidad y la libertad del hombre, la familia, la naturaleza y la vida... Y condena, a veces con sutil ironía, la sociedad de consumo, cargada de antivalores, por considerarla incompatible con la misma naturaleza, ya que prostituye el amor, comercializa el sexo, destruye al hombre y degrada a la naturaleza. Ya no son los extremistas de la política o de la Iglesia —dice el padre Vives— los que condenan el actual sistema de valores; es la misma naturaleza la que, con el dramático lenguaje de la contaminación, rechaza el consumo y el despilfarro alentados por la más costosa y sofisticada publicidad.

Puede uno estar o no estar de acuerdo con las ideas del padre Vives, pero sí hay que reconocer que esas ideas están visualmente bien expresadas, las imágenes bien seleccionadas y dispuestas en las diferentes pantallas. La música, tal vez, debería estar menos presente y no sonar tan duro.

Hay que señalar que el espectáculo es un trabajo voluntario del grupo, realizado sin apoyo institucional de ninguna clase o sector. Nos decía el padre Vives que "Semáforo 2000" arrastra una deuda del mensaje anterior, de treinta mil bolívares, y otra del mismo tenor por los simples gastos materiales del nuevo programa, que representa el diez por ciento de lo que sería su costo comercial. Ellos aceptan donaciones, pero anónimas.

Si alguien quiere colaborar puede hacerlo al Apartado 68146 de Altamira, o por los teléfonos 330635 y 330640.



7° DIA

Revista Dominical de EL NACIONAL
Caracas: 8 de Septiembre de 1974.

Plaza Diego Ibarra, Centro Simón Bolívar, De 11 am. a 9 pm. (última función).
Todos los días. Cada hora.
Para colegios y grupos, de 9 a 11 am. (previa cita)

Informes: Telfs. 33.06.35 y 33.06.40 - Apartado 68.146 - CARACAS 106

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



EL UNIVERSAL, Miércoles 14 de Julio de 1993

Para fijar posición

Fundalatin convoca a reunión

El presbítero Juan Vives Suriá, al regreso de una gira por España insiste en la urgencia de pactar una alianza ética mundial contra el "Becerro de Oro"

La Teología de la Liberación es una luz en el camino que preocupa a los amos del mundo, porque no se trata de Marx sino de la fe cristiana, dice

En el marco de la Cumbre Iberoamericana en Brasil, Fundalatin (Fundación Latinoamericana por la Paz y los Derechos Humanos) convoca a un acto que tendrá lugar en la Parroquia Universitaria el jueves 15 a las 6:30 pm, para proponer un documento ante la crisis e informar de la reciente gira de solidaridad por España.

Invitado por la Comisión Española Justicia y Paz, el presbítero Juan Vives Suriá, presidente de Fundalatin, para contribuir desde la base a la integración de la comunidad iberoamericana y a un orden internacional solidario, ha presentado (20 mayo-30 junio) a diferentes grupos el videorama Despierta América: memoria de América Latina a la luz de la Teología de la Liberación. En su prédica aboga por una economía solidaria, porque "la economía de mercado resulta incompatible con la vida y la democracia".

En contraste con la España consumista que discrimina a los "sudacas", dice Vives, ha vivido la España festiva y solidaria que comparte nuestras esperanzas y lucha contra el olvido por un destino común. Como muestra, informa que en la Universidad de Barcelona lo sorprendió el historiador Miquel Izard con su libro El poder, la mentira y la muerte: de El Amparo al Caracazo. En la Facultad de Historia y Geografía están preparando el IV Debate América ayer y hoy (Oct. 93) para contribuir a reforzar la memoria y autoestima de nuestros pueblos y construir juntos el futuro.

Con esta idea y en la perspectiva de la III Cumbre Presidencial, presentó Despierta América..., en Madrid, en la Casa de América; en Sevilla a delegados del 45º Congreso Eucarístico Internacional. En Barcelona y la industrial Sabadell a invitados de la Academia Católica, Justicia y Paz, Cristianismo y Justicia, Fundación por la Paz, Intermon, Editorial Claret... El debate siempre giró sobre: 1. El "nuevo orden" impuesto al mundo a la caída del Muro de Berlín con los siguientes resultados: Una quinta parte de la humanidad (1/5) crece a costa del resto (4/5). El 25% de la población mundial consume el 70% de la energía; el 75% de los metales; el 85% de la madera y el 60% de los alimentos. Son datos de Naciones Unidas (PNUD 1992) que ha demorado tres años en publicar.

2. En América Latina, cuando Cuba se alzó (1959), nos impusieron dictaduras militares con alivios (Alianza para el Progreso) para instaurar después las democracias con el modelo econômico que nos ha hundido en la deuda, el paquete, el cólera... En la "década perdida" hemos entregado al Norte (y aliados del Sur) más de 300 mil millones de dólares. Un Plan Marshall al revés multiplicado por 10. Mientras, según la Unicef, mueren 40 mil niños cada día.

3. Salvo un porcentaje cada vez menor, todos somos pobres, víctimas del egoísmo instalado: industriales, trabajadores, profesionales, clase media... En sentido bíblico, "pobre" no es el que no tiene medios sino el que está oprimido por otros: el 80% del planeta. Crear conciencia solidaria es el camino para construir un orden nuevo. Ningún país solo podrá liberarse de esa tiranía.

4. Urge pactar una alianza ética mundial contra el "Becerro de Oro" y acelerar la integración de la comunidad iberoamericana. La Teología de la Liberación es una luz en el camino que preocupa a los amos del mundo porque no se trata de Marx, sino de la fe cristiana, que puede unir al continente. Por eso nos envían sectas y "ayuda humanitaria" para entretenernos y dividirnos, con la complicidad de mucha gente que entra en este juego.

Este fue el paquete de ideas en España. Para remacharlas, Justicia y Paz invita a Fundalatin para una gira "más completa" en noviembre. En octubre nos visitará el secretario general de la comisión, Javier Anso, para un programa común en Venezuela y el Caribe.

En el acto del jueves 15 (6:30 pm) en la Parroquia Universitaria, con Despierta América..., y un comentario sobre la gira, se presentará un documento para la firma de todos los interesados con motivo de la Cumbre Iberoamericana.

PRIMER AVISO

C.C.C

Se vende local comercial, ni mezzanina 22 m2, dos baño estacionamiento.
Precio Bs. 33.
Informan: 959.1091, 0

Agencia de Negocios La Liberal S Negocios Bienes Raíces. Teléfonos
PRIMER A
De conformidad con el artículo 151 vigente. Yo, Luis Pedro Jardín de as cédula de identidad Nº V-6.303.636 pactada la venta total de comercio d Diana, S.R.L., ubicada en Petare. Dian da, libre de todo pasivo y gravamen Caracas, 14 de julio de 1993

Confecciones Pa
SOLICI
RECEPCIONISTA
REQUISITOS:
Conocimientos de oficina en gener telefónica, buena presencia, bachill
OFRECEMOS: Agradable ambiente d utilidades, Vacaciones Colectivas en del Contrato Colectivo de Trabajo.
INTERESADOS FAVOR DIRIGIRSE Lourdes, cruce con Calle Bernardette, al Tropi Burguer)

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



Diario pueblo — San Cristóbal, viernes 2 de marzo de 1.990 — Información A5

Juan Vives Suriá

"Somos un continente secuestrado"

***El sacerdote y teólogo de la Liberación pronunció su llamado en San Cristóbal a romper la cadena de la deuda externa**

300 veces [illegible] de ayer, ha mostrado su audiovisual en distintas partes del continente ante publicos que van desde uniformados políticos, hombres de poder y fortuna y al mismo ha descendido a las profundidades de los barrios más humildes con su misma carga de proyectores, miles de diapositivas y un mensaje: la liberación de la deuda externa.

Y es que Juan Vives Suriá, presidente de Fundalatin, reconocido por propios intelectuales jesuitas y propagador de la Teología de la Liberación, ha demostrado 300 veces en los lugares y ante los publicos a quienes ha dirigido su voz su firme convicción de que la deuda es el mas grande "mecanismo diabólico de dominación y despojo", creado por el mundo desarrollado para un nuevo colonialismo en el tercer mundo y especialmente en esta Latinoamérica.

Esta vez sus escuchas fueron los graduandos de la primera promoción de estudiantes de la Escuela de Comunicación Social del Núcleo Táchira de la Ula y estudiantes de otros niveles de dicha institución de educación superior que se congregaron en la sala de usos múltiples del Nutula para conocer unos y curiosear otros, el mensaje terrible mostrado por el "cura".

Muchos no creyeron al principio que aquel hombre medio calvo que se movía de un lado a otro del salón buscando afinar los equipos, señalando instrucciones y con la manga arremangada fuese el cura Suriá. Y es que se lo imaginaban en larga sotana o en otro atuendo.

Deuda o democracia

"La situación que se nos presenta en Latinoamérica ha variado porque ya la disyuntiva no es pensar en dictadura o democracia sino deuda o democracia". Explica Suria que el continente se ha coinvertido en una gigantesca "factoria" del hemisferio Norte en cuanto a la provisión de materias primas.

Estima que la deuda externa no es sino una forma de atar al continente latinoamericano a un sistema de explotación de sus recursos en manos del mundo desarrollado. "Este es un nuevo colonialismo y no hay salida en las actuales condiciones. Este mecanismo es un instrumento de dominación y despojo de nuestros recursos a costa del sudor y la sangre del hombre latinoamericano".

Como ejemplo de este sistema puso cifras sobre el tapete: 420 mil millones de dólares debe la América Latina y cada año se pagan 40 mil millones de dólares nada más por concepto de intereses.

Pero en vez de irse reduciendo la deuda ésta se ha incrementado notablemente en el transcurso de los años. "En el año 78 per cápito, es decir cada latinoamericano debía 337 dólares. En el 82 la deuda se incrementó a 779 dólares y las últimas cifras llevan esa cifra, a finales del 89, a mil doscientos dólares".

Cada venezolano, en el caso particular, debe aproximadamente 2 mil dólares por concepto de deuda externa con una agravante adicional: "más de la mitad de nuestra deuda es ilegal porque fue contratada en condiciones extrañas al país por grandes capitales nacionales quienes se enriquecieron a costa de ellas mientras que el Estado, y todos nosotros, fuimos obligados a reconocerla como propia".

Demostración de Furia

Expresivo, Suriá extendía sus manos de uno a otro lugar dotando a su voz de inflexiones fuertes. "Lo del 27 de febrero fue una explosión de furia del pueblo al ver cómo unos cuantos disfrutaban la riqueza que a ellos les era y es negada. Los recursos del país están en cuentas privadas. Esta deuda ilegal con el exterior causa la muerte de niños venezolanos por desnutrición, hace que la joven se prostituya al no conseguir alternativas a su pobreza, inclina al joven la droga y genera muchos de los problemas del país. Me han dicho subversivo pero la subversivo es no denunciar la deuda".

Juan Vives Suriá llama a la deuda externa "mecanismo diabólico", de opresión

Considera que la crisis de la deuda, además de ser un peso terrible que gravita sobre nuestro futuro, puede convertirse en "un cincel" para romper las cadenas de este "nuevo colonialismo".

"Llegó la hora en que la América Latina debe despertar". Suria estima que el mensaje del evangelio es claro al respecto: la riqueza de las naciones es para hacer felices a sus habitantes y ningún orden económico puede ser justificado desde el punto de vista estrictamente religioso mientras sus principios sean eminentemente dirigidos a la explotación o sojuzgamiento de los pueblos ya sea por las ataduras de una esclavitud formal o por las "cadenas del poder financiero internacional".

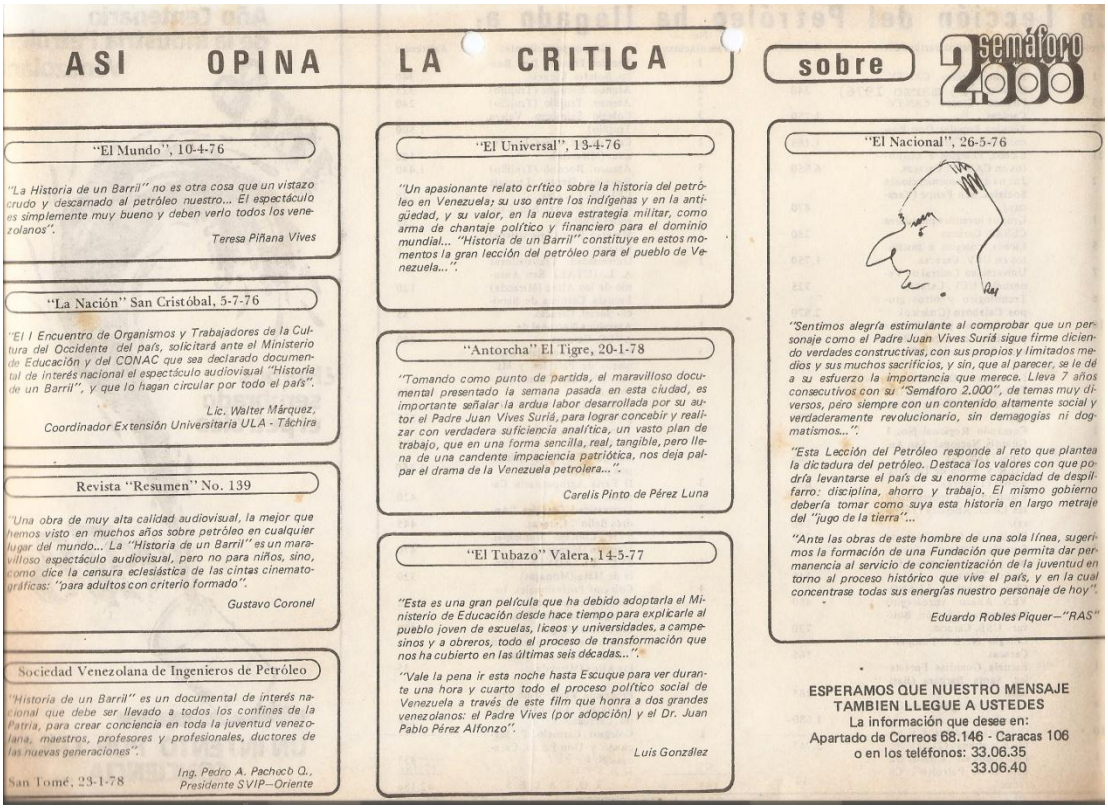
"La deuda es una guerra parafraseando a una escritora europea- ya que tiene los mismos objetivos clásicos: someter al adversario y apropiarse de sus materias primas".

Vamos al cambio

"Somos un continente secuestrado", pero Suriá considera, con una buena dosis de optimismo, que ese despertar del cual habla está haciendo que nuestro desarrollo se soporte sobre la solidaridad".

"La teología de la liberación acompaña al pueblo en la revolución que se está produciendo [illegible]

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



ASI OPINA LA CRITICA sobre semáforo 2.000

"El Mundo", 10-4-76

"La Historia de un Barril" no es otra cosa que un vistazo crudo y descarnado al petróleo nuestro... El espectáculo es simplemente muy bueno y deben verlo todos los venezolanos".

Teresa Piñana Vives

"La Nación" San Cristóbal, 5-7-76

"El I Encuentro de Organismos y Trabajadores de la Cultura del Occidente del país, solicitará ante el Ministerio de Educación y del CONAC que sea declarado documental de interés nacional el espectáculo audiovisual "Historia de un Barril", y que lo hagan circular por todo el país".

Lic. Walter Márquez,
Coordinador Extensión Universitaria ULA - Táchira

Revista "Resumen" No. 139

"Una obra de muy alta calidad audiovisual, la mejor que hemos visto en muchos años sobre petróleo en cualquier lugar del mundo... La "Historia de un Barril" es un maravilloso espectáculo audiovisual, pero no para niños, sino, como dice la censura eclesiástica de las cintas cinematográficas: "para adultos con criterio formado".

Gustavo Coronel

Sociedad Venezolana de Ingenieros de Petróleo

"Historia de un Barril" es un documental de interés nacional que debe ser llevado a todos los confines de la Patria, para crear conciencia en toda la juventud venezolana, maestros, profesores y profesionales, ductores de las nuevas generaciones".

San Tomé, 23-1-78

Ing. Pedro A. Pachoco Q.,
Presidente SVIP—Oriente

"El Universal", 13-4-76

"Un apasionante relato crítico sobre la historia del petróleo en Venezuela; su uso entre los indígenas y en la antigüedad, y su valor, en la nueva estrategia militar, como arma de chantaje político y financiero para el dominio mundial... "Historia de un Barril" constituye en estos momentos la gran lección del petróleo para el pueblo de Venezuela...".

"Antorcha" El Tigre, 20-1-78

"Tomando como punto de partida, el maravilloso documental presentado la semana pasada en esta ciudad, es importante señalar la ardua labor desarrollada por su autor el Padre Juan Vives Suriá, para lograr concebir y realizar con verdadera suficiencia analítica, un vasto plan de trabajo, que en una forma sencilla, real, tangible, pero llena de una candente impaciencia patriótica, nos deja palpar el drama de la Venezuela petrolera...".

Carelis Pinto de Pérez Luna

"El Tubazo" Valera, 14-5-77

"Esta es una gran película que ha debido adoptarla el Ministerio de Educación desde hace tiempo para explicarle al pueblo joven de escuelas, liceos y universidades, a campesinos y a obreros, todo el proceso de transformación que nos ha cubierto en las últimas seis décadas...".

"Vale la pena ir esta noche hasta Escuque para ver durante una hora y cuarto todo el proceso político social de Venezuela a través de este film que honra a dos grandes venezolanos: el Padre Vives (por adopción) y el Dr. Juan Pablo Pérez Alfonzo".

Luis González

"El Nacional", 26-5-76

"Sentimos alegría estimulante al comprobar que un personaje como el Padre Juan Vives Suriá sigue firme diciendo verdades constructivas, con sus propios y limitados medios y sus muchos sacrificios, y sin, que al parecer, se le dé a su esfuerzo la importancia que merece. Lleva 7 años consecutivos con su "Semáforo 2.000", de temas muy diversos, pero siempre con un contenido altamente social y verdaderamente revolucionario, sin demagogias ni dogmatismos...".

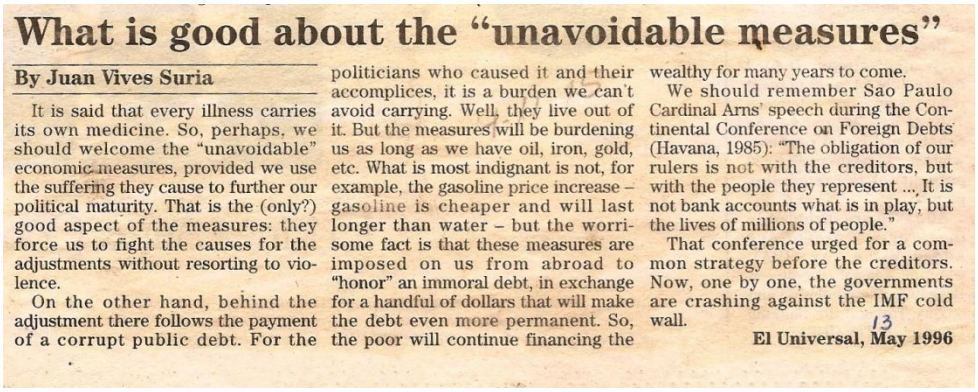
"Esta Lección del Petróleo responde al reto que plantea la dictadura del petróleo. Destaca los valores con que podría levantarse el país de su enorme capacidad de despilfarro: disciplina, ahorro y trabajo. El mismo gobierno debería tomar como suya esta historia en largo metraje del "jugo de la tierra"...

"Ante las obras de este hombre de una sola línea, sugerimos la formación de una Fundación que permita dar permanencia al servicio de concientización de la juventud en torno al proceso histórico que vive el país, y en la cual concentrase todas sus energías nuestro personaje de hoy".

Eduardo Robles Piquer—"RAS"

ESPERAMOS QUE NUESTRO MENSAJE TAMBIEN LLEGUE A USTEDES
La información que desee en:
Apartado de Correos 68.146 - Caracas 106
o en los teléfonos: 33.06.35
33.06.40

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



What is good about the "unavoidable measures"

By Juan Vives Suria

It is said that every illness carries its own medicine. So, perhaps, we should welcome the "unavoidable" economic measures, provided we use the suffering they cause to further our political maturity. That is the (only?) good aspect of the measures: they force us to fight the causes for the adjustments without resorting to violence.

On the other hand, behind the adjustment there follows the payment of a corrupt public debt. For the politicians who caused it and their accomplices, it is a burden we can't avoid carrying. Well, they live out of it. But the measures will be burdening us as long as we have oil, iron, gold, etc. What is most indignant is not, for example, the gasoline price increase – gasoline is cheaper and will last longer than water – but the worrisome fact is that these measures are imposed on us from abroad to "honor" an immoral debt, in exchange for a handful of dollars that will make the debt even more permanent. So, the poor will continue financing the wealthy for many years to come.

We should remember Sao Paulo Cardinal Arns' speech during the Continental Conference on Foreign Debts (Havana, 1985): "The obligation of our rulers is not with the creditors, but with the people they represent ... It is not bank accounts what is in play, but the lives of millions of people."

That conference urged for a common strategy before the creditors. Now, one by one, the governments are crashing against the IMF cold wall.

13

El Universal, May 1996

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



Nicaragua

COMITE VENEZOLANO DE SOLIDARIDAD CON NICARAGUA - ARAGUA

Mensajero de la Paz

El padre Juan Vives Suriá
MENSAJERO DE LA PAZ

En homenaje y reconocimiento a la labor de aquellas personas o instituciones que trabajan en función de la paz mundial, las Naciones Unidas entregan cada año la designación de "Mensajero de la Paz".

En esta oportunidad el reconocimiento y el título de "Mensajero de la Paz" fue otorgado al padre Juan Vives Suriá, trabajador incansable por la causa de la paz en el mundo y particularmente en la defensa de los derechos humanos en América Latina.

La labor realizada por Fedefam, como organismo defensor de los derechos humanos en esta parte del continente recibe en esta oportunidad un merecido estímulo al serle concedido este título a uno de sus más prominentes participantes.

El padre Vives Suriá, radicado en nuestro país desde hace algunos años, está también integrado a la lucha solidaria con Nicaragua y ha realizado esfuerzos a escala internacional para conseguir la solidaridad de pueblos y gobiernos al esfuerzo por la paz en la región centroamericana, así como también viene denunciando sistemáticamente la violación, de los derechos humanos en esa región.

América Latina puede sentirse regocijada con este reconocimiento al padre Vives Suriá: "El Mensajero de la Paz".



32

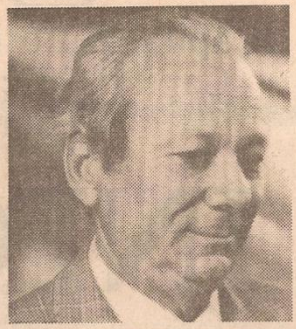
2 semestre 87

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*

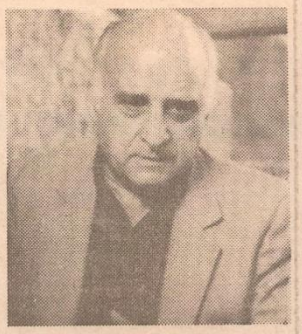
EL NACIONAL
Domingo 15 de mayo de 1988 Economía D/9

Foro sobre la deuda externa

Negociar sobre bases realistas para cumplir los compromisos



Eddo Polesel. (FOTO: TEJADA).



Presbítero Juan Vives Suriá (FOTO: TEJADA).

Se concluyó una vez más que la deuda es impagable.

WILMER FERRER

Una de las conclusiones a que se arribó ayer en el foro que sobre la deuda externa venezolana organizaron los estudiantes del último año de Derecho de la Universidad Santa María, fue que la deuda es impagable. Aunque dicha conclusión no refiere nada nuevo, llamó la atención la forma terminante como fue planteada por los panelistas que discutieron el tema.

El evento, celebrado en el auditorio de Fedecámaras, estuvo organizado por el profesor César Hernández, quien ya tiene a su cargo la cátedra de Derecho Fiscal, y su grupo de estudiantes quienes lograron reunir como conferencistas al presbítero Juan Vives Suriá, de Fundalatín; Domingo Alberto Rangel, Oswaldo Padrón Amaré, ex vicepresidente del Banco Central, y a Eddo Polesel, primer vicepresidente de Fedecámaras.

Polesel sentenció que la deuda es impagable por el manejo inadecuado de los fondos derivados del endeudamiento, los cuales no se sabe a donde fueron destinados ni en que cantidad.

Además, afirmó que si se hubiese de personas.

—El compromiso de nuestros gobiernos no es con los acreedores, sino con los pueblos que representan sometidos a pobreza extrema con lo que se compromete el proceso democrático de América Latina al punto que nos permitimos decir: democracia o deuda. Ahora, el problema no es pagar 20, 10, 50 ó más por ciento. Alan García prometió el 10 por ciento de sus exportaciones, pero ni aún perdonando la deuda se resuelve el problema, pues la raíz está en el orden internacional injusto porque América Latina paga 40 mil millones de dólares anuales por concepto de intereses, que es el doble de lo que consumió la Alianza para el Progreso en 15 años. Mientras tanto, la deuda crece.

—Para 1978 cada latinoamericano debía 373 dólares, para 1983 era 779 dólares y para 1987 fueron mil dólares, pero la deuda per cápita del venezolano es de 2 mil dólares. Es tan grave el problema de la deuda que pido sea motivo de reflexión de la campaña electoral, y que cada candidato debiera comprometerse a revisar los contratos de refinanciamiento, discernir la deuda legítima de la tramposa que el pueblo no contrajo y que tiene que pagar con su vida.

Oswaldo Padrón Amaré señaló, por su parte, que en ningún caso el

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



"EL MUNDO" CARACAS, MARTES 9 DE AGOSTO DE 1988

El Padre Vives Suriá impresionó en Panamá con su obra sobre la deuda

Por Rafael del Naranco. (Enviado especial de la Cadena Capriles a Panamá).- La delegación venezolana en el encuentro "Hacia el II Congreso Anfictiónico de Panamá" se está haciendo sentir. La ponencia presentada por el sacerdote Juan Vives Suria, Presidente de Fundalatin y miembro de la Comisión Latinoamericana para la Paz, ha llamado poderosamente la atención de las 22 delegaciones. El Presbítero presentó la deuda externa —e (x) terna como él dice— a la luz de la teología de la liberación haciendo un profundo y claro análisis de la realidad vivida por el continente latinoamericano ante los problemas reinantes.

Con la presencia del Presidente Manuel Solís Palma, se inauguró el encuentro con la asistencia de reconocidos intelectuales, científicos, políticos, líderes sindicales y empresariales, militares retirados, personalidades de prestigio en sus respectivos países.

El temario a discutir versará durante estos días sobre la soberanía económica, la integración y la deuda externa; el derecho y la integración, las violaciones al Derecho Internacional en especial el caso de Panamá y sus implicaciones para el futuro de América Latina.

El mismo padre Vives ha sido encargado en el Salón "La Huaca" del Centro de Convenciones Atlapa, de realizar la invocación religiosa. El momento ha sido emocionante. Allí sentí las palabras de Bolívar cuando dijo que Panamá se convertiría para los latinoamericanos, en lo que el Corintio para los griegos. "Corresponde a los pueblos de América sentar las bases para que sus gobiernos procedan hacia la integración del continente. Es el momento, ha llegado la hora de la historia; es el lugar y están los hombres precisos, necesarios para el reencuentro de América Latina".

En la tarde de ayer, todas las delegaciones presentes, realizaron en Fuerte Amador, muy cerca del Canal, una ofrenda floral ante el mausoleo del Comandante Omar Torrijos.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



regió - 7 10 - 9 - 1988

Debat sobre l'etern deute extern iberoamericà

JOAN CLARET

El pare Joan Vives Surià va parlar a Manresa del deute iberoamericà: una nova forma de colonització i explotació

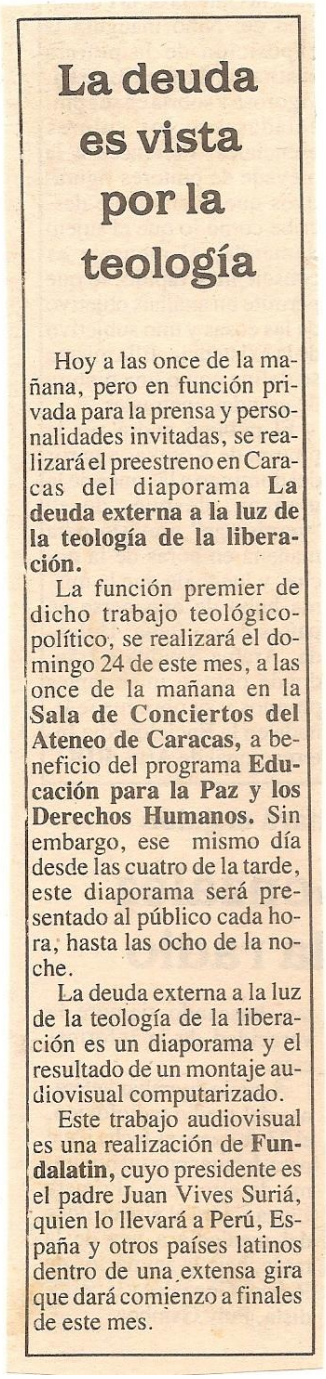
El pare Joan Vives Surià, president de Fundalatin (Fundació Latinoamericana por los derechos humanos y el desarrollo social) de Caracas i premi Missater de la Pau-1987, atorgat per les Nacions Unides, va presidir dijous passat a Manresa un col·loqui sobre «L'etern deute extern iberoamericà a la llum de la Teologia de l'Alliberament».

L'acte que es va celebrar al casal de l'església, organitzat per l'Associació d'Amics de la Unesco a Manresa, va convocar unes desenes d'interessats que van assistir a la projecció d'un complet àudio-visual sobre el tema en el qual es feien comparances molt descriptives sobre el greu hipotecament que representa per als països del tercer mon iberoamericà la càrrega d'haver de pagar als països desenvolupats un deute extern que creix cada dia més, a causa dels interessos financers que comporta.

Vives va explicar sobre la Teologia de l'Alliberament que *«primer es preocupa de solucionar els problemes de la mortalitat que no pas els problemes de la immortalitat. És una teologia que no neix a cap seminari sinó que surt del tracte directe amb el poble necessitat»*.

Va qualificar de *«funcionaris del temple»* tots aquells temorosos d'aquesta teoria, *«que en realitat no són més que temorosos de la radicalitat dels evangelis»*.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*



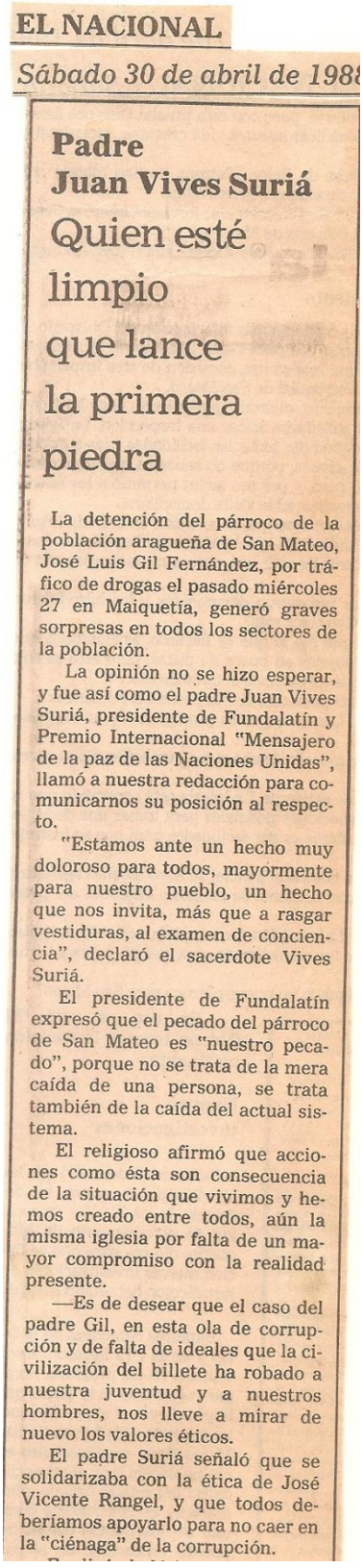
La deuda es vista por la teología

Hoy a las once de la mañana, pero en función privada para la prensa y personalidades invitadas, se realizará el preestreno en Caracas del diaporama **La deuda externa a la luz de la teología de la liberación.**

La función premier de dicho trabajo teológico-político, se realizará el domingo 24 de este mes, a las once de la mañana en la **Sala de Conciertos del Ateneo de Caracas,** a beneficio del programa **Educación para la Paz y los Derechos Humanos.** Sin embargo, ese mismo día desde las cuatro de la tarde, este diaporama será presentado al público cada hora, hasta las ocho de la noche.

La deuda externa a la luz de la teología de la liberación es un diaporama y el resultado de un montaje audiovisual computarizado.

Este trabajo audiovisual es una realización de **Fundalatin,** cuyo presidente es el padre Juan Vives Suriá, quien lo llevará a Perú, España y otros países latinos dentro de una extensa gira que dará comienzo a finales de este mes.



EL NACIONAL

Sábado 30 de abril de 198

Padre Juan Vives Suriá

Quien esté limpio que lance la primera piedra

La detención del párroco de la población aragueña de San Mateo, José Luis Gil Fernández, por tráfico de drogas el pasado miércoles 27 en Maiquetía, generó graves sorpresas en todos los sectores de la población.

La opinión no se hizo esperar, y fue así como el padre Juan Vives Suriá, presidente de Fundalatín y Premio Internacional "Mensajero de la paz de las Naciones Unidas", llamó a nuestra redacción para comunicarnos su posición al respecto.

"Estamos ante un hecho muy doloroso para todos, mayormente para nuestro pueblo, un hecho que nos invita, más que a rasgar vestiduras, al examen de conciencia", declaró el sacerdote Vives Suriá.

El presidente de Fundalatín expresó que el pecado del párroco de San Mateo es "nuestro pecado", porque no se trata de la mera caída de una persona, se trata también de la caída del actual sistema.

El religioso afirmó que acciones como ésta son consecuencia de la situación que vivimos y hemos creado entre todos, aún la misma iglesia por falta de un mayor compromiso con la realidad presente.

—Es de desear que el caso del padre Gil, en esta ola de corrupción y de falta de ideales que la civilización del billete ha robado a nuestra juventud y a nuestros hombres, nos lleve a mirar de nuevo los valores éticos.

El padre Suriá señaló que se solidarizaba con la ética de José Vicente Rangel, y que todos deberíamos apoyarlo para no caer en la "ciénaga" de la corrupción.

Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58: «Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»*

EL NACIONAL / Jueves 27 de octubre de 1988

Fundalatín a los Presidentes

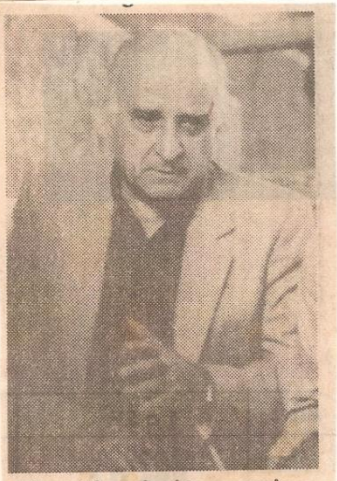
De visita en Miraflores el presbítero Juan Vives Suriá, presidente de Fundalatín, organización que ha enviado a los Presidentes, reunidos en Punta del Este (Uruguay) un mensaje con nueve puntos, referidos a la deuda externa.

Los números 8 y 9 señalan, textualmente:

8º Todavía con esperanza, los pueblos empobrecidos de América Latina y el mundo solidario que nos acompaña —estamos atentos a la cumbre presidencial— del "Grupo de los Ocho". Como en la reciente reunión del FMI en Berlín, la deuda estará presente en Punta del Este, igual que en Acapulco. El fantasma de la deuda pesa más que nunca sobre deudores y acreedores. Para los primeros porque se juega su supervivencia. Para los segundos porque se derrumban los pilares del "imperialismo internacional del dinero" (Pío XI, 1931). Un imperio alcanzado con el hambre y la sangre de nuestros pueblos, sin más gestas ni sacrificios que unas tasas de interés "al gusto" y las de cambio flotantes, con barreras proteccionistas para sus productos.

9º No obstante la terquedad de quienes —deudores y acreedores— manejan la deuda, Fundalatín cree en la supremacía de los valores del espíritu y en la solidaridad como el arma de los pobres y de los pueblos. Por eso —en esta encrucijada histórica— hace un llamado a los Presidentes de América Latina y a todos los hombres de buena voluntad de la tierra, para que —unidos Norte-Sur-Este-Oeste— emprendamos una cruzada mundial a fin de que el gran proyecto —ahora olvidado— de las Naciones Unidas —El Nuevo Orden Económico Internacional— proclamado solemnemente en 1974, se convierta en los albores del siglo XXI en una realidad. ¡Ahora o nunca!

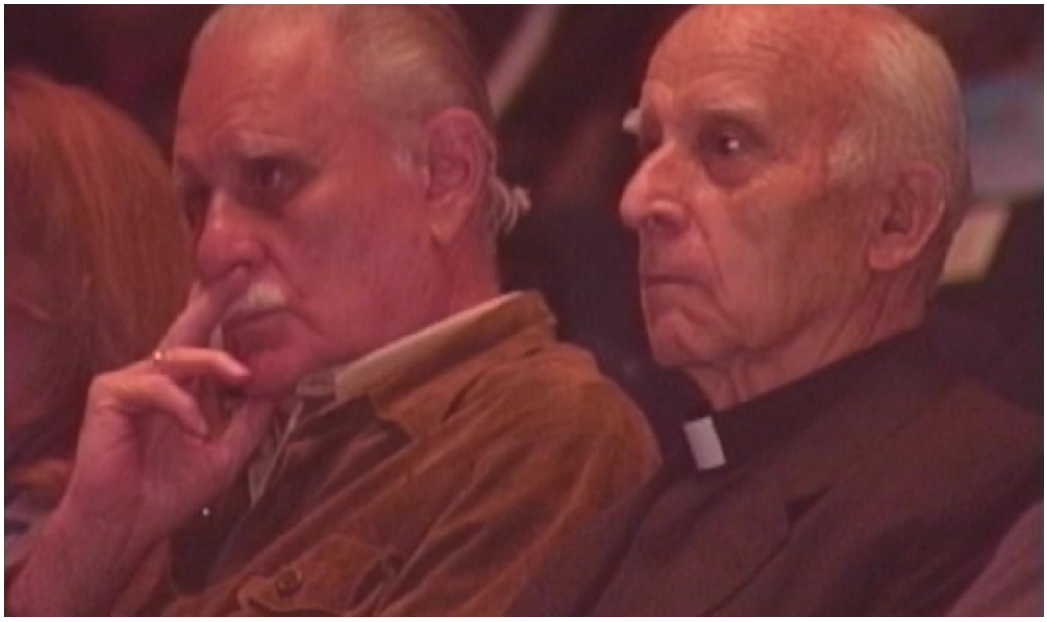
Señores Presidentes: Cuando se gastan —cada día— más de tres mil millones de dólares en armas, y mueren, —cada día— más de cuarenta mil niños de hambre, el mundo empobrecido no puede dejar la deuda en manos de los banqueros, porque: "Lo que está en juego no son las cuentas de los acreedores internacionales, sino la vida de millones de personas", como sentenciara el cardenal Arns con esta grave advertencia: "El compromiso principal de nuestros gobiernos no es con los acreedores, sino con los pueblos que representan".



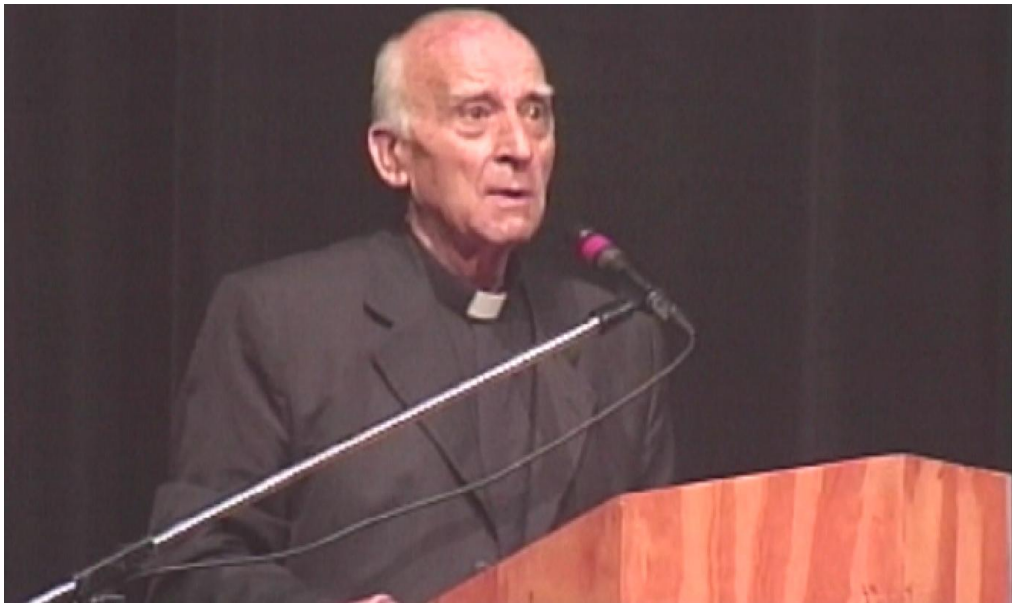
Pbro. Vives Suriá...mensaje...



Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 58:*
«Hemeroteca Temas varios. Deuda. Paz. América Latina»



Juan Vives con su amigo José Vicente Rangel, Vicepresidente de Venezuela, 2004.
(Extraída del Documental *«El Espíritu y la Justicia»*, de Jacobo Penso).



Juan Vives en la presentación del documental *«Del terrorismo a la paz»*. 2004
(Extraída del Documental *«El Espíritu y la Justicia»*, de Jacobo Penso).



Juan Vives en labor pastoral a un difunto
(Extraída del Documental *«El Espíritu y la Justicia»*, de Jacobo Penso)



Juan Vives en Venezolana de Televisión, 2001
(Extraída del Documental *«El Espíritu y la Justicia»*, de Jacobo Penso)



Juan Vives en un evento conmemorativo de Chile
(Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 48: «Fotografías de Juan Vives Suriá»)*



Juan Vives y Samuel Ruiz, Obispo de Chiapas, 1994
(Recuperado en marzo de 2011 de http://furgondelunas.blogspot.com/2011/02/reinvencion-de-narciso.html)



Juan Vives con parte del equipo de Fundalatin
(Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 48: «Fotografías de Juan Vives Suriá»)*



Juan Vives en un foro sobre derechos Humanos
(Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 48: «Fotografías de Juan Vives Suriá»)*



Juan Vives seminarista, con sus padres
(Recuperado en marzo de 2011 de www.fundalatin.org)



Juan Vives en El Callao
(Archivo de *Fundalatin, Carpeta N° 48: «Fotografías de Juan Vives Suriá»)*